

مکتوبات معصومہ اردو ترجمہ

لے

حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی شیخ احمد فاروقی سرسندی قدس سرہ
صاحبزادے اور جانشین حضرت غوث الاعلیٰ خواجہ محمد معصوم فاروقی قدس سرہ
مکتوبات قدسی آیات کے

دفتر اول کا اردو ترجمہ

از

حضرت مولانا سید زکریا حسین شاہ صاحب

الحمد لله والمنة کہ کتاب مستطاب

مکتوبات معصومہ

اردو ترجمہ

الحمد لله

حضرت عروۃ الوثقیٰ خواجہ محمد معصوم فاروقی سرہندی قدس سرہ
ابن حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی شیخ احمد فاروقی سرہندی قدس سرہ کے
مکتوبات قدسی آیات کے
دقراول کا اردو ترجمہ

ان

حضرت مولانا سید زوار حسین شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ
مؤلف: عمدة الفقہ، زبدة الفقہ، عمدة السلوک، حضرت مجدد الف ثانی
اور حیات سعیدہ وغیرہ

بیتنام
۱۹۶۸ء

۱۹۶۸ء

ادارہ مجددیہ، ناظم آباد، کراچی

مطبوعہ: احمد برادرین پرنٹرس۔ ناظم آباد۔ قیمت

فہرست مضامین

مقدمہ: (۱) (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰) (۲۱) (۲۲) (۲۳) (۲۴) (۲۵) (۲۶) (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰) (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰) (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰) (۵۱) (۵۲) (۵۳) (۵۴) (۵۵) (۵۶) (۵۷) (۵۸) (۵۹) (۶۰) (۶۱) (۶۲) (۶۳) (۶۴) (۶۵) (۶۶) (۶۷) (۶۸) (۶۹) (۷۰) (۷۱) (۷۲) (۷۳) (۷۴) (۷۵) (۷۶) (۷۷) (۷۸) (۷۹) (۸۰) (۸۱) (۸۲) (۸۳) (۸۴) (۸۵) (۸۶) (۸۷) (۸۸) (۸۹) (۹۰) (۹۱) (۹۲) (۹۳) (۹۴) (۹۵) (۹۶) (۹۷) (۹۸) (۹۹) (۱۰۰)

۱۸

۲۱

۲۴

۲۶

۲۷

۲۸

۲۹

۳۰

۳۲

۳۵

۳۶

دیباچہ کتاب: از محمد سوم خادم حضرت خواجہ محمد عید اللہ زوج الشریعہ جامع و فرائد

مکتوب ۱: ظلال و عروج کے مراتب کو نہایت انتہائیت کی بلندیوں تک طے کرنے کے بارے میں اپنے پیر اور والد بزرگوار رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت میں تحریر کیا۔

مکتوب ۲: بعض مخصوص اذوائی کیفیات کے بارے میں نیز اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی غایات کے شامل حال ہونے کے بیان میں اپنے پیر بزرگوار رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت میں تحریر کیا۔

مکتوب ۳: ایک عزیز کی نسبت کے انکشاف میں اپنے پیر بزرگوار رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت میں تحریر کیا۔

مکتوب ۴: اس بلند مقام کے حصول کے بارے میں جو کہ اصل الاصل کے ساتھ متعلق ہے اپنے پیر اور والد بزرگوار رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت میں تحریر کیا۔

مکتوب ۵: سابقین کی نسبت کے حصول اور اس کے متعلقہ معارف کے بیان میں نیز اپنے والد بزرگوار رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت میں تحریر کیا۔

مکتوب ۶: فناے اتم اور بقائے اکمل کے بیان میں اپنے پیر بزرگوار رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت میں تحریر کیا۔

مکتوب ۷: مطلوب کی عظمت اور اس کے ادراک سے عاجزی کے بارے میں یہ بھی اپنے پیر بزرگوار رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت میں تحریر کیا۔

مکتوب ۸: ارشاد پناہ میر محمد نعمان قدس سرہ کی خدمت میں ظاہر کے اذواق و تلویں اور باطن کی بے رنگی و تمکین کے بارے میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۹: شیخ عبداللطیف لشکر خانی کی خدمت میں وعظ و نصیحت کے بارے میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۱۰: خواجہ دینار کے نام سرود کائنات خیر مخلوقات علیہ و علی آلہ الصلوٰۃ والسلام کی لغت ادب آپ کی ابتداء پر ترغیب کے بارے میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۱۱: قلعہ اللہ خاں کی خدمت میں اُن سوالوں کے جواب میں جو انھوں نے کئے تھے اُن میں سے صفحہ
ایک سوال یہ تھا کہ سبقتِ رنجی بخشی کے بموجب چاہئے کہ اہل رحمت اہل غضب و زیادہ
ہوں حالانکہ معاملہ اس کے برعکس ہے، دوسرا سوال تھا کہ ایک مختصر عمر کا حساب پیاس ہزار
سال میں لینا انصاف و عید معلوم ہوتا ہے تیسرا سوال تھا کہ جنتِ القلم جو کئے مقصدا کے
مطابق اللہ سبحانہ و تعالیٰ کو مجبور یا بنا پر مجبور ہوتا ہے سوال تھا کہ سرورِ عالم صلی اللہ علیہ وسلم
نے محبوب بننے کے باوجود جنت کی خواہش کیوں کی ہے؟ پانچواں سوال تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
کا یہ فرمان یا لَیْسَتْ رِبِّیْ مُحَمَّدٌ لَمْ یَخْلُقْ مُحَمَّدًا (اے کاش کہ محمدؐ کا رب مجھ کو پیدا ہی نہ کرنا)
کس معنی میں ہے۔ چھٹا سوال تھا کہ میت کی روح کو ثواب پہنچانے کے لئے تیسرے روز کھانا
اور پھول دینے کی کوئی اصلیت ہے یا نہیں، ساتواں سوال تھا کہ پیر زادوں کا وراثت کے
طور پر اپنے باپ کی جگہ سجادہ نشین ہونا جائز ہے یا نہیں؟

مکتوب ۱۲: خواجہ مومن صہبی کے نام فتاویٰ عدم اور وجود فنا و وجود عدم کی تحقیق اور ان کے
درمیان فرق کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۴۵

مکتوب ۱۳: حافظ محمد شریف کے نام مطلبِ حق تعالیٰ کی عظمت اور اسمِ باری اللہ کی بزرگی کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۴۸
مکتوب ۱۴: بعض نصیحتوں کے بارے میں جو کہ اس راستہ کے طالب کے لئے لازمی ہیں اور نماز کے کچھ
کمالات کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۴۹

مکتوب ۱۵: میضیاء الایرجین کی خدمت میں اس بابے میں تحریر فرمایا کہ اس راستہ کا سب سے بڑا حجابِ کافریہ ہے۔ ۵۲
مکتوب ۱۶: میر معصوم کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ صوفی کا تین باتیں ہوتی ہے۔

مکتوب ۱۷: ارشدِ پناہ میر محمد نعمان قدس سرہ کی خدمت میں اعمال کی کوتاہیوں کو دیکھنے اور توحید کو
متہم نہ کہنے کے بارے میں اور اپنے بعض مخصوص اذواق و واردات کے بیان اور محبت و
محبوبیت ذاتیہ کی طرف اشارہ کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۵۰

مکتوب ۱۸: مولانا محمد صلیق پشاوری کے نام اُن کے خطوط کے جواب میں تحریر فرمایا جو احوال و احوال پر مشتمل تھے۔ ۶۲

مکتوب ۱۹: حافظ عبد الرشید کی خدمت میں اپنے پیر و سنگی محمد دلف ثانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مکاشفہ
کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۶۴

مکتوب ۲۰: حاجی محمد جان طالقانی کے نام مضامینِ قلبیہ (دل) کے بعض بہرہ کی طرف اشارہ کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۶۵

مکتوب ۲۱: شیخ محمد جان اکبر آبادی کے نام محبت کی خصوصیات کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۶۶

مکتوب ۲۲: مولانا محمد حنیف کے نام سنت کو زندہ کرنے اور دعوت کو شان کی تحریں اور سیدِ اسلم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی
محبت و متابعت پر غیب میں ولادت کے کھانے کے جواب میں جو کہ ان کے دوستوں کے حالات پر مشتمل تھا تحریر فرمایا۔ ۶۷

- مکتوب ۲۱: جاناں بیگم کے نام، اقام توحید اور اس کے ہر مرتبہ کے متعلقہ معارف کو توجہ و اختصاص صفحہ ۷۰ کے ساتھ ذکر کرتے ہوئے اس کی شرح کے بیان میں تحریر فرمایا۔
- مکتوب ۲۲: مرزا انارشد برہان پوری کے نام، ان کے خطوط کے جواب میں جو کہ ان کے اور ان کے دوستوں کے حالات، اشواق اور واقعات پر مشتمل تھے تحریر فرمایا اور اس میں ہر مقام کے متعلق معارف کا ذکر اور حقیقت کتبہ معظمہ کا بیان حدیثی، مع اللہ وقت کی شرح اور حقیقت ہفت کائنات علیہ علی آلہ الصلوٰۃ والسلام کی دوسرے حقائق پر فضیلت بیان فرمائی ہے۔
- مکتوب ۲۵: مرزا عبید اللہ کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ ہر خطہ کے لئے ایک خاص حکم ہے اور ہر مرتبہ کا ایک مخصوص فیض ہے۔
- مکتوب ۲۶: حاج حنین کے نام مرتبہ جمع کے بیان میں جو کہ حقیقی ہے اور اس سے اوپر کے مقابلہ کو جو کہ اسلام حقیقی ہے حاصل کرنے پر ترغیب دینے کے بارے میں تحریر فرمایا۔
- مکتوب ۲۷: شاہ نعمت اللہ قادری کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ ممکن کی ذات عدم ہے اور اس کا حسن و جمال عاریتی (مستعار) ہے۔
- مکتوب ۲۸: شیخ محمد علیہم جلال آبادی کے نام ان کے اور ان کے دوستوں کے احوال کی وضاحت میں جو ان کے عربیہ میں درج تھے تحریر فرمایا۔
- مکتوب ۲۹: میرزا عبید اللہ بیگ کے نام ان لوگوں کے درمیان میں تحریر فرمایا جنہوں نے صوفیہ کرام کے طریقہ کو ترک کرنا شروع کیا ہے اور امتداد عمل اور دیگر غماض کے قابل ہوئے ہیں، اس میں ان احادیث کا ذکر بھی ہے جو معروف وہی منکر کے فرض ہونے کے بارے میں وارد ہوئی ہیں اور ان احادیث کا ذکر بھی ہے جو جہاد کے فضائل میں ہیں۔
- مکتوب ۳۰: سیارۃ افادت و سنگا میر کا شیخ کی خدمت میں آیہ کریمہ **مَا عِنْدَ كُمْ يَبْغُذُ وَيَكْهِنُ** اللہ کے بقا کے اسرار کے بیان میں تحریر فرمایا۔
- مکتوب ۳۱: ایک اہل زمانہ کے نام اس خط کے جواب میں تحریر فرمایا جس میں اس کے دوستوں کے حال سے تعزیر کیا تھا۔
- مکتوب ۳۲: یار محمد کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ اللہ تعالیٰ علیہم السلام کی بارگاہ میں شریک فی خالص فیض مطلوب ہے۔
- مکتوب ۳۳: حاج محمد افغان کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا ہے کہ کامیابی کا مدار شیخ کامل کی محبت اور روشن سنت کی پیروی پر ہے۔
- مکتوب ۳۴: حافظ عبد الحکیم کے نام حیات دینی و حیات دنیوی کے درمیان فرق کے بارے میں تحریر فرمایا۔
- مکتوب ۳۵: جامع علوم شیخ عبدالرزاق کھانوی کے نام اس بیان میں کہ قرآن الہی میں فنا کے علم اور امداد رکھ کر اور قرب نبوت میں ان اوصاف کی فادہ کا نہیں ہے اور اس شبہ کے حل میں جو اس شخص پر وارد ہوتا ہے تحریر فرمایا۔

۱۲۸

مکتوب ۳۶: شمس الدین خویشکی کے نام آگاہ کے ظاہر و باطن کے میان میں تحریر فرمایا۔

۱۲۹ {

مکتوب ۳۷: غلام محمد افغان کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا ہے کہ ذکر مقصود اولیٰ نہیں ہے

اور جس عمل پر دوام نہ ہو وہ اعتبار کے لائق نہیں ہے۔

۱۳۰

مکتوب ۳۸: رفعت بیگ کے نام ان احوال کو جاننے کی ترغیب میں تحریر فرمایا جو اس آگاہ کے طالب کیلئے ضروری ہیں۔

۱۳۱ {

مکتوب ۳۹: ملا حسن علی کے نام اس شبہ کو دور کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا جو انھوں نے میرزا عبد الرشید کے نام

تحریر کردہ مکتوب پر کیا تھا۔

۱۳۲

مکتوب ۴۰: رفعت بیگ کے نام نصیحت کے طور پر تحریر فرمایا۔

۱۳۳

مکتوب ۴۱: ملا محمد شریف کابلی کے نام اس بابے میں تحریر فرمایا اگر میر کیلئے اپنے پیر کو راضی رکھنا ضروری ہو۔

مکتوب ۴۲: ملا محمد وفا کے نام اس خط کے جواب میں جو انھوں نے معیشت کی تنگی کے بارے میں لکھا تھا

اور فقر کے فضائل کی احادیث کے بیان میں تحریر فرمایا۔

۱۳۵

مکتوب ۴۳: خواجہ عبدالصمد کابلی کے نام حصول قرب الہی جل شانہ کے ذرائع کے بیان میں تحریر فرمایا۔

۱۳۶

مکتوب ۴۴: محمد صادق بخاری کے نام احاطہ مستقیم پر ہدایت کی توضیح میں تحریر فرمایا۔

۱۳۷

مکتوب ۴۵: شاہ خواجہ کی طرف اپنے حضرت پیر و سنگیر رضی اللہ عنہ کے بعض مکاتبات کے بیان میں تحریر فرمایا۔

۱۳۸ {

مکتوب ۴۶: میرغل کے نام اس سبب منورہ کے استماع پر ترغیب دینے اور شیخ کی محبت پر غفلت کے بابے میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۴۷: حقانی آگاہ مولانا محمد حنیف کے نام طالبانِ طریقت کو مسلک طے کرانے کے طریقے اور

مراتب کمال لوطان کے متعلقہ معارف کی توضیح کے بارے میں تحریر فرمایا۔

۱۴۲

مکتوب ۴۸: میر محمد رفانی کے نام ذکر کے التزام پر ترغیب دینے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

۱۴۳ {

مکتوب ۴۹: نیز میر محمد رفانی کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ فانی لذات کی تکمیل کے امراض کا علاج

اللہ تعالیٰ کے اوامر و فرائض کی تعمیل کی دعا میں ہے۔

مکتوب ۵۰: شیخ اسد اللہ افغان کے نام ان سوالوں کے جواب میں تحریر فرمایا جو انھوں نے تحریر کئے تھے۔

اول یہ کہ توحید کو دوام حاصل ہے یا نہیں، دوم یہ کہ سیر انفسی حاصل ہونے کے بعد سیر فانی کیلئے

ریاضت کو یہ پابند کرے، سوم یہ کہ خوارقِ فضل میں یا معارف، چہاں یہ کہ فانی اشع بنے بغیر فانی اللہ

مواہمکن ہے یا نہیں، پنجم یہ کہ طالبین کیلئے یہ جو تقریر کہ گھڑی نئی منزل ہوئی چاہئے یہ باطنی محبت کے

باعث ہو یا ظاہری طاعات کے باعث یا کثرت کے یا فنا و بقا کے بابے میں یہ اگر آخری بات مراد ہے تو فانی کی

ترقی کی معنی یہ ہے چشمہ کہ جب میر کی حالت میں دھوکہ ہو جائے کہ جب چاہے مرشد کی صورت ظاہر ہو جائے

تو کیا اس کو لازم ہے کہ حضور میں آئے یا نہیں، ہفتم یہ کہ جب سالک کا وقت خلوت اور انجمن میں یکساں ہو جائے

تو وہ خلوت میں بیٹھتا ہے یا نہیں، ہشتم یہ کہ ارواح کا مشاہدہ ہوا مراد میں ہوتا ہے یا معائنہ میں۔

- کتوب ۵۱: محمد معصوم قصوری کے نام فضائل ظاہری سے اعراض اور کمالات باطن حاصل کرنے پر ترغیب اور ۱۵۲ { بعض کمالات کے بیان میں تحریر فرمایا۔
- کتوب ۵۲: ارشاد پناہ محمد نعمان قدس سرہ کی خدمت میں آنیکرمیہ ایچ الدین امنوا اللہ حق نقضہ اور اس کے ساتھ والی آنیکرمیہ کی بناویں میں تحریر فرمایا۔ یہ کتوب اتفاق و تکلیف کو نہیں پہنچا۔ ۱۵۳ {
- کتوب ۵۳: خفائی و حارث پناہ خواجہ محمد شمس کشمی کے نام ان کے بعض کمالات کے بیان میں اور ۱۵۵ { اپنے مخصوص اسرار میں سے کسی ستر کی طرف اشارہ کے بیان میں تحریر فرمایا۔
- کتوب ۵۴: جانان الیم کے نام محبوب کے رنج دینے کی خوبی اور عشق کے سار کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۱۵۶ {
- کتوب ۵۵: مولانا محمد صوفیہ کے نام ایک دوست کے حال کے جواب میں لکھا ہے کہ اس نے لکھا تھا کہ ۱۵۷ { اس کے دل و دماغ سے خطرہ بطرف ہو گیا ہے۔
- کتوب ۵۶: مولانا محمد صدیقی کے نام مراقبہ کے علاوہ (دوسرے اوقات میں) کیفیت کے کثرت سے ظاہر ۱۵۸ { ہونے کے بعد میں تحریر فرمایا۔
- کتوب ۵۷: میرزا عبد اللہ کے نام بعض مواجیر (و جہ حال) کے جواب میں کاتبوں نے لکھے تھے تحریر فرمایا۔ ۱۵۹ {
- کتوب ۵۸: مولانا شاد کے نام نسبت باطن کی محافظت پر ترغیب دینے کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۱۶۰ {
- کتوب ۵۹: مولانا محمد صدیق پشاوری کے نام نیاز عاجزی کو لازم دیکھنے اور جود کی نفی کرنے کی ترغیب میں تحریر فرمایا۔ ۱۶۱ {
- کتوب ۶۰: خواجہ محمد فاروق کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ شریعت تمام کمالات کی اصل ہے خواہ ۱۶۱ { وہ کمالات نبوت ہوں یا کمالات ولایت ہوں۔
- کتوب ۶۱: مولانا حسن علی کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ حال کا علم ہونے کی وجہ سے حال کی نفی ۱۶۲ { نہیں کرنی چاہئے اور یہ کہ طریقت کی تعلیم دینے کی اجازت دو طرح پر ہے۔
- کتوب ۶۲: ملا محمد قلی کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ رضاء کے مقام میں دو اعتبار ہیں۔ ۱۶۳ {
- کتوب ۶۳: مقدس زادہ عالی مقام جامع کمالات صدیقی و معنوی شیخ محمد حسن قادری سلمہ رسی کی خدمت میں ۱۶۴ { اس بیان میں کہ مخلوق کے ساتھ حق سبحانہ و تعالیٰ کی نسبت تمثیل کے طور پر ہے اور اس کے مناسب بعض معارف کے ذکر میں تحریر فرمایا۔
- کتوب ۶۴: شہنشاہ دین پناہ سلطان محمد اورنگ زیب علیہ السلام تعالیٰ کے نام چہار صبر کے فضائل کے ۱۶۵ { بیان اور چہار اکبر کے معارف کی شرح کے بیان میں تحریر فرمایا۔
- کتوب ۶۵: مولانا حسن علی کے نام تسلیف یعنی آج کا کام کل پر نہ چھوڑنے اور راہ کی نفی پر ۱۶۶ { ترغیب کے بیان میں تحریر فرمایا۔
- کتوب ۶۶: مولانا محمد صدیق تیشوری کے نام ان کے عرضیہ کچھ جواب میں تحریر فرمایا جو کہ وارث علم پر مشتمل تھا۔ ۱۶۷ {

- مکتوب ۶: مخدوم زادہ عالی قد صاحب علوم ظاہری باطنی خواجہ محمد شہباز علی مدنی کی خدمت میں مسئلہ کلام الہی جل شانہ کے بارے میں علماء کا مذہب بیان کرنے اور اس مسئلہ میں حضرت محمد الف ثانی قدس سرہ کی تحقیق کے بیان میں تحریر فرمایا۔
- مکتوب ۶۸: کترین خانم محمد عبداللہ عفی عنہ کے نام بعض مراتب اصول کا اجمال حکماقی پر بیان کر کے بائیں میں تحریر فرمایا۔
- مکتوب ۶۹: خاتون آگاہ خواجہ محمد صدیق کشمی و خواجہ محمد صالح کولابی کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ عارف خواہ کمال الکمال تک پہنچ جائے اس کو ذات تعالیٰ و تقدس کے بعض وجہ میں حصہ ملے گا اور بعض کمال اولیائے ہوں گے جن کو ذات سبحانہ تعالیٰ کے تمام وجہ حصہ ملے گا۔
- مکتوب ۷۰: ملا محمد افضل ولد شیخ بادل الدین مرہندی کے نام احادیث القبر و وصیہ من ریاض الجنتہ کے معنی اور اس بشارت کے بیان میں کہ جس کے ساتھ حضرت محمد الف ثانی رضی اللہ عنہ شرف ہوئے ہیں تحریر فرمایا۔
- مکتوب ۷۱: محمد حوین بیگ کابلی کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ ماموی اللہ سے عقلی رکھنا ہایت شدید مرض ہے۔
- مکتوب ۷۲: ملا مسافر کے نام فقہائے الہی جل شانہ پر اصرار سے کی ترغیب میں تحریر فرمایا۔
- مکتوب ۷۳: مولانا حسن علی کے نام ایک سوال کے جواب میں تحریر فرمایا جو انھوں نے عزرا عید اللہ کے (نام والے) مکتوب پر کیا تھا۔
- مکتوب ۷۴: خاتون آگاہ نعمت اللہ قادری کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ سبقت اصل کی طرف سے ہے اور ظل میں جو کچھ ہے وہ اصل سے مستعار ہے اور اصل سے ظل کا صیب اصم کمال ہے۔
- مکتوب ۷۵: مرزا طاہر بیگ کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ ذکر کسی فرض کے ساتھ غلو و تکریر اگرچہ مباح و اجزاو احوال ہی ہو۔
- مکتوب ۷۶: مرزا امان اللہ مرہا پوری کے نام سورہ اخلاص کی تاویل کے بیان میں تحریر فرمایا۔
- مکتوب ۷۷: شیخ عبد الحمید مرہا پوری کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ درج کمال تک پہنچنے کیلئے علامات ہیں۔
- مکتوب ۷۸: میر محمد ابراہیم ولد سیادت دستگاہ میر محمد نعمان کے نام رابطہ و خاتون الشیخ و اتباع سنت حاصل کرنے اور شیخ کمال کی صحبت اور خاتون اللہ جو کہ اس راستہ کا پہلا قدم ہے کے اختیار کرنے پر ترغیب دینے کے بیان میں تحریر فرمایا۔
- مکتوب ۷۹: خواجہ محمد حنیف کے نام مقام بندگی کی تحقیق اور سورہ قل اعوذ برب الناس کے رموز و اسرار کے بیان میں تحریر فرمایا۔
- مکتوب ۸۰: مرزا محمد فاروق کے نام بندگی اور ارادہ میں تضاد کے بارے میں اور حضرت ایشاں (محمد الف ثانی قدس سرہ) کے روضہ مبارکہ کی تعریف اور قسم مرندی کی بزرگی کے بیان میں تحریر فرمایا۔
- مکتوب ۸۱: رفعت بیگ کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ کثرت کا ترک کرنا اس راستہ کی شرط ہے۔
- مکتوب ۸۲: محمد کاشف کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ مطلب تک پہنچنا اپنی سگدے بغیر ممکن نہیں ہے۔

مکتوب ۸۳: خواجہ عبدالصمد کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ ظاہری اسباب کا ختم ہونا باطنی معاملہ کا مددگار ہے۔ ۱۹۰

مکتوب ۸۴: مولانا محمود صدیق پشاوری کے نام اس بارے میں کہ ذوق و شوق و مشاہد اور حضور غیر موجب توسط (دریانی منزل) میں ہوا اور انہیں خوفِ حزن و افسوس اور اس کلمہ کی شرح میں اعلیٰ جنات کے ضمن میں (ہام) ۱۹۱
ہوا تھا تحریر فرمایا۔

مکتوب ۸۵: پیر زادہ خواجہ محمود عید اللہ کے نام ان شبہات کے حل میں جو کہ اصول نے حضرت مجدد الف ثانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے کلام پر کیے تھے اور حضرت ذات تعالیٰ سے تنزل و جو در خواہ عیداً ہو یا زائدا کے بارے میں حضرت عالی قدس سرہ کے مذہب اور حیات کے علم پر مقدم ہونے کی تحقیق اور تعین و جو ۱۹۳
وحقی اور ہر صفا کے متعلق مناسب تحقیقات کے بارے میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۸۶: مولانا محمد حنیف کے نام نسبتِ قیومیت کے حاصل ہونے اور اصالتِ جمہوریت ذاتی و ۲۱۴
کمالِ انفعالی سے حصہ پانے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۸۷: میر منصور کے نام ان امور کے بیان میں تحریر فرمایا کہ جن کی تبلیغ ضروری ہے۔ ۲۱۶

مکتوب ۸۸: مولانا محمد حنیف کے نام اقرہیت کے معارف اور اس سیر کی تفصیل میں جو کہ آفاق و انفس ۲۱۷
سماور ہے اور فنا کے دقائق اور حضرت عالی (مجدد الف ثانی قدس سرہ) کے طریقہ عالیہ میں
عجز و حیرت کے غلبہ کے راز کو منکشف کرنے کے بیان میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۸۹: یہ بھی مولانا محمد حنیف کے نام عارف کی جامعیت کے متعلق اشارہ کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۲۲۵

مکتوب ۹۰: خواجہ سیدار کے نام عارف کی عدمیت کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۲۲۶

مکتوب ۹۱: شیخ طاہر بدیشی جو ننپوری کے نام اپنے پیرو سنگر (حضرت مجدد الف ثانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ ۲۲۷
کی محبت اور حضرت عالی کے اصحاب کی محبت کے اظہار میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۹۲: شیخ حمید احمدی کے نام طریقہ بندگی حاصل کرنے پر ترغیب دینے اور اعمال میں عجب پیدا ۲۲۸
ہونے کے علاج کے بیان میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۹۳: خاقان آگاہ شیخ نور محمد شینی کے نام اس بات کے حل میں تحریر فرمایا کہ فنا حاصل ہو جانے کی ۲۲۹
صورت میں فنا کا علم کس طرح ہوگا۔

مکتوب ۹۴: حقائق و معارف آگاہ شیخ محمد الحی شینی کے نام صاحبِ نزہت کے اس شہ کو دور کرنے کے بیان میں تحریر فرمایا ۲۳۰
جو کہ اصول کے قیوم کے کتابت شدہ اصول پر کیا کہ گم ہو جانے (فنا) کی صورت میں یافتہ (ایلیا) کس طرح ہوگا۔

مکتوب ۹۵: خواجہ مونس جزی کے نام ان نیک گواروں کی نسبت حاصل کرنے پر ترغیب دینے کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۲۳۱
مکتوب ۹۶: خواجہ محمد کاظم کے نام نصیحت کے بیان میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۹۷: ارشاد پناہ میر محمد نعمان کے نام دوستانہ شکایت کے اظہار میں تحریر فرمایا۔ ۲۳۲

- مکتوب ۹۸: مولانا احسن علی کے نام عہدیت کے پسندیدہ طریقہ کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۲۳۳
- مکتوب ۹۹: خواجہ محمد فاروق کے نام معرفت حاصل کرنے پر غریب دینے کو ضبط اوقات کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۲۳۴
- مکتوب ۱۰۰: مرزا الطاف اللہ کے نام صوفیہ کرام کے طریقہ عالیہ کے ماحصل اور بعض نصیحتوں کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۲۳۵
- مکتوب ۱۰۱: سیادت پناہ میر محمد نعمان کے نام اس بارہ میں تحریر فرمایا کہ صوفیہ کرام کی نسبت کے حصول کا مصداق احکام شریعت کے ساتھ آراستگی ہے۔ ۲۳۶
- مکتوب ۱۰۲: اکبر آباد کے اجاب خصوصاً ارشاد پناہ میر محمد نعمان کے نام اصل حال و علاء اللہ تعالیٰ کی معرفت حاصل کرنے پر نصیحت اور اس سو محرومی پر خوف دلا کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۲۳۸
- مکتوب ۱۰۳: ارشاد پناہ میر محمد نعمان کے نام محبت کے اظہار اور قصود اعمال کے دیکھنے کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۲۴۱
- مکتوب ۱۰۴: میرزا عبید اللہ کے نام فنائے نفس کی تحقیق اور ادب شریعی کے التزام پر دلالت کرنے اور مطلوب حاصل و علا کے ماوراء ہونے کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۲۴۲
- مکتوب ۱۰۵: شیخ محمد صالح تھانیسری کے نام فخر کی فضیلت اور فنا حاصل کرنے پر غریب دینے کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۲۴۴
- مکتوب ۱۰۶: خواجہ محمد فاروق کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ محبت ذاتی میں جمال و زیادہ جلال لذت بخش ہے۔ ۲۴۵
- مکتوب ۱۰۷: شاہ فضل اللہ بریلوی کے نام مطلوب کی عظمت اور طالب صیاد کی بزرگی کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۲۴۶
- مکتوب ۱۰۸: محمد فاروق ولد خواجہ عبدالغفور سمرقندی کے نام نصیحت کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۲۴۷
- مکتوب ۱۰۹: خواجہ محمد فاروق کے نام تحریر فرمایا اس حالت کی تفصیل میں جو قیامت میں اور عورت اور منبر کے وقت میں پیش آتی ہے اس نسبت پر چونکہ اس دار دنیا میں حاصل ہوتی ہے اور جانگنے کی حالت میں پیش آتی ہے اور اس بارے میں کہ جس طرح دنیا میں عالم امر اصل ہے اور عالم خلق اس کے تابع و آخرت میں معاملہ عکس ہوا اور بعض کابلیں ایسے ہوتے ہیں کہ ان کی دنیا کیلئے آخرت کا حکم ہوتا ہے۔ ۲۴۹
- مکتوب ۱۱۰: فقیر حقیر محمد عبداللہ عقی عنہ کے نام عارف بلند مقام شیخ ابوسعید انوار الحق قدس سرہ کی رعایا کی شرح میں تحریر فرمایا۔ ۲۵۰
- مکتوب ۱۱۱: مولانا محمد صدیق پشاوری کے نام ان کے احوال کی شرح میں تحریر فرمایا۔ ۲۵۳
- مکتوب ۱۱۲: شیخ محمد شریف کابلی کے نام خطا کے موقع پر تنبیہ کے متعلق اور اس بارے میں تحریر فرمایا کہ مرید کو سیر کی خوشنودی طلب کرنا لازم ہے۔ ۲۵۵
- مکتوب ۱۱۳: مخدوم مراد علی قادری جامع علوم ظاہری و باطنی خواجہ محمد نقشبند سلسلہ کی خدمت میں آیت کریمہ اللہ نور السموات والارض الایہ کی تاویل میں تحریر فرمایا۔ ۲۵۶
- مکتوب ۱۱۴: مولانا محمد صدیق پشاوری کے نام بلندی ہمت و محبت و حزن کی فضیلت میں تحریر فرمایا۔ ۲۵۹
- مکتوب ۱۱۵: شیخ عبداللطیف لشکر خانی کے نام محبوب حقیقی حاصل شانہ کے تشریح (پاکی) کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۲۶۱

- مکتوب ۱۱۶: میرزا عبید اللہ کے نام حق سبحانہ و تعالیٰ کی دراستیت کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۲۶۱
- مکتوب ۱۱۷: ملا شہداد کے نام فائدے قلب و نفس کے حاصل کرنے پر ترغیب دینے کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۲۶۲
- مکتوب ۱۱۸: مولانا محمد صدیق پشاوری کے نام مقام شہادت کی رعایت اور اس کے بعض لوازم کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۲۶۳
- مکتوب ۱۱۹: مولانا محمد اس کے نام ان کے خط کے جواب میں جو کہ واردات پر مشتمل تھا اور آیت کریمہ قل کل من عند اللہ اور آیت مبارکہ ما اصابک من حسنة الا بک کے درمیان توفیق دینے کی صورت میں اور حضور نقشبندیہ اور دیگر سوالات کے جواب میں تحریر فرمایا۔ ۲۶۴
- مکتوب ۱۲۰: مولانا محمد حنیف کے نام ان کے عرضہ کے جواب میں تحریر فرمایا جو کہ بلن حالت اور شوقِ اقدس پر مشتمل تھا۔ ۲۶۵
- مکتوب ۱۲۱: پیرزادہ خواجہ عبید اللہ کی خدمت میں اس بارے میں تحریر فرمایا کہ بصیحت (پیشقدمی) اصل کی طرف سے ہے اور ظل کسی چیز کے ساتھ منتقل نہیں ہے۔ ۲۶۸
- مکتوب ۱۲۲: مولانا محمد صدیق پشاوری کے نام ان کے احوال کی شرح اور ان سوالات کے جوابات میں جو کہ احوال نے پوچھے تھے اور ان کے دوستوں کے احوال کی تحسین کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۲۶۹
- مکتوب ۱۲۳: میرزا عبید اللہ کے نام بلند مرتبہ پر ترغیب اور دوسرے مشاہدات پر اس شہود کی تفصیلات کے بارے میں جو کہ احکام شرعیہ میں رونما ہوتا ہے تحریر فرمایا۔ ۲۷۵
- مکتوب ۱۲۴: مولانا محمد صدیق کے نام عوام و خاص اخص خواص کے بیان کے درمیان فرق کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۲۷۷
- مکتوب ۱۲۵: مولانا حسن علی کے نام وعظ و نصیحت کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۲۷۸
- مکتوب ۱۲۶: شاہ خواجہ ترمذی کے نام آیت کریمہ استجبوا للربکم والایہ میں ذکر کی ہوتی استجابات کے بیان میں اور اس بارے میں تحریر فرمایا کہ بیشک تمام کمالات شریعت غرایم مندرجہ ہیں۔ ۲۷۹
- مکتوب ۱۲۷: افادت و سنگاہ شیر کے نام ممکن کی حقیقت اور فائدے حقیقی کی وضاحت کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۲۸۰
- مکتوب ۱۲۸: حافظ عبد الغفور کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ موجد کا طالب ماسوی کا طالب ہے۔ ۲۸۱
- مکتوب ۱۲۹: مولانا محمد صدیق کے نام اس اقدس عالی کی تعبیر میں تحریر فرمایا جو انہوں نے لکھا تھا۔ ۲۸۱
- مکتوب ۱۳۰: خواجہ محمد حکیم ولد قاضی السلم کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ تمام کمالات سرور کائنات علی الصلوٰۃ والسلام کے اتباع میں منحصر ہیں اور اس بات کے بیان میں کہ مرشد کے باطن سے فیض حاصل کرنا مرید کی محبت کے اندازے کے مطابق ہے۔ ۲۸۳
- مکتوب ۱۳۱: حافظ محمد شریف کے نام فائدے قلب و نفس حاصل کرنے کی نصیحت و ترغیب کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۲۸۴
- مکتوب ۱۳۲: یہ بھی حافظ محمد شریف کے نام نصیحت کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۲۸۵
- مکتوب ۱۳۳: مولانا محمد صدیق کے نام ان کے مکتوب کے جواب میں جو کہ حالات و سوالات پر مشتمل تھا تحریر فرمایا۔ ۲۸۵

- کتوبہ ۱۳۴: مولانا حسن علی کے نام اس طریقہ عالیہ کے بزرگوں کی تعریف میں اور ان کے اسرار عالیہ کے اشارات کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۲۸۶ {
- کتوبہ ۱۳۵: یہ بھی مولانا حسن علی کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ منصب و عہد پر آہن پابندی کی شکل ہے۔ ۲۸۷ {
- کتوبہ ۱۳۶: ملا نعمت اللہ کے نام نصیحت کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۲۸۸ {
- کتوبہ ۱۳۷: میرزا عبد اللہ کے نام اجمالی طور پر دقیق اسرار کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۲۸۹ {
- کتوبہ ۱۳۸: مولانا محمد صدیق کے نام بلند ہمتی کی ترغیب اور اس لازمہ منکشف کرنے میں تحریر فرمایا کہ توجہ کے برخلاف غیر توجہ میں نسبت زیادہ ہو جاتی ہے۔ ۲۸۹ {
- کتوبہ ۱۳۹: پشاور کے دوستوں کے نام اعراف کامل کی حقیقت کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۲۹۰ {
- کتوبہ ۱۴۰: شیخ غلام حلال آبادی کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی متابعت کے بعض درجات کسی ہیں اور بعض وہی اور عقائد عمل کو بعض میں دخل ہوا اور بعض میں دخل نہیں ہے۔ ۲۹۱ {
- کتوبہ ۱۴۱: میرزا عبد اللہ شریک کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ موجود حقیقی کو مہم کے ساتھ کچھ بھی نسبت نہیں ہو۔ ۲۹۱ {
- کتوبہ ۱۴۲: محمد کاشف کے نام اس سوال کے جواب میں جو انھوں نے ذکر لسانی غنی اثبات کے بارے میں کیا تھا کہ (اس میں) محمد رسول اللہ کو کلمہ لا الہ الا اللہ کے ساتھ کتنی بار میں ملائے اور نماز ترک کر کے بعد سجدہ کرنے کے متعلق ان کے سوال کے جواب میں تحریر فرمایا۔ ۲۹۲ {
- کتوبہ ۱۴۳: شیخ محسن کشمیری کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ طالب نابینا کا حکم رکھتا ہے اور اس کا کسی کامل کی خدمت میں پیچھا محض عطائے الہی ہے۔ ۲۹۳ {
- کتوبہ ۱۴۴: مولانا محمد صدیق کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ اصل کا معاملہ ولولہ الوداع ہے اور جو کچھ اس کے خلاف ہے وہ ظلال سے ہے۔ ۲۹۵ {
- کتوبہ ۱۴۵: محمد عاشور بخاری کے نام اس بارے میں کہ کلمہ طیبہ توحید کے نام خلاصہ کو شامل ہو اور مفید نصیحتوں کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۲۹۶ {
- کتوبہ ۱۴۶: مولانا محمد صدیق کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ اللہ تعالیٰ جل شانہ کے ظہور کو اس سحانہ کے جمال و انعام کی طرح ترقی و لذت کا سبب سمجھنا چاہئے۔ ۲۹۷ {
- کتوبہ ۱۴۷: میر محمد خانی کے نام تعمیر اوقات پر ترغیب اور مسلمانوں کی ضروریات پوری کرنے اور حسن خلق کے فضائل کی احادیث کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۲۹۸ {
- کتوبہ ۱۴۸: ارشاد پناہ میر محمد نعمان کی خدمت میں اس بارے میں تحریر فرمایا کہ بطنی و شریاتی حسن جمال کے آئینے ہیں۔ ۳۰۰ {
- کتوبہ ۱۴۹: مولانا محمد صدیق کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ حزن اس دلدرد دنیا کے لئے لازمی ہے اور یہ نسبت اگر ظاہر ہے چھپ جائے اور باطن میں جلوہ گر ہو تو مضر نہیں ہے۔ ۳۰۵ {

- کتوب ۱۵: شیخ محمد شریف کابلی کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ اس راہ میں فسا پہلا قدم ہے۔ ۳۰۶
- کتوب ۱۵: ملا نعمت اللہ کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ نسبت باطن جس قدر قوی ہوتی جاتی ہے ۳۰۷ {
- احکام شرعیہ کے ساتھ آراستگی اسی قدر زیادہ ہوتی جاتی ہے۔
- کتوب ۱۵: فتح خاں شیرپوری کے نام اس شبہ کے حل میں تحریر فرمایا جو انھوں نے حضرت خواجہ بزرگ ۳۰۸ {
- (خواجہ بہاؤ الدین نقشبند) قدس سرہ کے کلام پر ظاہر کیا تھا۔
- کتوب ۱۵: حاجی حسین کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ فنا و بقا سے مقصود ماسوی کی گرفتاری کا ۳۰۹ {
- زائل ہونا اور خالص بندگی ہے نہ کہ کوئی اور بات۔
- کتوب ۱۵: میرزا عبد اللہ کے نام اُن کے احوال کی شرح میں تحریر فرمایا جو کہ ان کے عریضہ میں درج تھے۔ ۳۱۰
- کتوب ۱۵: شیخ عرب بخاری کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ ظاہر کی تعمیر باطن کی تخریب ہے اور یہ کہ ۳۱۱ {
- جو حالت نماز میں پیش آتی ہے وہ انتہائی خبر دینے والی ہے۔
- کتوب ۱۵: اپنے پیروار کے خواجہ محمد عبد اللہ کی خدمت میں اس بارے میں کہ فنا و توحید کئی ذات کے ماوراء ۳۱۵ {
- دوسرے معاملات بہت ہیں اور ان کے بعض کمالات کے بیان اور حضرت خواجہ بزرگ (خواجہ بہاؤ الدین نقشبند قدس سرہ) کے اس مقام کی شرح میں کلاموں نے فرمایا ہے قنایت کے بعد سوا جس واسطے (شیطان و نفسانی خطرات) کا طور و مضمر نہیں ہے، تحریر فرمایا۔
- کتوب ۱۵: مولانا عبد الغفور سمرقندی کے نام پیر و شگیر اور ان کے اصحاب کے ساتھ بہت زیادہ محبت کے ۳۱۹ {
- اظہار میں اور اس بارے میں تحریر فرمایا کہ یہ وقت ان کی نسبت شریعہ کے ظہور کی کتاب ہیں رکھتا۔
- کتوب ۱۵: مولانا محمد صیفی کے نام درود سوز کے اظہار اور آخرت کی بقا کے مطالب پر لالت کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۳۲۱
- کتوب ۱۵: شیخ حسن کے نام نعمت کے شکر پر سہمی کرنے اور اللہ تعالیٰ جل جلالہ کے مکر و تدبیر سے ۳۲۲ {
- ڈرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔
- کتوب ۱۵: شیخ عبد اللطیف لشکر خانی کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ ظاہر (بھی) باطن کی طرح ۳۲۳ {
- دامی حضور کے ساتھ موصوف ہونا چاہیے۔
- کتوب ۱۵: حقائق آگاہ خواجہ محمد صدیق کشنی کے نام مطلوب جل و عز کی عظمت اور محبت کو ۳۲۵ {
- بلند کرنے پر سہمی کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔
- کتوب ۱۵: ارشاد پناہ میر محمد نعمان کی خدمت میں اس بارے میں تحریر فرمایا کہ مطلوب حقیقی سے ۳۲۶ {
- سالک کا نصیب استہلاک (رفنائیت) کے سوا ہی نہیں ہے۔
- کتوب ۱۵: یہی ارشاد پناہ میر محمد نعمان کی خدمت میں بعض رفیق اسرار اور اپنی خاص کیفیات کے ۳۲۷ {
- متعلق اشارات کے بیان میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۱۶۳: تہذیب خان کے نام اس بارے میں کہ طالب حق صل علیہ السلام اس دار دنیا میں ہمیشہ درود گزارے کے ساتھ ہے۔ اور دنیا کی خدمت میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۱۶۵: شیخ الیاس کے نام اس طریقہ عالیہ کے بعض اصطلاحی کلمات کی شرح میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۱۶۶: حافظ عبد الکریم کے نام ان کے احوال کی شرح میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۱۶۷: یہ بھی حافظ عبد الکریم کے نام مطلوب کی تنبیہ و نصیحت کی بلندی پر رہنمائی کرنے کے لیے میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۱۶۸: آغا رشید کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ اس راہ کی پہلی شرط فنا ہے۔

مکتوب ۱۶۹: میرضیاء الدین حسین کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ عمل سے یاوسی کم (مفلوہندی) پر اعتماد کو مستلزم ہے۔

مکتوب ۱۷۰: مولانا محمد ضیعت کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ ذکر کسی غرض کے ساتھ حتیٰ کہ احوال و خواجہ کے ساتھ بھی ملا ہوا نہیں ہونا چاہئے۔

مکتوب ۱۷۱: حاجی محمد افغان کے نام نصیحت کے بارے میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۱۷۲: محمد کاشف کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ کمالین کے حق میں ظاہر بھی (بطن کی طرح) دائمی حضور کے ساتھ متصف ہے۔

مکتوب ۱۷۳: خواجہ ابراہیم کے نام ان کے اس سوال کے جواب میں تحریر فرمایا جو کسی بزرگ کی عبارت کے معنی سے متعلق تھا کہ انھوں نے کہا ہے کہ میں حق تعالیٰ کے علم کو اپنے علم میں گم پاتا ہوں۔

مکتوب ۱۷۴: خواجہ گدا کے نام اجمال کے طور پر خلاصہ سلوک کے بیان میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۱۷۵: حاجی حسین کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ مشاہدات اور تحلیلات کی نفی کرنی چاہئے۔

مکتوب ۱۷۶: میرزا الطاف اللہ بن سعید خاں کے نام اس بارے میں کہ معرفت کیلئے شرط ہے اور اس اعلیٰ دولت کے حاصل کرنے پر ترغیب دینے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۱۷۷: ملا جمال الدین کے نام اس بارے میں کہ شوق و فناء پر اعتماد نہیں رکھنا چاہئے اور قابل اعتبار کمال صلہ صل و علی کی معرفت ہے اور فنا کی تحقیق میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۱۷۸: مولانا حسن علی کے نام علوم شرعیہ کے حاصل کرنے اور حضرت محمد مصطفیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام و آلہ و صحبہ کی سنتوں کو زندہ کرنے پر ترغیب دینے اور دیگر نصیحتوں کے بیان میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۱۷۹: خواجہ محمد صدیق کے نام شریعت پر استقامت چاہئے اور شرکی محبت پر رہنمائی کرنے کے متعلق اور اس بارے میں کہ حصول نسبت اور چیز اور وضاحت میں کہ حال ہوا اور احوال کا علم ہو، تحریر فرمایا۔

مکتوب ۱۸۰: حقایق و معارف کا گاہ جامع علوم ظاہری و باطنی شرح محمدی و آثار کائنات کی خدمت میں حضرت محمد الفانی رضی اللہ عنہ کی خصوصیات اجمال کے طور پر بیان کرنے اور ایک روش کے حوالے سے کہنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۱۸۱: مولانا جمال الدین نام مقارن جمع کے بیان اور فرق بعد الجمع کے حاصل کرنے کی ترغیب میں تحریر فرمایا۔ ۳۵۱

مکتوب ۱۸۲: میرزا عبد اللہ کے نام احوال کی تشریح، استفسارات کے جوابات اور حضرت خضر علیہ السلام کی حیات و موت کی تحقیق میں تحریر فرمایا۔ ۳۵۳

مکتوب ۱۸۳: اس مقدس درگاہ کے خاک نشینوں میں سے کم درجہ فقیر فقیر محمد عبد اللہ عفی اللہ تعالیٰ عنہ زلاتہ کے نام بعض دقیق اسرار کے ذکر اور ان شہادت کے حل میں تحریر فرمایا جو کہ حضرت مجدد الف ثانی قدس کی بعض تحقیقات پر وارد ہوتے ہیں۔ ۳۶۴

مکتوب ۱۸۴: ارشاد پناہ میر محمد نعمان کے نام اپنے اعمال کو ناقص دیکھنے اور ان (مجدد الف ثانی) قدس کی نسبت کے انکشاف کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۳۷۰

مکتوب ۱۸۵: میرک عطاء اللہ کے نام سالک کی عدمیت اور ممکن کی ماہیت کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۳۷۱

مکتوب ۱۸۶: میرزا امام اللہ کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ اگرچہ قرب ولایت میں اطمینان نفس (کا حصول) ہے لیکن اس کا کمال قرب نبوت میں ہے۔ ۳۷۲

مکتوب ۱۸۷: آغاز شد کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ انسان کی پیدائش سے مقصود حق تعالیٰ جل شانہ کی معرفت حاصل کرنا ہے۔ ۳۷۳

مکتوب ۱۸۸: خواجہ عبد الصمد کابلی کے نام اس بارے میں کہ مرید پرکے کمالات کا یقین رکھنا اور بعض قول کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۳۷۴

مکتوب ۱۸۹: محمد و زارہ عالی قدس شریف محمد صمد اللہ علیہ کی خدمت میں اس پاکیزہ کلام کی شرح میں تحریر فرمایا جو کہ حضرت مجدد الف ثانی امام ربانی قدس سرہ کو الہام کیا گیا ہے کہ میں نے تیری دنیا کو آخرت بنا دیا۔ ۳۷۵

مکتوب ۱۹۰: محمد و زارہ محمد سیف الدین کے نام اس معرفت کے بیان میں تحریر فرمایا جو کہ حضرت پیر دستگیر (مجدد الف ثانی قدس سرہ) سے سنی گئی تھی۔ ۳۷۶

مکتوب ۱۹۱: فقیر فقیر محمد عبد اللہ عفی اللہ عنہ کے نام اکمل معرفت والے عارف کی ذات محبوب کے کمالات کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۳۷۷

مکتوب ۱۹۲: یہ بھی فقیر فقیر محمد عبد اللہ عفی اللہ عنہ کے نام حضرت مجدد الف ثانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت ایشاں سلمہ اللہ تعالیٰ کے بارے میں اوصالت کی بشارت کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۳۷۸

مکتوب ۱۹۳: محمد و زارہ بلند مرتبہ خواجہ محمد نقشبند سلمہ اللہ تعالیٰ کے نام حضرت مجدد الف ثانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بعض مکاشفات کے بطریق اجمال بیان کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۳۷۹

مکتوب ۱۹۴: مولانا محمد افضل کے نام حضرت ایشاں سلمہ اللہ تعالیٰ کے بعض مقامات عالیہ اور اس اشارے کے بیان میں تحریر فرمایا کہ یہ مقام عالی اوصالت اور محبوبیت کے ساتھ مربوط ہے۔ ۳۸۰

- مکتوب ۱۹۵: محمد زارہ خواجہ محمد نقشبند (قدس سرہ) کی خدمت میں حضرت خیر البر علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ملت حضرت ابراہیم علیہ السلام کا ابتلع کرنے کے بھید کو ظاہر کرنے اور بعض پوشیدہ اسرار کے بیان میں تحریر فرمایا۔ یہ معرفت حضرت مجدد الف ثانیؒ کے ملفوظات میں ہے۔ ۳۸۱
- مکتوب ۱۹۶: محمد زارہ عالی مرتبہ شیخ محمد صفیۃ الشہد کی خدمت میں اس مقام کے بیان میں تحریر فرمایا جو کہ مقام رضا کے اوپر ہے۔ ۳۸۲
- مکتوب ۱۹۷: ملا سجاد کے نام آن بکریہ کے جواب میں جو کہ ولادت پر مشتمل تھا اور بعض مولوں کے جواب میں جو انھوں نے جو تحریر فرمایا۔ ۳۸۳
- مکتوب ۱۹۸: آغاز خیر کے نام اس باب میں اس طریقہ عالیہ میں فیض کا اظہار نا رابطہ و محبت شیخ کو تعلق رکھتا ہے اور آداب شیخی کی رعایت اور دوام ذکر پر ترغیب دینے اور قائلہ نفس کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۳۸۴
- مکتوب ۱۹۹: حاجی حسین کے نام ان ازواج و واجد کی شرح میں تحریر فرمایا جو کہ انھوں نے لکھے تھے۔ ۳۸۵
- مکتوب ۲۰۰: صوفی نور بیگ کے نام دوام ذکر اور ولادت اختیار کرنے پر ترغیب دینے اور انھوں کو طریقہ سکھانے کی اجازت دینے کے سبب میں اور اس بارے میں تحریر فرمایا کہ جو کچھ واقعات میں ظاہر ہوتا ہے کچھ اعتبار نہیں رکھتا۔ ۳۸۶
- مکتوب ۲۰۱: مولانا محمد حنیف کے نام ان کی نسبت کے بیان اور نصیحتوں کے ذکر میں تحریر فرمایا۔ ۳۸۷
- مکتوب ۲۰۲: حافظ محمد شریف کے نام نصائح کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۳۸۸
- مکتوب ۲۰۳: ارشاد سپاہ میر محمد نغان کے نام فتاویٰ کے پیچیدہ اسرار و قیومیت کے دقائق اور انسان کامل کی جامعیت کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۳۸۹
- مکتوب ۲۰۴: اسد اللہ بیگ کے نام ممکن کے فقر اور واجب تعالیٰ عزوجل کے غنا کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۳۹۰
- مکتوب ۲۰۵: میرزا امام الشہر بانہ پوری کے نام حق سبحانہ و تعالیٰ کی ولایت اور ولایات ثلاثہ صغریٰ و کبریٰ و علیا کے بعض کمالات کمالات نبوت اور حکماں کلاس و اوپر سے ان کے محمل و مختصر بیان میں تحریر فرمایا۔ ۳۹۱
- مکتوب ۲۰۶: خلیفہ آگاہ خواجہ محمد اسماعیل کے نام اپنے اور ان قدر سر کے بعض کمالات کے متعلق اشارات کے بلے میں وارد ہوا۔ ۳۹۲
- مکتوب ۲۰۷: شیخ عبداللطیف لشکر فانی کے نام وعظ و تذکیر اور نصائح کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۳۹۳
- مکتوب ۲۰۸: محمد یوسف خادم کے نام حضرت مجدد الف ثانی (قدس سرہ) کے مکاشفہ کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۳۹۴
- مکتوب ۲۰۹: میرزا اسماعیل خان بیگ کے نام نصیحت اور طریقہ علیہ نقشبندہ قدس سرہ اربابہا کی تعریف میں تحریر فرمایا۔ ۳۹۵
- مکتوب ۲۱۰: امیر عبدالشہداء قاضی حمزہ راہ کابل کے نام علم کے دوسم میں منقسم ہونے اور جو علم واجب تعلق رکھتا ہے اور جو علم ممکن سے تعلق رکھتا ہے ان دونوں میں تمیز کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۳۹۶
- مکتوب ۲۱۱: میر محمد خانی کے نام نصیحت کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۳۹۷
- مکتوب ۲۱۲: ملا گل محمد مفتی پشاور کے نام عزائم امور (اہم کاموں) پر رہنمائی کرنے کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۴۰۰

- مکتوب ۲۱۳: حاجی محمد عارف کے نام ادبجات ولایت و لطائف عالم اور اہل کما سب اور لطائف عالم فلق
۴۰۰ { کے بیان میں تحریر فرمایا۔
- مکتوب ۲۱۴: مولانا محمد صدیق و مولانا حسن علی کے نام نصیحت کے بیان میں تحریر فرمایا۔
۴۰۲
- مکتوب ۲۱۵: صاحب کمالات صوری و معنوی محمد رزاقی شیخ محمد صبغة اللہ سلمہ رب کے نام موت اور قیامت کی
نسبت کو حیات و بیداری پر ترجیح کے بیان میں تحریر فرمایا۔
- مکتوب ۲۱۶: عمر رضی کے نام فلاح حاصل کرنے پر ترغیب دینے کے بیان میں تحریر فرمایا۔
۴۰۳
- مکتوب ۲۱۷: ارشاد پناہ میر محمد نعمان کے نام غنیمت و زیادتی و جوہ کے بارے میں مذہب علماء و صوفیہ کی بیان
۴۰۴ { میں اور اس بارے میں تحریر فرمایا کہ اس مسئلہ شریف میں ان کا اپنا اختیار کیا ہے۔
- مکتوب ۲۱۸: ہمت خاں کے نام اس بارے میں کہ عارف کے لئے تمام امور ترقی کا نتیجہ ہو جاتے ہیں اور
۴۰۶ { آیت کریمہ واذکر ربک اذا نسیت کی تاویل میں تحریر فرمایا۔
- مکتوب ۲۱۹: مکتربن درویشاں محمد عبد اللہ کے نام ان معارف کے بیان میں جو نزول سے متعلق ہیں اور
۴۰۸ { بشرکے شہود کی فرشتے کی شہود پر فضیلت کے بارے میں تحریر فرمایا۔
- مکتوب ۲۲۰: مولانا محمد صدیق کے نام اس بیان میں کہ کفار کے لئے دوزخ میں پورا پورا بدلہ ہے اور ان کو جہنم
۴۰۹ { دایک) بشارت کے ذکر میں تحریر فرمایا۔
- مکتوب ۲۲۱: ارشاد پناہ میر محمد نعمان کے نام اس معارف کی بلند ہستی کے بیان میں جو کہ جمہوریت بہرہ ور
۴۱۰ { اور اس کے مناسب معارف کے بیان میں تحریر فرمایا۔
- مکتوب ۲۲۲: یہ بھی ارشاد پناہ میر محمد نعمان کے نام آیت کریمہ و قد منا الایہ کی تاویل میں تحریر فرمایا۔
۴۱۲
- مکتوب ۲۲۳: شیخ فیض اللہ بنگالی کے نام ان شہادت کے حل میں جو کہ انھوں نے امام ربانی محمد الف ثانی (قدس سرہ)
۴۱۵ { کے کلام پر کہے تھے اور یہی جتنی کے معاملات منکشف ہونے کی کیفیت کے بیان میں تحریر فرمایا۔
- مکتوب ۲۲۴: میرزا عبد اللہ شریک کے نام بعض مزاحیہ (و جہ کیفیاً) کی شرح اور استفسارات کے حل میں تحریر فرمایا۔
۴۱۶
- مکتوب ۲۲۵: حاجی محمد عارف کے نام بعض حالات و مقامات کی تفصیل میں تحریر فرمایا۔
۴۱۸
- مکتوب ۲۲۶: مولانا محمد صدیق کے نام شیخ (پیری) ہونے کیلئے بعض ضروری امور کے بیان میں تحریر فرمایا۔
۴۱۹
- مکتوب ۲۲۷: میرزا امان اللہ کے نام درود و محبت کی تفصیل اور اس بارے میں تحریر فرمایا کہ جو شخص اخوت
۴۲۰ { کی تعمیر میں مشغول ہے وہ اس درود و محبت کے ساتھ موصوف ہے۔
- مکتوب ۲۲۸: مولانا محمد صدیق کے نام سنت کو زندہ کرنے اور بدعت کو مٹانے پر ترغیب دینے اور الہام کے
۴۲۱ { طبع ہونے اور بندگی کے پسندیدہ طریقہ کے بیان میں تحریر فرمایا۔
- مکتوب ۲۲۹: محمد و زاہد خواجہ محمد اشرف کی خدمت میں اپنے حضرت پیر و شگرفی اللہ تعالیٰ کے بعض احکامات کے بیان میں تحریر فرمایا۔
۴۲۲

- مکتوب ۲۳۳: پیرزادہ خواجہ محمد عبداللہ (صاحبزادہ خواجہ باقی باللہ قدس سرہ) کی خدمت میں آنجناب کے مکتوب کے جواب میں اور اس مکتوب کے بعض معاملات پر اعتراض اور حکما کے اس قول کو دور کرنے میں کہ موجود محرم نہیں ہوتا اور محرم موجود نہیں ہو جانا اور نماز کے کمالات کے ذکر میں اور اس تحقیق میں تحریر فرمایا کہ وجودِ اللہ ہے یا نہیں ہے۔
- مکتوب ۲۳۴: حقائق و معارف آگاہ محذوم زادہ گرامی شیخ محمد صبیح اللہ سلمہ اللہ تعالیٰ کے نام حضرت مجدد الف ثانی رضی اللہ عنہ کے مکاشفہ کے بیان میں تحریر فرمایا۔
- مکتوب ۲۳۵: میر شمس الدین علی علیخانی کے نام کمازات فائے نفس کی تحقیق میں تحریر فرمایا۔
- مکتوب ۲۳۶: شیخ عبدالہادی بدایونی کے نام درویشوں کی خدمت اور ان کے ساتھ محبت کی فضیلت میں تحریر فرمایا۔
- مکتوب ۲۳۷: خواجہ محمد کاظم کے نام ان کے والد خواجہ محمد اشتم کی تعزیت کے بارے میں اور تحصیل کمالات کی طرف اشارہ اور نصائح کے ذکر میں تحریر فرمایا۔
- مکتوب ۲۳۸: محذوم زادہ محمد سیف الدین (قدس سرہ) کے نام حق سبحانہ کی نعمت کے بیان کرنے اور اعمال کی کوتاہی کو دیکھنے کے بیان میں تحریر فرمایا۔
- مکتوب ۲۳۹: فقیر فقیر محمد عبداللہ عفی عنہ کے نام حقیقتِ صلوٰۃ کے بارے میں ایک رمز و اجمال کے طور پر بیان کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔
- مکتوب ۲۴۰: محذوم زادہ خواجہ محمد نقشبند سلمہ ربیہ کی خدمت میں حضرت ایشاں سلمہ اللہ تعالیٰ کے بعض مقامات کی طرف اشارہ کے بیان میں تحریر فرمایا۔
- مکتوب ۲۴۱: محذوم زادہ خواجہ محمد اشرف کی خدمت میں حضرت ایشاں (خواجہ محمد معصوم قدس سرہ) کے مکتوبات میں بعض اشارات حاصل ہونے کے بیان میں تحریر فرمایا۔
- مکتوب ۲۴۲: میرک عباد اللہ ولد قاضی محمد زاہد کابلی کے نام حضرت مجدد الف ثانی رضی اللہ عنہ سے سنی ہوئی ایک معرفت کی شرح میں صادر فرمایا۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مقدمہ

الحمد لله العلی الاعلی والصلوٰۃ والسلام علی رسولہ المصطفیٰ وعلی آلہ وصحبہ البررة التقی، اما بعد حق سبحانہ و تعالیٰ کے بے انتہا حمد و شکر اور حضور اکرم رسول کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم پر درود و سلام کے بعد عرض ہے کہ امام ربانی حضرت مجدد الف ثانی شیخ احمد فاروقی سرمدی قدس سرہ السامی کے صاحبزادے اور حاشین حضرت عروۃ الوثقی خواجہ محمد معصوم قدس سرہ کے مکتوبات شریفہ بھی بزبان فارسی و عربی آپ کے والد بزرگوار کے مکتوبات شریفہ کی طرح بہت بلند درجہ رکھتے ہیں، اور شریعت و طریقت، حقیقت و معرفت کے جامع اور ادب و انشاء کا اعلیٰ شاہکار ہیں، ان میں سالکان طریقت کو پیش آنے والے سوالات کے جوابات، خوابوں کی تعبیرات اور بہت سے فقہی مسائل کا حل ہے، نیز مکتوبات حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ کے بہت سے ادق مقامات کی تشریحات پر مشتمل ہیں جو سالکان طریقت کے لئے ایک بے بہا ذخیرہ اور انمول خزانہ ہیں۔

مکتوبات معصومیہ ان مکاتیب عالیہ کا مجموعہ ہے جو حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ کی وفات کے بعد لکھے گئے البتہ جلد اول کی ترتیب و تدوین کی سعادت حضرت عروۃ الوثقی کے صاحبزادہ موم حضرت خواجہ محمد عبید اللہ فرج الشریعہ کو حاصل ہوئی انھوں نے سنہ ۱۳۹۵ھ میں جس کا مادہ تاریخ ”درة التلج“ ہے اس مبارک کام کا آغاز کیا اور سنہ ۱۳۹۶ھ میں جس کا مادہ تاریخ ”جمع کمالات نبوت“ ہے اختتام کیا۔ اس کے بعد نقل در نقل قلمی نسخوں کا سلسلہ جاری رہا، حتیٰ کہ مکتوبات معصومیہ دفتروں کا اصل فارسی نسخہ غالباً پہلی مرتبہ تقریباً ۱۵ سال بعد سنہ ۱۳۲۵ھ میں مطبع نظامی کانیپور سے طبع ہو کر شائع ہوا اور پھر نایاب ہو گیا بعد ازاں اب ۱۳۹۶ھ میں محترم جناب ڈاکٹر غلام مصطفیٰ خاں صاحب دہ ظلہ العالی نے فارسی مکتوبات معصومیہ کے تینوں دفتروں کو شائع کر دیا۔

افسوس کہ اسقدر اہم خصوصیات کے باوجود ان مکتوبات شریفہ کا اردو ترجمہ کرنے کی جانب اس وقت تک کسی نے توجہ نہ دی جس کی وجہ سے اردو داں حضرات ان مکتوبات عالیہ کے مطالعہ اور ان کے فیوض و برکات علمی و روحانی سے محروم رہے، بنا بریں عاجز کو ان کے اردو ترجمہ کا خیال آیا اگرچہ اپنی کم علمی اور عدم قابلیت کی بنا پر اور مکتوبات شریفہ کے مضامین کی بلندی و عظمت کے پیش نظر ترجمہ کرنے میں نا اہل تھا اور چاہتا تھا کہ سلسلہ عالیہ کے کوئی بزرگ جن کو حضرت مجدد الف ثانی شیخ احمد فاروقی قدس سرہ اور حضرت عروۃ الثقیۃ خواجہ محمد معصوم قدس سرہ کے مکتوبات شریفہ کے مضامین پر عبور حاصل ہو تیز عربی فارسی اور اردو زبان میں بھی اچھی دسترس رکھتے ہوں اس کام کو انجام دیں تو اچھا ہے، مگر ابھی تک یہ خواہش تشنہ تکمیل رہی، ناچار خوجا سجاد کو تعالیٰ کی مدد پر بھروسہ کرتے ہوئے خود ہی اس کام کو شروع کر دیا۔ ترجمہ کرتے وقت فارسی کا ایک قلمی نسخہ اور قدیم و جدید ہر دو مذکورہ مطبوعہ نسخے اس عاجز کے پیش نظر رہے ہیں، نقل در نقل کی وجہ سے بعض اصل عبارات میں تصحیف و تغیر ہو جانا لازمی تھا جس سے ترجمہ کرنا اور بھی دشوار تھا۔ اس تعالیٰ شانہ کا بے حد و لا انتہا شکر ہے کہ اس نے ان مشطات کے باوجود اس نا توان کو مکتوبات معصومیہ کے دفتر اول کا اردو ترجمہ مکمل کرنے کے بعد ناظرین کے سامنے پیش کرنے کی سعادت بخشی۔ فالحمد للہ علی احسانہ ۵

بشیر احمد ہر آں چیز کہ خاطر میخواست

آخر آمد ز پس پردہ تقدیر پدید

ترجمہ میں اس بات کا بھی اہتمام کیا گیا ہے کہ ڈاکٹر صاحب موصوف والے اس تازہ مطبوعہ فارسی نسخہ کے صفحات حاشیہ میں دیدیئے گئے ہیں تاکہ اگر کوئی صاحب فارسی مکتوبات سے رجوع کرنا چاہے تو تلاش میں زحمت نہ ہو، تیز جہاں جہاں قرآن کریم کی آیات مبارک آئی ہیں وہاں بھی سہولت کے پیش نظر حاشیہ میں اوپر سورت کا نمبر اور نیچے آیت کا نمبر دیدیا گیا ہے، مکتوبات شریفہ میں آئی ہوئی جن احادیث کا حوالہ مل سکا حاشیہ پر لکھ دیا ہے اور ان مکتوبات شریفہ میں امام ربانی حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ کے مکتوبات شریفہ کی جو عبارتیں مذکور ہیں ان میں سے جن عبارتوں کا حوالہ اس عاجز کو مل گیا وہ بھی حاشیہ پر درج کر دیا گیا ہے۔

قارئین کرام سے درخواست ہے کہ جہاں کہیں کوئی غلطی پائیں اس کو اس عاجز کی کم علمی اور سہو پر محمول کرتے ہوئے معذور سمجھیں اور نہ بانی فرما کے صفحہ و سطر وغیرہ کی نشاندہی کے ساتھ

اُس غلطی اور اس کی تصحیح سے اس عاجز کو مطلع فرمائیں تاکہ آئندہ ایڈیشن میں اس کی اصلاح و درستی کی جاسکے، یہ عاجز ان حضرات کا ممنون ہوگا اور انھیں ثواب بھی ہوگا کیونکہ کتاب کا ترجمہ جس قدر صحیح ہوگا صاحب کتاب کا مفہوم اسی قدر واضح ہو سکے گا اور کتاب کی اشاعت اسی قدر عوام کی اصلاح اور تبلیغ دین کے لئے مفید ہوگی۔

آخر میں ان معاونین حضرات کا ذکر بھی بیجا نہ ہوگا جنھوں نے اس کا خیر میں تکلیف فرما کر اور اپنا قیمتی وقت دیکر عاجز کو سہولتیں بہم پہنچائیں چنانچہ محترمی جناب مولانا ڈاکٹر محمد زکریا صاحب مدظلہ العالی پروفیسر شعبہ اسلامیات کراچی یونیورسٹی نے مکتوبات معصومیہ دفتر اول کے تمام ترجمہ پر نظر فرما کر اپنے مفید مشوروں اور مناسب اصلاحات سے اس عاجز کی مدد فرمائی اور محترمی جناب پروفیسر ڈاکٹر خان رشید صاحب مدظلہ العالی نے بھی زبان کی اصلاح وغیرہ میں اپنے مفید مشوروں سے اس عاجز کی مدد فرمائی اور محترم جناب عبدالغنی صاحب مکتبہ ایم اے، ایل ایل بی نے بھی اس کی تصحیح وغیرہ کیلئے اپنا قیمتی وقت دیا اور حاجی محمد اعلیٰ صاحب تو اس عاجز کی تالیفات کے خصوصی معاون ہیں ہی حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ ان سب حضرات کو اور دیگر معاونین کو جزائے خیر عطا فرمائے، نیز ہماری ان کوششوں کو قبول فرما کر حضرت عروۃ الوثقیٰ کی تعلیمات کو سمجھنے اور ان پر عمل کرنے کی سعادت سے سرفراز فرمائے آمین ربنا تقبل منا انک انت السميع العليم و صلی اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ سیدنا و مولانا محمد والہ و اصحابہ اجمعین برحمتک یا ارحم الراحمین ۵

الراجی الی ربہ الغفور

احقر یتذوٰر حسین عفا اللہ عنہ وعن والدہ

جمعہ ۲۵ شوال المکرم ۱۳۹۵ھ مطابق ۲۹ ستمبر ۱۹۷۵ء

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

رَبِّنا چاہا کہ کتاب

۵۴

الحمد لله العلی الاعلی والصلوٰۃ والسلام علی رسولہ محمد کما یحب ربنا ویرضی و
 علیٰ آلہ وصحبہ کما یلیق بجلو شانہم نبی اہا بعد [اللہ تعالیٰ کی حمد ہے جو کہ العلی الاعلیٰ ہے اور
 اس کے رسول حضرت محمد مصطفیٰ علیہ السلام پر ایسا صلوٰۃ و سلام ہو جیسا کہ ہمارا رب پسند کرتا اور چاہتا
 ہو اور ان کے آل و اصحاب پر بھی ان کی بلند شان کے لائق و شایاں صلوٰۃ و سلام ہو۔ اما بعد] یہ تفرق موتی
 اور منتشر خواہر ہیں جو کہ بحر عرفان کے شادروں نے غیب ہوت کی گہرائی سے جذبات احدیت کی
 غوطہ زنی کر کے نکالے ہیں اور پردہ ہائے امکان کے کوہکنوں نے واحدیت کے سراپدوں کی کان سے
 ریاضت کے تیشہ سے بلکہ عنایت الہی کے وسیلہ سے حاصل کئے ہیں جو امع الکلم کے صدف میں پوشیدہ
 اور مجامع الحکم کی کینگاہ میں مستور اسرار خفیہ و علوم بدیعہ کو شامل اور شواہد عجیبہ و معارف غریبہ
 پر مشتمل، انوار کمال کا گلزار، غنچہ ہائے وصال کا چمن، گلستان رفعت کا شوق، بارغ ہدایت کی
 شراب نوحہ تشبہ کے حقائق کو حل کرنے والے، تہذیب کے دقائق کی کنجی، مراتب ولایت کی شرح،
 کمالات نبوت کی وضاحت، شریعت کی توضیح اور حقیقت کی تہقیر و صاف ستھرا کرنام، دلائل محکمہ آگے
 تعبیر آیات متشابہات کی تاویل، علماء کے طور طریقہ ان کی ابتدائی باتوں سے ظاہر اور اکابر صوفیوں
 کے احوال ان کے مقدمات سے نمایاں، متاخرین کے منازل ان کے عروج کے لئے زمین اور ان کا ایک
 نکتہ متقدمین کے مدارج کے لئے نگیٹہ، نقطہ اصول کا دائرہ، دائرہ وصول کا نقطہ، مقامات قیومیہ
 خلقت کی تفصیل، محبوبیت کے مراتب کا اجمال، ۵

۵۵ فقی کل لفظ منہ روض من المنی وفي کل سطر منہ عقد من الدن
[پس اُس کے ہر لفظ میں تمناؤں کا ایک باغ زعفران اور اُس کی ہر سطر میں خیروں کا ایک ہار نہیاں ہیں] اللہ تعالیٰ اپنے
مظہر کے ظلال اور اپنے مظہر کے برکات کو ہمیشہ قائم رکھے اور وہ مظہر انسانِ کامل اور فرجِ جامع
اولیاء کی نشانی اور انبیاء کا معجزہ، ملکِ ولایت کا جہازِ انتہا کے تخت کا مالک، میدانِ کمال
کا سوارِ جلال و جمال کے اسرار کا نگہبان، آسمانِ ہدایت کا ستارہ، اُفتی نہایت کا آفتاب، فیض
رسانی کی کیفیات کے لئے کشادہ دست و جدوا شواق کی نعمتوں کو پھیلانے والا، اعراض کے درمیان
جوہر اور عالم کے لئے جو کہ صفات کا ظل ہے ذات ہے، ۵۵

لے آنکھ چو ذاتِ خود سراپا آئی بر سرِ غلافتِ بشرِ برہانی
عالمِ عرض و ذاتِ تو آنرا جوہر لے جوہر والا زکدامینِ کانی
[لے کہ تو اپنی ذات کی طرح سراپا شان والا ہے، تو بشر کی خلافت کے عہد پر برہان ہے، عالمِ عرض ہے
اور تیری ذات اس کے لئے جوہر ہے، اے عالی مرتبہ جوہر تو کس کان سے ہے عالموں کے لئے قوام اور جہاں
کے لئے قیوم، انبیاء و مرسلین کے وارث، ۵۵

کامین رک الواصف لمطری خصائصہ وان یکن سابقا فی کل ما وصفا
[مبالغہ کے ساتھ توفیق دینے والا اس کے خصائص کا اور ان میں کر سکتا اگرچہ وہ ہر اس چیز میں جس کی اس نے تعریف کی ہے سبقت
یجائے والا ہو] نسباً فاروقی، حساباً محمّدی، مآخذ کے اعتبار سے قدسی، مولد کے اعتبار سے سرمہری، اُو
وہ شیخِ محمد معصوم ہیں جو کہ امام ربانی و اویسی رحمانی، سبع مثانی (سورۃ فاتحہ کے اسرار کو
کھولنے والے، الف ثانی کے مجدد و رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) کے نائبِ مناب، حبیب اللہ
(صلی اللہ علیہ وسلم) کی ہدایت سے ہدایت یافتہ، کمالِ شجین و منصبِ ختین (کے حامل)، صاحب
ولایتِ اصلبہ، مخزنِ انوارِ الہیہ، خزانہ رحمت، ذوقِ حکمت، دو عمندروں کو ملانے والے اور دو
گردہوں میں صلح کرنے والے، ۵۵

لے ناطقہ زاکلیلِ کمالِ تو کلیل بر حالِ تو ہم حالِ تو برہانِ دلیل
حسنتِ ملکِ حبیب ز اعجازِ امتِ باقندِ منصفِ بسیرِ خوانِ خلیل

[لے کہ تیرے کمال کے تلخ (کی تعریف) سے زبان گونگی ہے، تیرے حال پر تیرا ہی حال تو برہانِ دلیل ہے، تیرے
حُسن نے حبیب کے نمک کو خلیل کے دستِ خوان کی صاف قدر کے ساتھ اعجاز کے طریق پر لاد دیا] امامِ ہمام
مخلوق میں اللہ تعالیٰ کی حجت، شیعہ احمد رضی اللہ تعالیٰ عنہ و روضۃ سبحانہ کے صاحبِ روضہ ہیں۔

[اللہ تعالیٰ اُن سے راضی ہوا اور وہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ سے راضی ہوئے]

صاحبِ یقین طالبوں اور راہِ مبین کے سالکوں پر ظاہر ہے کہ بارگاہِ ذوالجلال کے دوست اور وصال کے شراب خانہ کے بارہ نوش تخلقو باخلاق اللہ [اللہ تعالیٰ کے اخلاق کے ساتھ متعلق ہو جاؤ] کے حکم کے مطابق اور فاشعونی یُحِبُّکُمُ اللہ [پس تم میری پیروی کرو اللہ تعالیٰ تم سے محبت کرے گا] کی بجا آوری کے طور پر کلامِ الہی جل شانہ کے موافق اور سننِ مصطفوی علیہ الصلوٰۃ والسلام کے مطابق کلام کرتے ہیں اور چونکہ کلامِ الہی کی صفت یُضِلُّ بِہِ کَثِیْرًا وَ یُہْدِیْ بِہِ کَثِیْرًا [اس سے بہت سے لوگ گمراہی اختیار کرتے ہیں اور بہت سے لوگ ہدایت پاتے ہیں] آئی ہے اسی لئے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث میں (بھی) اسی طرح اضمال و اہمال و اہمال و اہمال کو بھٹکانا اور ماننے والوں والوں کو راہِ راست پر لانا نے ظہور فرمایا اور اکابر اولیاء کے کلام میں بھی جو کونیکہ لوگوں کے آثار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی کرنے والے ہیں اسی کے مطابق کلمات واقع ہوئے ہیں بلکہ یہ برگزیدہ حضرات جہادِ فاقی سیدیلہ [اس کے راستہ میں جہاد کرو] کے مصداق اپنے بشریت کے وجود کو اس سجدانہ و تعالیٰ کی راہ میں مٹا کر حق تعالیٰ کے عطا کئے ہوئے وجود کے ساتھ بقا حاصل کر چکے ہیں اور ان کی زبانیں شجرِ موسوی کا حکم اختیار کر لیا ہے،

زبانے زما بود گوینده او

۵۶ [زبان تو ہماری تھی اور کہنے والا وہ تھا] الحق ینطق علی اللسان عمر [حق حضرت عمر رضی اللہ عنہ] کی زبان پر ہوتا ہے اس کے لئے گواہ ہے پس اہل بصیرت و دانشمندی پر لازم ہے کہ ان اکابر کے کلمات کو ایمان و یقین کے ساتھ قبول کریں اور ان کے ثمرات کے منتظر رہیں، اور ان علوم و معارف میں جو کچھ کمال درجہ کی نزاکت و لطافت کے باعث ان کی سمجھ میں نہ آئے اور اس کے سمجھنے میں کچھ کوتاہی محسوس کریں تو ان کلمات کی بھی قرآن مجید کی آیات متشابہات کی طرح تاویل تلاش کریں یا اس کے علم کو اس کے کہنے والے پر تفویض کریں تاکہ ان کے ثمرات سے بہرہ ور ہوں یہی حق ہے فَمَا ذَا بَعْدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلَالُ [پس حق (معلوم ہو جانے) کے بعد اس کو نہ ماننا، سوائے گمراہی کے اور کیا ہے] اور چونکہ ان قدسی آیات (مکتوبات) کے اختتام کی تاریخ غیب کے فرشتے سے ہوش کے کان میں جمع کمالات نبوت پہنچتی ہے اگر اس "درة التاج" کو اسی نام سے موسوم کریں تو مناسب ہے۔

مکتوب

ظلال و عروج کے مراتب کو نہایت نہایت کی بلند یوں تک طے کرنے کے بارے میں اپنے

پیر اور والد بزرگوار رضی اللہ عنہما کی خدمت میں تحریر کیا۔

”عرضداشت“ بندہ کمترین محمد معصوم آستانہ عالیہ کے خاک نشینوں کی بلند بارگاہ میں عرض کرتا ہے کہ اس حدود کے خادموں کے احوال و اطوار حمد کے لائق ہیں، سرفراز نامہ عالی جو کہ مہر نیر خاں کے ہمراہ ارسال فرمایا گیا تھا اور اس میں اس فرق زدہ گنہگار نااہل و ناکارہ کو طرح طرح کی عنایات سے سربلند کیا ہوا تھا اُس کے ورود سے مشرف ہوا، یہ

مُن کہ باشم کہ بڑاں خاطرِ عاطرِ گدزم لطفِ فامی کنی لے خاکِ درتِ تلخِ سرم

[اے وہ ذات کہ تیرے در کی خاک میرے سر کا تلخ ہے، تو مہربانیاں فرماتا ہے (ورنہ) میں کون ہوں کہ اس معطل پر میرا گدزم ہو] میرے قبلہ گاہ! اللہ تعالیٰ کے احسانات کے بارے میں (یہ عاجز) کیا لکھ سکتا ہے اور کن اعضا سے اُس سبحانہ و تعالیٰ کے احسان کا بدلہ ادا کر سکتا ہے مگر یہ کہ اپنے آپ کو خاک بنا دے بلکہ اپنا کچھ نام و نشان باقی نہ رکھے پھر بھی اس کا حق بجا نہیں لا سکتا، کیونکہ جو عبارت بھی اس طرف منسوب ہوگی وہ بہر حال قاصر اور عیب و نقصان کے ساتھ و انداز ہوگی، اللہم! لا احصى ثناء علیک انت کما اتتیت علی نفسك [اے اللہ! اس تیری تعریف کا احاطہ نہیں کر سکتا تو ایسی ذات ہے جیسی کہ تو نے خود اپنی تعریف کی ہے]

تازہ مکتوبات و معارف شریفہ کو برادرِ م خواجہ محمد ہاشم نے اگر وہ سے بھیجا تھا وہ بلند شان کی وجہ سے اس قسم کے نہیں ہیں کہ ہر ناقص کی سمجھ کے لائق ہوں اور یہ جو مندرج ہے کہ تمام افرادِ عالم ایک ذات واجب عز و شانہ کے اسماء و صفات کے ظلال ہیں پس وہ سب ایسے اعراض ہوں گے کہ جن کے درمیان کوئی جوہر کار فرما نہیں ہو گا کہ اُن کا قیام اُس جوہر کے ساتھ ہو، پس ذاتِ اقدس سے اُن کو محرومی کے سوا کچھ حاصل نہیں ہو گا اور اُن کا نصیب صفات کے سوا نہیں ہو گا مگر ایک عارف کی ذاتِ الہیہ ایک رات تراویح کی نماز کے دوران اس معنی کے مراقبہ و مطالعہ میں مشغول ہوا، دیکھا کہ اُن اعراض نے جو کہ اس شخص کی ذات سے اپنی اصل کی طرف عود کیا اور اُن کا کوئی نام و نشان نہ رہا اور کامل طور پر اپنی اصل میں فنا و محو لائے ہو گئے اور وہ جتنا جاتا ہے سب اپنی اصل اور اصولِ اصول میں جاتا ہے الٰہی ما شاء اللہ تعالیٰ [جہاں تک اللہ تعالیٰ نے چاہا] اور مشہور ہوا کہ جہاں کہیں تک کہ

تو جانا ہے تمام تر وجوہ و اعتبارات میں جانا ہے جو کہ اصل اصول میں اور ان اصول و اصول اصول سے ذات مجر تک پہنچنا محال ہے اصول تمام منقطع ہو جاتے ہیں اور ذات عزت شانہ، ماوراء و ماوراء بری کیونکہ اصل کا اطلاق اس بارگاہِ جل سلطانہ میں ساقط ہے، آخر کار معاملہ باپوسی تک پہنچا اور کامل یقین کے ساتھ معلوم ہوا کہ جب تیری اصل صفات و اعتبارات ہیں تو تیری کوشش کی انتہا یہ ہوگی کہ اپنے آپ کو اپنے اصول میں فنا اور لاشے کرے اور اصل میں فنا ہو جانے کے بعد اصل سے گزر جانا کوئی معنی نہیں رکھتا، کوئی اور بات چاہئے تاکہ حضرت ذات جل سلطانہ سے کچھ حصہ حاصل کرے اس وقت دل میں خیال آیا کہ شرح محی الدین ابن عربی قدس سرہ خوب فرماتے ہیں: وما بعد هذا الا العدم المحض (یعنی اصول میں فنا و اضمحلال (نیستی حاصل ہونے) کے بعد عدم محض کے سوا کچھ نہیں ہے) کیونکہ اصول کو اس بارگاہ (جل سلطانہ) میں منقطع ہو جانے کے سوا کوئی راہ نہیں ہے اور ذات مجرد ماوراء الوجود ہر جہت تک رسالہ پر ذات عطائے فرما میں ذات تعالیٰ و قدس تک پہنچنا محال ہے اور یہ جو حضرت عالی (قدس سرہ) نے لکھا ہے کہ اس قسم کے بزرگ ایک زبانہ میں متعدد نہیں ہوتے (اس سے) مذکورہ بالا ناامیدی کے علاوہ (فریاد ناامیدی) ہوئی اور اس قدر مدح و غم پیش آیا کہ کیا لکھے اس ناامیدی (کی حالت) میں کبھی دل میں یہ آتا ہے کہ کامل تابعدار کو متبوع کے تمام کمالات میں سے حصہ ہے تو پھر متعدد نہ ہونا کس اعتبار سے ہوگا شاید اصالت و تبعیت کا فرق ہو گا لیکن اس قسم کے خیالات اس اضطراب کو تسکین نہیں دیتے کوئی ایسا محرم (ریز دار) نہیں تھا کہ جس سے دل کا درد بیان کرے، آخر آیت کریمہ **حَتَّىٰ إِذَا اسْتَأْذَنَ الرُّسُلَ وَخِشُوا آلَهُمْ قَدْ كُنُوا جَاءَهُمْ نَصْرُنَا** (یہاں تک کہ جب رسول ناامید ہو گئے اور خیال کرنے لگے کہ وہ (اپنی بات میں) سچ نہ کھلے تو ان کے پاس ہماری مدد پہنچی) کے موافق مکاتیب جلد ثالث کے مکتوب ہشتادم کے آخر پر جو کہ اس فقیر کے نام لکھا ہوا ہے اطلاع دی گئی اگرچہ (پہلے ہی) دفعہ اس مکتوب کو پڑھا تھا لیکن گویا اس بھید سے اطلاع دنیا مصلحت نہیں تھا اسی لئے آنکھ بند کئے ہوئے اس حرف (مضمون) سے گزر جاتا تھا اب توجہ شریف سے امیدوار ہے کہ اس معاکا کوئی دروازہ کھل جائے، چونکہ (اس عرضداشت کے) لکھنے کے دوران اس امر پر اطلاع پائی تفصیل کے ساتھ اپنے اندر مطالعہ نہیں کر سکا انشاء اللہ تعالیٰ حضرت عالی کی توجہ سے بہرہ ور ہو جائے گا، والعبودیتہ (زیادہ بندگی و آداب)۔

پوشیدہ نہ رہے کہ حضرت عالی (خواجہ محمد معصوم قدس سرہ) جس امر کے طلبگار تھے وہ

لے مکتوبات حضرت مجدد و قزوم مکتوب۔ سورۃ آیت ۱۱۰ غابا بجانب مرتب۔

ذاتِ بخت تک وصول بلکہ اس مرتبہ عالیہ سے کچھ حصہ کا حصول تھا، اس مکتوب کے لکھنے کے کچھ عرصہ بعد اُس (مرتبہ عالیہ) کی بشارت دی گئی اور اس کے ساتھ متحقق ہو گئے چنانچہ اسی جلد کے مکتوب اکھاڑی میں جو کہ خواجہ محمد حنیف کے نام لکھا گیا ہے اس معنی کی تصریح مذکور ہے۔

مکتوب

بعض مخصوص اذواق (کیفیات) کے بارے میں نیز اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی غایات کے شامل حال ہونے کے بیان میں اپنے پیر بزرگوار رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت میں تحریر کیا۔

”عزیزِ اُمّت“ کترین بندہ محمد معصوم درہ کی طرح بارگاہِ عالی کے باریافتگان کی خدمت میں عرض کرتا ہے کہ اس حدود کے دعا کنندگان کے احوال توجہاتِ عالیہ کی برکت سے ہمہ کے لائق ہیں، فرقت و ہجر (جدائی) کے رنج و غم کے علاوہ اور کوئی غم و اندوہ نہیں ہے۔

خیالی واصل تو احوالِ زندہ می دارد و گرنہ با غمِ ہجراں حیات یعنی چہ

[تیرے واصل کا خیال ابھی تک زندہ رکھے ہوئے ہے ورنہ جدائی کے غم کے ساتھ زندگی کے کیا معنی ہیں] (آپ کے نہایت قیمتی گرامی نامے بلند معارف و اسرارِ عالیہ کے ساتھ پہلے پہنچ رہے ہیں اور معاملہ کو پستی و بلندی تک لے جاتے ہیں، جو مکتوب کہ تجلیاتِ ثلاثہ (کے بیان) پر مشتمل ہے اس زمانے میں پہنچا اپنی استعداد کے موافق اُس سے بہرہ ور ہوا اور کچھ حصہ حاصل کیا اور اس کے بعد وہ مکتوب جو کہ نورِ صرف ذاتی کے معارف پر مشتمل ہے شرف و رولا یا، اس کے مطالعہ کے وقت نورِ صرف کا کچھ شعور حاصل ہوا تھا۔ بلکہ اس کے ساتھ فنا و بقا بھی سمجھی تھی اور ایک مدت تک اس میں استغراق رکھتا تھا اگرچہ (اس) تحریر کے وقت وہ نسبت پوشیدہ ہے معلوم نہیں کہ اس کی کیا وجہ ہے، حضرت سلامت! اُس تعالیٰ شانہ کی غایات کے متعلق کیا لکھے اور اُس سبحانہ و تعالیٰ کے احسانات کے بارے میں کس طرح بیان کرے کشاں کشاں لے جاتے ہیں اگرچہ نہیں جانتا کہ کہاں لے جاتے ہیں اور کہاں پہنچاتے ہیں لیکن جولذات و کیفیات اس عرصہ میں پیش آتی ہیں ان کو بیان نہیں کر سکتا (یہ لذات و کیفیات) ذوقی ہیں بیانی نہیں ہیں۔

من نہ بافتیاد خودی روم از قفائے او آن دو مکہ عنبریں می بردم کشاں کشاں

[میں اس کے پیچھا اپنے اختیار سے نہیں جاتا ہوں وہ دو عنبریں کمندیں (زلفیں) مجھ کو کشاں کشاں لے جاتی ہیں]

حضرت حق سبحانہ (آپ کی) توجہ عالی سے کامل علم و تمیز عطا فرمائے، اے رب زدنی عیلا لے میرے رب! میرے علم کو زیادہ کر دے! اس سے قبل ایک قاعدہ کے ہمراہ ایک واۓہ لکھ کر یہ کتابت آگے کی محنت اور غلابی کا انا یا کر لایا جائے تو بال بند پروری ہوگی، والعودیۃ

مکتوب ۳

ایک عزیز کی نسبت کے انکشاف میں اپنے عزیز گوارضی الشرحانہ و عالیٰ عنہ کی خدمت میں تحریر کیا۔
 ”عرضداشت“ یہ کمترین خادم محمد معصوم آستان بوسان بارگاہ عالی کی خدمت میں عرض کرتا ہوں کہ جس روز سے حضور کی سعادت کے شرف سے محروم ہوا ہے اُس درگاہ کے خادموں کی کوئی خبر اس بازو شکستہ کو نہیں پہنچی بہت منتظر ہے، اس جگہ کے خادموں کے حالات حمد کے لائق ہیں اور وہ اوقات کو دلجمعی کے ساتھ بسر کر رہے ہیں۔ حضرت سلامت! آج رات جو کہ شنبہ (ہفتہ) کی رات اور ۲۶ ربیع الثانی ہے میں شیخ منزل اس دادر دقانی سے رحلت کر گئے، ان کی وفات حسن خاتمہ کے ساتھ ہوئی، دفن کے وقت حضرت عالی کی ایک منبرک نگاہ جو کہ بندہ کے پاس تھی اُس نگاہ کے علاوہ جو کہ حضرت عالی نے بندہ کو خصوصی طور پر عنایت فرمائی تھی اُن کے سر پر پنداری اُس کے پہننے ہی یا ایک لمحہ بعد دیکھا کہ اُن میں حضرت عالی کی خاص نسبت جلوہ گر ہو گئی اور اُس عزیز پروری طرح غالب آگئی اُس کے بعد اُن کی وہ نسبت تمام قبرستان پر چھا گئی بلکہ تمام گرد و نواح کو نور سے منور کر دیا، من قبل قبل بلا علت [جسے قبول کیا گیا بلا سبب قبول کیا گیا]

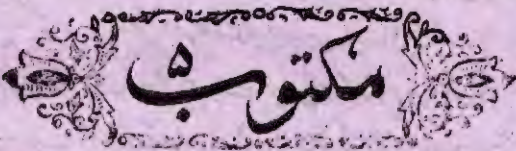
مکتوب ۳

اُس بلند مقام کے حصول کے بارے میں جو کہ اصل الاصل کے ساتھ متعلق ہے اپنے پیار و والد پر گرا
 رضی اللہ عنہ کی خدمت میں تحریر کیا۔

”عرضداشت“ درگاہ عالیہ کا نیا زمند محمد معصوم خدمت اقدس میں عرض کرتا ہے کہ اس شکستہ بازو کے احوال اُس کو بے خواہشات و تمنیات کی توجہ کی برکت سے استقامت کے طریق پر ہیں اور عزیمت امور میں کسی طرح کا فتور واقع نہیں ہوا ہے، امید رکھتا ہے کہ حضرت عالی کی نظر غایت کے طفیل باقی ماندہ چند

مستعار سانسوں میں بھی فتور واقع نہیں ہوگا۔

دوسری بات یہ عرض کرتا ہے کہ فقیر بہت مدت سے قبض و غم کی حالت میں تھا آخر کار توجہ عالی سے ایک بسطِ عظیم رونما ہوا اور اس بسط میں نہایت عجیب ترین بلند مقام ظاہر ہوا اُس وقت ایسا معلوم ہوا کہ یہ مقام تمام مقاماتِ ظلال کے اوپر ہے اور اصل الاصل کا مقام ہے کہ جس میں ظلیت کی آمیزش نے راہ نہیں پائی ہے اپنے آپ کو پوری طرح اس مقام میں داخل پایا اور اپنے سر کو اس مقام کے مرکز میں داخل دیکھا اور اپنے باقی حصہ کو اُس مرکز کے نیچے اُس کے بالمقابل دیکھا اور بعض دوسری چیزیں بھی اس وقت میں مشہور ہوئی تھیں اگر حاضر خدمت ہوتا تو شاید عرض کرتا۔



سابقین کی نسبت کے حصول اور اس کے متعلقہ معارف کے بیان میں نیز اپنے والد بزرگوار رضی اللہ عنہ کی خدمت میں تحریر کیا۔

”عرضداشت“ اکثرین خادم محمد معصوم درگاہِ عرشِ اشتباہ کے خاک نشینوں کی خدمت میں عرض کرتا ہے کہ گرامی سرفراز نامہ جو کہ سرائے ہندول سے ارسال کیا گیا تھا موصول ہوا، افسردہ جانوں کو کامل مسرت بخشی اور مردہ دلوں کو نئے سرے سے دائمی زندگی عطا کی، اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی حمد ہے کہ اس جگہ کے متعلقین اس مصیبت سے عافیت میں رہے، جو سفر کہ مولانا محمد صدیقی نے اختیار کیا تھا شروع میں بھی فقیر کی نظر میں کچھ اچھا نہیں لگتا تھا۔

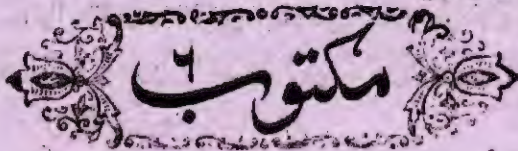
یا پری روئے اگر درخائے باشد کسے میل میروں گر کند دیوانہ باشد ہے

[اگر کوئی شخص ایک گھر میں کسی پری روئے کے ساتھ ہو اگر وہ باہر جانے کا قصد کرے تو ڈرا دیوانہ ہوگا] مولانا کی استعداد اور بلند ہمتی سے یہ غم عجیب معلوم ہوا، چاہئے تھا کہ جو کام انھوں نے اختیار کیا تھا اس کو پورا کر کے دوسرے کام کی طرف متوجہ ہوتے۔

دیگر یہ کہ اپنے خستہ حالات عرض کرتا ہے، حضرت سلامت! اس فقیر کو اس کے بعد سے کہ عالم میں نیچے لے آئے ہیں اُس نسبت کے نشان کو کہ جس کے ساتھ عروج کے وقت مشرف کیا گیا تھا اپنے اندر پاتا ہے کہ یمین (دائیں) و یسار (بائیں) سے بیگانہ ہے، یمین و یسار کو اس نسبت سے بہت کم حصہ حاصل ہے بلکہ کچھ مناسب نہیں رکھتے، یہ نسبت سابقین کے ساتھ مخصوص ہے اصحابِ یمین (دائیں) والے

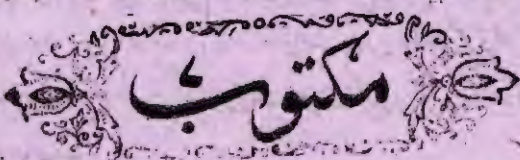
اصحاب یسار بایں والے حضرات) کی طرح اس کمال سے کیا پائیں، اور ظلال والے حضرات عام کونین کی طرح اس معامے کیا حاصل کریں، محبت ذاتیہ کہ جس میں محبوب کا رنج دینا اس کے انعام کی یہ نسبت محبت میں اضافہ کرنے والا ہوتا ہے اس مقام میں متحقق ہوتی ہے اور جب اپنے ذوق و وجدان کی طرف رجوع کرتا ہے تو بے تکلف پاتا ہے کہ جولت و صلاحات بلکہ محبت میں جو اضافہ کہ محبوب کے رنج و غم دینے کے وقت میں ہے اس کے انعام کے وقت میں نہیں ہے، کہا جاسکتا ہے کہ محبوب کے رنج و غم دینے کا تصور ایسی فرحت و مسرت بختا ہے کہ نفس انعام میں وہ فرحت و مسرور ثابت نہیں ہے کیونکہ محبت ذاتیہ میں فرحت و مسرور نفسانیت کی آمیزش سے جس قدر پاک اور خالی ہوتا ہے (اسی قدر) زیادہ کمال پیدا کرتا ہے، عالم کو بالکل اعراض پاتا ہے کہ جس نے جو ہر ہونے کی بوجھ نہیں پائی ہے اور اپنی ذات کے ساتھ قائم ہوتا اس کے حق میں ثابت نہیں ہے تمام اشیاء کو قائم کرنے والا وہی سبحانہ و تعالیٰ ہے، جو لفظ آنا (میں) کا مشا را الیہ ہے بلکہ تمام اشارات کا مشا را الیہ وہی تعالیٰ و تقدس ہے کیونکہ ممکن کی ذات نہیں ہے اور عرض کا اشارہ عین اس کے قیوم ہی کا اشارہ ہے، ممکنات کو اشباح (صورتوں) سے زیادہ نہیں جانتا اور خارجی نمود و نمائش سے زیادہ انھیں تصور نہیں کرتا، اس تعالیٰ شانہ کی قدرت کا ملکہ ملاحظہ کرنا چاہئے کہ اُس نے نمود و نمائش کو جو کہ محض حس و قہم کے درجے میں ہے اس طرح پر ثبات و قرار دیا ہے کہ زوال سے مامون و محفوظ ہے اور ابدی معاملہ اس کے ساتھ وابستہ ہے اور اعراض کے قیام کو اس انداز پر پاتا ہے کہ حال و محل ہونے کی آمیزش سے پاک و بری ہے اس سے زیادہ نہیں ہے کہ اشیاء کا ثبوت تقرر اس تعالیٰ شانہ کے ساتھ ہے۔

جب قلم کو احوال کے بیان کرنے کے لئے پکڑتا ہے اس قدر (کیفیات کی) آمد ہوتی ہے کہ اس کے ضبط برداشت کرنے سے عاجز ہو جاتا ہے اس لئے تھوڑے پر کفایت کرتا ہے اور باقی کو دوسرے وقت پر موقوف رکھتا ہے، والعبودیت



فنائے اتم اور بقائے اکل کے بیان میں اپنے پیر نگار رضی اللہ عنہ کی خدمت میں تحریر کیا۔
 ”عرضداشت“ خدمتِ عالی سے دُور افتادہ محمد معصوم آستانہ عالی شان کے مقیین کی خدمت میں عرض کرتا ہے کہ جو حسن و جمال و ہم و گمان میں آتا تھا چونکہ بطور عاریت و امانت تھا (اس لئے)

اہل امانت کی طرف واپس ہو گیا اور شر و نقص کے سوا کچھ بھی باقی نہیں رہا حضرت سلامت! اس تحریر کے دوران ایک حالت ظاہر ہوئی، دیکھا کہ وہ عدم جس کے علاوہ اور کوئی چیز ظاہر نہ تھی پوشیدہ ہو گیا اور وہ کمالات جو کہ اپنی اصل کی طرف لوٹ گئے تھے جلوہ گر ہونے لگے، اسی اثنا میں ایک نعمت رونما ہوئی، دیکھتا ہے کہ خوب پیٹ بھر کر کھانا کھایا ہے (جس سے) طبیعت میں بے چینی پیدا ہو گئی ہے اور شدت کی تپنے ہونے لگی ہے، (ایسا) پاتا ہے کہ ہر رگ و پوست سے حتیٰ کہ ناخنوں کی رگوں سے بھی مادہ کھینچا اور نکالا جا رہا ہے، جب افاقہ ہوا تو دیکھا کہ عدم کو پوری طرح نکال دیا گیا ہے اور ان کمالات کے علاوہ جو کہ اپنی اصل کی طرف لوٹ گئے تھے اور کوئی چیز ظاہر نہیں ہے اپنے آپ کو نہایت نورانی اور لطیف پایا، اس کے بعد دیکھا کہ وہ کمالات جن کے ساتھ بقا عطا کی گئی ہے اپنی اصل کی طرف لوٹنے لگے اور اصل الاصل کے ساتھ جا ملے اور انھوں نے اُس بارگاہ میں اصالت و حقیقت کے طور پر ظاہر ہو کر بے کیف حقیقی انصال حاصل کر لیا، اس وقت اُن کے عدم سے پوری طرح عمل کر ان کمالات کے ساتھ جا ملتی تھی اس جگہ اطلاق پایا اور ظاہر کی منظر کے ساتھ ایسی نسبت ظاہر ہوئی جیسی نسبت عالم خلق کو عالم امر کے ساتھ ہے انصالی کمالات کی نسبت اسی مقام میں ظاہر ہوئی ہے اور بعض دوسرے امور بھی اس جگہ معلوم ہوئے (جن کو) لکھ نہیں سکا انشاء اللہ تعالیٰ جب حاضری کی نعمت سے مشرف ہو گا تو عرض کرے گا۔



مطلوب کی عظمت اور اس کے ادراک سے عاجزی کے بارے میں یہ بھی اپنے پیر زکوار رضی اللہ عنہ کی خدمت میں تحریر کیا۔

”عرضداشت“ مکتوب قادم محمد معصوم آستانہ عالیہ کے حاضرین کی خدمت میں عرض کرتا ہے کہ اس نواح کے خادموں کے احوال و اطوار صحرے کے لائق ہیں، بارگاہ عالی کے خادموں کی سلامتی کی خوش کن خبریں سننے کا ہمیشہ انتظار رہتا ہے، حضوری کی نعمت کے حاصل کرنے کے شوق کو کس طرح واضح کرے اور جدائی کے سوز و گداز کو کس طرح بیان کرے، بیت

دروم خون شد آخر چند جو شمشیر اندر آئینہ چند نوشم
[میر اندرون خون ہو گیا آخر میں کتنا جوش ماروں، شیشہ میں تو شراب ہے (لیکن) میں کتنی پیوں]

قبیلہ گاہی! عجیب معاملہ ہے اور اُن کو کھانا زور غمزہ ہے، عین آرام میں محرومی اور نفس و صل میں

جبرائی ہے، پانا بھی ہے اور نہیں بھی پانا، اور نہیں جانتا کہ کیا پانا ہے اور کیا نہیں پانا، تضاد در تضاد اور تناقض در تناقض ہے، ایک ایسا آرام دیتے اور ایسی لذت عطا کرتے ہیں کہ (یہ مالکین ہزاروں لذتوں اور آسائشوں کو ان (احوال) کے بالمقابل ایک جو کے بدلے میں بھی نہیں خریدتے اور ان (احوال) کے عوض ایک کھوٹے کے میں بھی نہیں لیتے۔ ع

آنجا کہ باشد نقل وئے بیکاری است این کارها

[جس جگہ شراب و کباب ہو وہاں یہ سب معاملات بیکار ہیں] اگر عرس اس کے شکر میں صرف کرے ^{۳۳} تو کچھ بھی ادا نہ ہو اور اگر بد میں اس کی طلب میں گزارے تو اللہ تعالیٰ کے فضل کی سبقت کے بغیر کچھ حاصل نہ ہو، اس کے باوجود محرومی ہر وقت دامن گیر ہے اور دوری و جدائی ہمیشہ ساتھ ہے بیت نہ خشن غایتہ دارد نہ سعدی را سخن پایاں میر توشہ مستسقی و دریا ہیمچناں باقی

[نہ اس کے حسن کی کوئی انتہا ہے اور نہ سعدی کے کلام کی کوئی حد ہے، استسقا کی بیماری والا پیا سام جاتا ہے اور دیا اسی طرح باقی رہتا ہے] کیونکہ مطالب نہایت تقدیس و رفعت میں ہے اور طالب نہایت پستی نقص میں ہے نہ اس کو اس کے ساتھ کچھ شرکت ہے اور نہ اس کو اس کے ساتھ کوئی نسبت، یہ اس کے ادراک سے عاجز ہے اور اس کا جو کچھ ادراک ہوتا ہے وہ نامتام ہے پس جب ان دونوں میں کوئی نسبت نہیں پائی جاتی اگرچہ وہ ایک اعتبار سے ہی ہو اور نہ ہی کوئی شرکت پائی جاتی ہے اگرچہ وہ نام ہی کی ہو پس لازماً اس کے ادراک کے درجے سے عاجز ہونا ہی ادراک ہے اور اس کی معرفت کی کٹھ سے جاہل ہونا ہی معرفت ہے اور چونکہ اس معنی کو اپنے ذوق و وجدان سے پایا اور گہری نظر سے سمجھ لیا ہے نہ کہ تکلف و تصنع کے طور پر، تو اس بنا پر حجت و گستاخی کی، کیا کیا جائے کہ بلند ہمتی ایک ایسے مطلب کو چاہتی ہے کہ ادراک کا ہاتھ اس کے دامن سے کوتاہ ہے کیونکہ جو کچھ اس سے حاصل ہوتا ہے وہ خود وہ نہیں ہے بلکہ اس کی شبیہ و مثال ہے، ظل کے ساتھ گرفتاری ماسوا کے ساتھ گرفتاری ہے، اگرچہ ظاہر تو اصل ہے لیکن ظلیت کی آمیزش کے بغیر نہیں ہوگی اور اصل کے گرفتاروں کے لئے ظلیت کا نقطہ بھی بڑا پیارا ہے اس لئے مشاہدات سے متھ موڑ کر احادیث صرف کی طرف متوجہ ہے، اِنِّیْ وَصَّیْتُ وَحِّیِّیْ الَّذِیْ فِطَرَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ حَنِیْفًا وَّمَا اَنَا مِنَ الْمُشْرِکِیْنَ

[میں نے سب سے یکسو ہو کر اپنا متھ اس ذات کی طرف کر لیا جس نے آسمانوں اور زمین کو بنایا اور میں شرک کرنے والوں میں سے نہیں ہوں]۔

۱۔ سورۃ آیت۔

مکتوب

ارشاد پناہ میر محمد نعمان قدس سرہ کی خدمت میں ظاہر کے اذواق و تلویں اور باطن کی بے رنگی و تمکین کے بارے میں تحریر فرمایا۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ میرے مخدوم! بچپن ہی سے اس عاجز کی فطرت میں ایک جوش و جنون ودیعت کیا گیا ہے اور ابتدائے پیدائش ہی سے اس خاکسار کی طینت کو عشق کے خمیر اور جنون کی شراب سے گوندھا گیا ہے لیکن قوتِ مدرکہ کی کمزوری اور خواہشاتِ طبعی کے غلبہ کے باعث وہ اصل فطرت پوشیدہ چیز کی مانند تھی کبھی کبھی ظاہر ہو جاتی تھی اور اکثر اوقات پوشیدہ ہی رہتی تھی لیکن اس معنی کا یقین اس کے بعد حاصل ہوا اور ہمیشہ اس کے سر سے یہ آواز آتی رہتی ہے، بیت
دل آرا کے داری دل درو بند دگر چشم از ہمہ عالم فرو بند
[دل لگا اپنا اپنے دلبر سے آنکھ کر بند سارے عالم سے]

اور یہ حقیقت زمانہ کے گزرنے کے ساتھ ساتھ رفتہ رفتہ ظاہر ہونی شروع ہوئی اور قوی ہونے لگی اور
۶۲
آئیہ مبارکہ فَاِنَّ حِزْبَ اللّٰهِ هُمُ الْغَالِبُونَ [اور بیشک اللہ (تعالیٰ) کا گروہ ہی غالب ہے] کے مصداق ان دنوں میں وہ نشہ نئے سرے سے تازہ ہو گیا ہے اولاً تھے زور و شور کے ساتھ ظاہر ہوا ہے کہ ایک خاص دیوانگی
۶۳
دماغ میں ساگئی ہے اور ایک تازہ جنون سر میں پیدا ہو گیا ہے۔ مصرع
در سرم سودائے شیریں دلبرے ست
[میرے سر میں ایک دلکش محبوب کا سودا ہے]

(ع) جُوتَنی مِیْن چَیپِ دِی فَنُوْنِ [میر! جنون ایک ذی شیون حبیب (اللہ تعالیٰ) کی وجہ سے ہے]
بیت گذشت ست آنکھ چوں افسردہ چند دلم بودے بخواب و خورد خورد رسند
کنون دل را زمان حق پرستی ست حرف عشق را آغازِ مستی ست
[وہ زمانہ گزرا گیا جبکہ میر! چند افسردہ لوگوں کی طرح سونے اور کھانے میں ہی خوش رہتا تھا۔ اب تو دل کے حق پرستی کا زمانہ ہے اور عشق کے حرف کے لئے مستی کا آغاز ہے] یہی وجہ ہے کہ جب قلم ہاتھ میں لیتا ہے کہ کسی عزیز کو کچھ لکھے اور دعا و توجہ کے لئے درخواست کرے تو اندر سے ایک جوش پیدا ہوتا اور قلم کو کسی دوسری جانب موڑ دیتا ہے۔ بیت

بے چوں دل گرفتار ہوئے ست ہے دیگر بچشم اژدھائے ست
[بیشک دل چونکہ ایک (محبوب کی) محبت میں گرفتار ہے (اس لئے) اس کی نگاہ میں کوئی دوسرا ماہ (محبوب) اژدھا کی طرح ہے]
اور چند غیر مربوط الفاظ سے خط کو سیاہ کرتا ہے اور مکالمہ و مخاطب کے وقت اور حال کا لحاظ نہ کرتے ہوئے

اکتاہٹ کا باعث ہوتا ہے، بیت

لیلیٰ! دھوئے مشکبو ہر کس کہ دیدش موجب و دانکہ زنجیر زچہ رود گردن مجنوں بود
[لیلیٰ! اور اس کے خوشبودار بالوں کو جب کوئی شخص غور سے دیکھ لیتا ہے تو جان لیتا ہے کہ مجنوں کی گردن میں زنجیر کیوں ہے]
پس بنیاطین کو چاہئے کہ براہ کرم اس قسم کے شوریدہ حال کو معذور رکھیں اور اس کی خامیوں پر نظر نہ کریں،
بیچارہ عاشق کیا کرے کہ اسی سے مغلوب ہے اور اسی پر فریفتہ ہے، بیت

مجنوں عشق را در گرام و زحالت ست کاسلام دین لیلیٰ و دیگر ضلالت ست
[عشق کے مجنوں کی آج کچھ اور یہی حالت ہے کیونکہ لیلیٰ کی فرمانبرداری ہی اسلام ہے اور باقی سب گمراہی ہے] وہ نہیں
جانتا کہ ہر شخص کی آرزو الگ ہے اور ہر آنکھ کی مینائی جدا ہے، ایک جماعت کو دنیا کی جھوٹی زیبائشیں
منظور ہیں (تو) ایک گروہ کے پیش نظر آخرت کی نعمتیں ہیں (اور) ایک فرقہ کی توجہ مولیٰ تعالیٰ پر ہی لگی ہوئی ہے
بیت تو و طوبیٰ و ما و قامت یار فکر ہر کس بقدر ہمت اوست
[تجھ کو طوبیٰ کا شوق ہے اور میں یار کے قدر و قامت سے محبت ہے، ہر شخص کی فکر اس کی ہمت کے مطابق ہے]

اب ہم اصل بات شروع کرتے ہیں: عاشق مسکین کبھی وصل پر غور نہ ہے اور کبھی فصل (جدائی) پر
شید ہے کسی وقت دوست کی مہربانیوں اور عنایتوں پر نظر کرتے ہوئے فخر و مباہات کرتا ہے اور کسی دوسرے
وقت اپنے کردار و اعمال پر نظر کرتے ہوئے دعا و استغفار کرتا ہے اور کبھی اس مقدس بارگاہ کے ساتھ اپنی کمال
نامناسبی کو دیکھتے ہوئے دل گرفتہ اور مایوس ہوتا ہے، بیت

شد بدتے کہ گفت و شنو یا تو رو نواد لے بے نصیب گوشم و لے بے تو اہم
[ایک مدت ہو گئی کہ آپ کے ساتھ بات کرنے اور سننے کا موقع ہاتھ نہیں آیا میرے کان کیسے بے نصیب ہیں اور میرے
لب کیسے بے نوا ہیں] اور بوقت نظارہ اپنے شوق اور اس کے اشتیاق کے ساتھ مسرور و امیدوار ہے، بیت ۳۵
آبادہ گشتہ ام در گرام شب نظارہ را پیوند کردہ ام جگر پارہ پارہ را
[آج رات میں دوبارہ نظارہ کے لئے آمادہ ہوا ہوں، میں نے اپنے پارہ پارہ جگر کو پیوند کر لیا ہے] اگر خوش ہے تو اس کے
ساتھ خوش ہے اور اگر غمگین ہے تو اس کے ساتھ غمگین ہے۔ بیت
جاناں غم خود رواند اندر بر من من شادی خود قداے جاناں کرد

[پہرا محبوب اپنا غم میرے سینے میں دھڑاتا ہے، میں نے اپنی خوشی اپنے محبوب پر قربان کر دی ہے] [محقق یہ کہ (بندہ) اپنا محبوب نظر کرتے ہوئے بعید ہے اور اس پر نظر کرتے ہوئے قریب ہے، اپنی ذات میں معدوم ولاشے اور اس (اش) پر نظر کرتے ہوئے حقیقی وقائم ہے۔ شعری

اِنْ لَّاصَتْ اِذْ اُوْدِيْتُ بِاَسْمٰئِ وَلَا اَذْ اُوْدِيْتُ بِعَبْدِي لَا سَمْعَ

[جب مجھے میرے نام کے ساتھ پکارا جائے تو بیشک میں نہیں سنتا اور جب مجھے میرا بندہ کہہ کر پکارا جائے تو ضرور سنتا ہوں] [کبھی قاصد قاصد کرنے والا ہے اور کبھی مقصود جس کا قصد کیا جائے] اور طالب بھی ہے اور مطلوب بھی، اسی لئے اس کا قلم مختلف رنگوں کے ساتھ رنگین ہے اور اس کے بیان کی ادائیگیاں سمجھ کے اعتبار سے متضاد ہیں، اس کی عبارتیں پیچ در پیچ اور اس کے معاملات بالکل پیچ میں، اس پیچ سے کیا کھلے گا اور اس پیچ سے کیا ہو سکے گا، بیت

بگولے یاد آں جہان مارا کہ آخر چند سوزی جان مارا

[اے ہوا! ہمارے اس جہان (محبوب) سے کہہ دے کہ آخر کتنی تو ہماری جان کو جلاتا رہے گا] طالب ہونے کی حیثیت سے گم کرنے والا ہے اور مطلوب ہونے کی حیثیت سے پانے والا ہے کیونکہ اس (مطلوب ہونے کی) صورت میں

وہ درمیان میں نہیں ہے اور پہلی (طالب ہونے کی) صورت میں وہ درمیان میں ہے، بیت

بوصلش تارسم صد بار از پافگند شوقم پادشہ کہ تو پر وازم و شاز بلندے آشیان دارم

[اس کے وصل تک رسائی سے پہلے میرا شوق مجھ کو سینکڑوں بار گرا دیتا ہے کیونکہ میں نیا نیا اڑنے والا ہوں اور ایک بلند شاخ پر آشیان رکھتا ہوں] جانتا چاہئے کہ کل یوم یھو فی شان (ہر روز وہی شان میں ہے) کے بموجب یہ تمام اختلافات اس کی صورت اور ظاہر کے اعتبار سے ہیں اور اس کی حقیقت و باطن اَلَا اَنْ كَسَا كَان [اب بھی ویسا ہی جیسا کہ پہلے تھا] کے مصداق ممکن (مستقل) اور یک رنگی کی حالت میں ہے بلکہ ممکن اور یک رنگی سے گزر کر بے رنگی کے ساتھ مل گیا ہے۔ سبحان اللہ۔ چاہتا تو یہ تھا کہ قلم لے کر اپنی کوتاہیوں کی معذرت کرے (لیکن) کوتاہی پر کوتاہی کا اضافہ ہو گیا، اس کا استغفار خود بہت زیادہ استغفار کا محتاج ہے بیت

یک آتش می نشاند از چشم خوریز کہ سوئے دیگرش زو آتش تیز

[چشم خور سے ایک آگ کو بجھایا اور دوسری جانب سے تیز آگ بجھ کا دی] کیا کرے کہ اس کا مرض لا دوا ہے اور اس کی بیماری شفا کے ناقابل ہے مایا لذات لا ینفک عن الذات [جو چیز ذات کے ساتھ ہے وہ ذات سے جدا نہیں ہوتی] کہاں تک بطول کلا جی کرے اور (آپ کے) وقت شریف کو ضائع کرے۔ بیت

عمر گزشت محمدیث در دما آخر نشد شب با آخر شد کنوں کو تہ تمام افسانہ را
[تمام عمر گذری اور ہمارے در کی داستان ختم نہیں ہوئی، رات ختم ہوئی اس لئے اب افسانہ کو مختصر کرتا ہوں] (السلام علیکم
وعلی من لدیکم) آپ پر اور آپ کے پاس والوں پر سلام ہو۔

۶۶

مکتوب

شیخ عبدالمطیف لشکر خانی کی خدمت میں وعظ و نصیحت کے بارے میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله العلی الاعلیٰ کمایب ربنا ویرضی، والصلوة والسلام علی رسولہ محمد
المصطفیٰ صاحب قلوب قوسین اوادھا وعلیٰ آلہ واصحابہ البررة التقیٰ [تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ
کے لئے ہیں جو نہایت اعلیٰ شان والا ہے، ایسی تعریفیں جن کو ہمارا رب پسند فرماتا ہے اور ان سے راضی ہوتا ہے اور
اس کے رسول حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم پر جن کی شان میں قرآن پاک میں قلوب قوسین اوادھا [دو کمانوں کا
فاصلہ یا اس سے بچہ] آیا ہے اور آپ کی آل و اصحاب پر جو نہایت نیک و متقی اور پاک ہیں درود و سلام ہو] پس میں
تجھ کو رفیق اعلیٰ (اللہ تعالیٰ) اور ہدایت کی پیروی کی طرف دعوت دیتا ہوں، بیشک تجھے تیرے رب
کی طرف ہی لوٹ کر جانا ہے اور توجان لے کہ بلاشبہ اس شخص پر عذاب ہوگا جس نے جھوٹ بولا اور
حق (تعالیٰ) سے روگردانی کی تو تجھ کو نفس و شیطان اور خواہشات کے ساتھ جنگ کرنی چاہئے پس
میں نے تم کو بھڑکائی ہوئی آگ سے ڈرا دیا جس میں وہی شخص داخل ہوگا جو بڑا بدبخت ہے، تجھ کو لازم ہے
کہ پرہیزگاری اور تقویٰ اختیار کرے اور مسکینوں اور قربات داروں پر خرچ کرے اور عنقریب اس متقی
شخص کو اس (آگ) سے بچا لیا جائے گا جو کہ اپنا مال خرچ کرتا ہے تاکہ تزکیہ و پاکیزگی حاصل ہو۔ اور دنیا
کی زمین کی طرف آنکھیں دراز نہ کر اور اس شخص کی طرف مائل بھی نہ ہو جو ظالم اور گمراہ ہے اور قبروں میں
جانے اور بوسیدہ ہونے، اور جنت اور اس کی نعمتوں اور دوزخ اور اس کے عذاب کو مت بھول، اور رات
کے وقت جبکہ وہ چھا جائے اور دن میں جبکہ وہ روشن ہو جائے غور و فکر کر، اور اللہ تعالیٰ کے حکموں کی
تعمیل میں جلدی کر اور جن چیزوں سے اللہ تعالیٰ نے منع کر دیا ہے ان سے باز رہ، اور اس دن کی
شفاعت کبریٰ کے لئے کوشش کر جبکہ کسی مرد و عورت کو مال و اولاد کچھ نفع نہ دیں گے۔ بیشک یہ
باتیں اس شخص کے لئے نصیحت ہیں جو ڈرتا ہے، اور ایسے قلب سے جو ہدایت سے پھرا ہوا اور خواہشات
میں پھنسا ہوا ہے اللہ تعالیٰ ہی کی طرف شکایت ہے، کیا وہ نہیں جانتا کہ بلاشبہ اللہ تعالیٰ دیکھتا ہے

اور اسی کی طرف لوٹ کر جانا ہے اور بیشک وہ نہایت پوشیدہ اور چھپی ہوئی باتوں کو جانتا ہے۔ پس اس شخص کے لئے خوشخبری یہ جس نے پستی سے بلندی کی طرف متوجہ ہو کر ترقی کی اور راتوں کی تاریکیوں میں اپنے گناہوں پر رویا اور جان لیا کہ بیشک اللہ تعالیٰ ہی کی طرف پہنچا ہے اور طالعہ وہ عرش پر بجلی افروز ہے اور مخلوق میں اُس کی قدرت کی تاثیر کو دیکھ لیا اور یقین کر لیا کہ بیشک اللہ تعالیٰ ہی مالِ ہزار کرنا اور مفلس بنانا ہے اور سہانا اور رُلانا ہے اور وہی مارتا اور زندہ کرتا ہے اس وقت وہ اپنے نفس سے فنا ہو گیا اور اپنے رب سے بقا حاصل کر لی پس وہ نہایت قوت والا ہو گیا کہ جس کی نگاہ کبھی نہ بہکی اور نہ اُس نے حد سے تجاوز کیا اور جس کو بہت بڑی مصیبت (قیامت) بھی غمگین نہیں کرے گی اور جس کو پورا پورا بدلہ دیا جائے گا۔ جس روز کہ انسان اپنے کئے کو یاد کرے گا اور بیشک اس روز اللہ تعالیٰ اس کو قرب و درجاتِ عنایت فرمائے گا جبکہ دیکھنے والوں کے لئے دوزخِ ظاہر کی جائے گی پس اس بارے میں پرہیزگار لوگ رغبت کرتے ہیں اور اچھے لوگ محنت صرف کرتے ہیں۔ والسلام علی من اتبع الهدی والذین متابعتہ المصطفیٰ علیہ علیہ الصلوٰۃ العلیٰ الی یوم النحر اور اس پر سلامتی ہو جس نے ہدایت پر عمل کیا اور حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی کو لازم کیا، اُن پر اور ان کی اکل پر قیامت تک اعلیٰ درجہ کی رحمتیں ہوں۔

مکتوبات

۶۷

خواجہ دینار کے نام سرور کائنات خیر مخلوقات علیہ و علیٰ آلہ الصلوٰۃ والسلام کی نعت اور آپ کی ابتلاء پر ترغیب کے بارے میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ [سب تعریف اللہ تعالیٰ کے لئے ہے اور اللہ تعالیٰ کے برگزیدہ بندوں پر سلام ہو] دونوں جہان کی سعادت کی منشاء سید کوئین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی پیروی پر موقوف ہے اگر دوزخ سے نجات مقصود ہے تو وہ بھی سید الارباب صلی اللہ علیہ وسلم کی متابعت سے وابستہ ہے اور اگر دارالقراری یعنی جنت میں داخل ہونا ہے تو وہ بھی پیشوائے صالحین کے ابتلاء پر منحصر ہے اور اگر اللہ تعالیٰ کی رضا کا حاصل ہونا ہے تو وہ بھی رسولِ مختار صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی کے ساتھ مشروط ہے تو یہ ذہد و توکل اور دنیا سے قطع تعلق کرنا آپ کی متابعت کے بغیر مقبول نہیں ہے، اور آپ کے توسل کے بغیر اذکار و افکار و اشواق و اذواق کی امید نہیں کی جاسکتی، انبیاء علیہم السلام آپ کے سرچشمہ آبِ حیات کے ایک پیالہ سے سیراب و مستفید ہیں اور اولیاء اللہ آپ کے بے پایاں سمندر کے ایک گھونٹ پر قانع اور

منتفع ہیں، فرشتے ان کے طفیل اور آسمان ان کی حویلی ہے، جو کار شہ ان کے ساتھ منسلک اور ایجاد کا سلسلہ ان کے ساتھ مربوط اور بوسیت کا ظہور ان کے ساتھ وابستہ ہے، جملہ کائنات ان ہی کے پیچھے ہے اور کائنات کا بنانے والا اللہ تعالیٰ ان کی رضا کا طالب ہے جیسا کہ حدیث قدسی میں آیا ہے: انا اطلب رضا دا محمد (اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم) میں تیری رضا چاہتا ہوں [بیت

نماند بعصیاں کسے درگرو کہ دار چنیں سیدے پیش رو

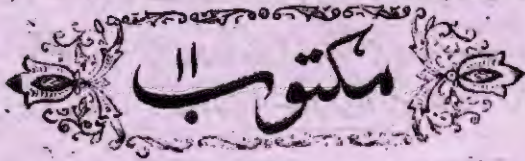
{ جس کا امام ایسا سردار ہو وہ شخص گناہوں کے بدلہ میں گروی نہ رہے گا } بیت

فان رسول الله نور يستضاء به مهند من سيوف الله مسلول

[پس بیشک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک ایسا نور ہیں کہ جس سے روشنی حاصل کی جاتی ہے اور آپ اللہ تعالیٰ کی تلواروں میں سے میان سے نکلی ہوئی ایک ہندی (عمرہ تلوار میں) صلوات اللہ تعالیٰ وتسلیماتہ وتحياتہ سبحانہ علیہ علیٰ الوضوحہ کما ذکرہ الذاکرون وکما غفل عن ذکرہ الغافلون صلوة تكون لك رضا وكفحة اداء [اللہ تعالیٰ کی بے شمار رحمتیں اور سلامتیاں اور نوازشات آپ پر اور آپ کی آل و اصحاب پر ہوں جنگ کہ ذکر کرنے والے اللہ تعالیٰ کا ذکر کرتے ہیں اور جنگ ذکر سے غافل لوگ اللہ تعالیٰ کے ذکر سے غافل رہیں ایسی رحمتیں جو اس کے لئے رضا کا باعث ہوں اور اس کے حق کی ادائیگی کا ذریعہ ہوں] پس سعادت مند جو انوں اور پوہمندوں پر لازم ہے کہ ظاہر و باطن میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اتباع میں کوشش کریں اور جو چیز اس دولت (اتباع رسول) کے منافی ہے اس سے ظاہر اور باطن کی آنکھ بند کر لیں اور یقینی طور پر جان لیں کہ اگر کوئی شخص ہزار فضائل و خوارق رکھتا ہو اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی متابعت میں شستی کرتا ہو تو اس شخص کی صحبت و محبت نہرِ قاتل ہے اور جو شخص کہ ان خوارق و فضائل میں سے کچھ بھی نہ رکھتا ہو اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اتباع میں ثابت قدم ہو، اس کی صحبت و محبت نفع دینے والی تریاق ہے بیت

محال است سعدی کہ راہ صفا تو ان رفت جز در پے مصطفیٰ

[اے سعدی! حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی کے بغیر ہر گز گاری کے راستہ پر چلنا محال ہے] علیہ وعلیٰ آلہ الصلوات والتسلیمات والبرکات العلیٰ۔



ایک سوال یہ تھا کہ سَبَقَتْ رَحْمَتِي غَضَبِي کے بموجب چاہئے کہ اہل رحمت اہل غضب سے زیادہ ہوں حالانکہ معاملہ اس کے برعکس ہے۔ دوسرا سوال یہ تھا کہ ایک مختصر عمر کا صاحب کچا اس ہزار سال میں لینا انصاف سے بعید معلوم ہوتا ہے۔ تیسرا سوال یہ تھا کہ جَعَلَ اللَّهُ لِكُلِّ مَقْتَدَاکے مطابق اللہ سبحانہ و تعالیٰ کو مجبور ماننا پڑے گا۔ چوتھا سوال یہ تھا کہ سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے محبوب ہونے کے باوجود جنت کی خواہش کیوں کی ہے۔ پانچواں سوال یہ تھا کہ اختصار صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمان یا لَیْتَ رَبِّ مُحَمَّدٍ لَمْ یَخْلُقْ مُحَمَّدًا اے کاش کہ محمدؐ کا رب محمدؐ کو پیدا ہی نہ کرتا! کس معنی میں ہے۔ چھٹا سوال یہ تھا کہ میت کی روح کو ثواب پہنچانے کے لئے تیسرے روز کھانا اور پھول دینے کی کوئی اہلیت ہے یا نہیں۔ ساتواں سوال یہ تھا کہ سیرت زادوں کا ولایت کے طور پر اپنے باپ کی جگہ سجادہ نشین ہونا جائز ہے یا نہیں؟

بسم اللہ الرحمن الرحیم الحمد للہ رب العالمین والصلوٰۃ والسلام علی سید المرسلین والہ اجمعین۔ آپ کے گرامی نامے نے جو کہ چند سوالات اور دلکش اشعار پر مشتمل تھا، مشرف کیا، اپنی ناقص سمجھ کے مطابق ہر سوال کے حل میں کچھ لکھا جاتا ہے اللہ سبحانہ و تعالیٰ سلامت روی کی توفیق عطا فرمائے والا۔

پچھلے سوال کا خلاصہ یہ ہے کہ سَبَقَتْ رَحْمَتِي غَضَبِي [میری رحمت میرے غضب پر سبقت رکھتی ہے] کا مقصد یہ ہے کہ اہل رحمت (اعداد میں) اہل غضب سے زیادہ ہوں حالانکہ معاملہ اس کے برعکس ہے کیونکہ گناہگار انسانوں اور جنتوں کی تعداد ان دونوں گروہ (انسانوں اور جنتوں) کے نیکوں سے زیادہ ہے اور شرع کے مکلف یہی درگروہ (انسان اور جن) ہیں، پس رحمت کا سبقت لے جانا کس طرح درست ہو سکتا ہے اور اس پر کیا اثر مرتب ہوتا ہے؟ — جواب: دنیا میں اللہ تعالیٰ اہل شانہ کی رحمت مومن و کافروں کے شامل حال ہے اور آئیہ کریمہ وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَیْءٍ [اور میری رحمت ہر چیز کو محیط ہے] اس معنی پر دلالت کرتی ہے، اور کل بروز قیامت اللہ تعالیٰ کی رحمت مومنوں کے ساتھ مخصوص ہوگی اور کافراں سے محروم ہوں گے آئیہ کریمہ فَسَأَلْتَهُمُ الَّذِينَ يَتَّقُونَ وَیُؤْتُونَ الزَّكَاةَ، [پس میں وہ رحمت ان لوگوں کے لئے ضرور لکھوں گا جو مجھ سے ڈرتے ہیں اور زکوٰۃ دیتے ہیں] اس مضمون کی شاہد ہے، اور رحمت کا غضب پر سبقت رکھنا دنیا میں (مومن و کافر) سب کو شامل ہے اور آخرت میں مومنوں کے ساتھ مخصوص ہے۔ مومنوں کی ایک جماعت جو کہ گناہوں کے کسب کرنے کی وجہ سے غضب الہی کی مستحق ہو چکی ہوگی ان کو کمال مہربانی اور رحمت سے بخش دیا اور بہشت میں داخل کر دیا جائے گا۔

ان کے بارے میں رحمت الہی غضب الہی پر سبقت کرے گی۔ اگر غضب پر رحمت کی سبقت نہ ہو تو ہم جیسے گنہگاروں کو دنیا و آخرت میں نجات کی کوئی امید نہ رہے، یہ سبقت رحمت ہی کی وجہ سے ہے کہ ہم اسقدر گناہوں کے بوجھ کے باوجود روئے زمین پر چل پھر رہے ہیں اور ہلاک نہیں ہوئے اور قسم قسم کی نعمتوں سے ۶۹ لذت اندوز ہیں اور کل قیامت کے روز نجات کے امیدوار ہیں۔ اور اگر ہم غضب پر سبقت رحمت کا مطلب ان لوگوں کی تعداد کے اعتبار سے لیں جن پر رحمت اور غضب ہوا جیسا کہ سائل کا ذہن اس طرف گیلہ ہے تو بھی درست ہے کیونکہ اہل رحمت (سے مراد) اہل طاعت انسان و جن و تمام فرشتے ہیں اور اہل غضب (سے مراد) کافر انسان اور جن ہیں اور اس میں کوئی شک نہیں کہ فرشتوں کی تعداد انسانوں اور جنوں کی تعداد سے کسی گنا زیادہ ہے اور اہل رحمت کو اہل طاعت انسانوں اور جنوں کے ساتھ مخصوص کرنا اور ملائکہ کرام کو ان میں شامل نہ کرنا کوئی معنی نہیں رکھتا کیونکہ یہ سب امر الہی کے ساتھ مامور اور اہل طاعت ہیں لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ ﴿۱۹﴾ اللہ تعالیٰ فرشتوں کو جو کچھ حکم دیتا ہے وہ اس کی نافرمانی نہیں کرتے اور جس چیز کا ان کو امر کیا جاتا ہے وہ اس کی تعمیل کرتے ہیں اور جو کوئی بھی امر الہی کے ساتھ مامور ہے وہ مکلفین میں سے ہے اور مکلفین کا مطلب یہ لینا کہ اس کے افراد میں اہل طاعات اور گنہگار (دونوں) ہوں ناقابل تسلیم ہے اور اگر اس کو تسلیم بھی کر لیا جائے تب بھی اہل تکلیف کا ان دونوں (انسان و جن) میں حصہ (محدد ہوتا) مسلم نہیں ہے، بظاہر انسانوں اور جنوں کے علاوہ مختلف اجناس سے اللہ تعالیٰ کے بہتے بندے ہیں جن میں اہل طاعت بھی ہیں اور گنہگار بھی اور ہر اپنے عمل کی مناسبت سے عذاب و ثواب دیئے جائیں گے جیسا کہ روایات میں آیا ہے اور اہل رحمت کی تعداد کا زیادہ ہونا ان کے اندازے کے مطابق ہو گا۔ وَمَا يَعْلَمُ جُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ ﴿۲۰﴾ اور میرے رب کے لشکروں کو اس کے سوا اور کوئی نہیں جانتا

دوسرے سوال کا خلاصہ یہ ہوا کہ قیامت کا دن پچاس ہزار سال کا ہو گا جب تک وہ دن ختم نہ ہو گا کوئی نبی یا غیر نبی بہشت میں نہیں جائے گا، ایک مختصر دنیاوی زندگی کا حساب پچاس ہزار سال میں لینا یا مخصوص مؤمنوں کا حساب انصاف سے بعید معلوم ہوتا ہے۔

جواب: حساب تو بہت تھوڑی مدت میں ہو جائے گا۔ بدوہ اسقارہ میں لکھا ہے کہ اس (قیامت کے) دن میں اعمال کے حساب کا فیصلہ ایک ساعت کی مقدار میں ہو جائے گا اور روایت کیا گیا ہے کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم سے مخلوق کے محاسبہ کے بارے میں سوال کیا گیا تو آپ نے فرمایا کہ جس طرح اُن کو دن کے ابتدائی حصہ میں رزق دیا جاتا ہے اسی طرح ایک ساعت میں اُن کا حساب کر لیا جائے گا، اور تفسیر قاضی بیہاوی

میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد **وَهُوَ أَسْرَعُ الْحَاسِبِينَ** کی تفسیر میں مذکور ہے کہ مخلوق کا حساب اتنی دیر میں کر لیا جائے گا جتنی دیر میں بکری کا دودھ دہاڑ نکالا جاتا ہے اور ایک شخص کا حساب دوسرے کے حساب سے مانع نہیں ہوگا اور قیامت کے دن کی اسقدر درازی حضرت مالک يوم الدين اللہ جل جلالہ کی عظمت و بزرگی و جاہ و جلال اور استغناء (بے نیازی) کی وجہ سے ہے، بزرگوں کے دروازے پر انتظار کرنا ناگزیر ہے، اور یہ انتظار استغناء اور جاہ و جلال کے مطابق ہوگا، اس روز کی سختی و عذاب کی طرح جو کافروں اور فاسقوں کے ساتھ مخصوص ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے **وَكَانَ يَوْمًا عَلَى الْكَافِرِينَ عَذَابُهُمْ** [اور وہ دن کافروں پر بہت ہی سنگی کا ہوگا] مقربان بارگاہ الہی یعنی انبیاء و کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام و اولیاء و تمام اہل طاعت و تقویٰ اس (قیامت) کے روز اس سختی اور عذاب سے محفوظ رہیں گے۔ **لَا يَحْزَنُهُمْ أَفْرَاحُ الْكَافِرِينَ وَنَزْلَتُهُمْ** [ان کو اس دن کی بہت بڑی گھبراہٹ نہیں ہوگی اور ان سے فرشتے ملاقات کریں گے] ان حضرات میں سے بعض عرش کے سایہ میں ہوں گے اور بعض نور کے منبروں پر جلوہ فگن ہوں گے اور بعض کرسیوں پر اور بعض مشک کے چوتروں پر اور بعض مسجدوں میں ہوں گے، یہ سب نیک لوگ آراستہ جگہوں میں قرب الہی کی لذت سے لطف اندوز ہوں گے اور جنت کے کھانوں کے خوان اور بہشت کے مشروبات کی صراحیوں ان کو پہنچیں گی جبکہ دوسرے لوگ سختی میں مبتلا ہوں گے اور بعض بہشت میں جائیں گے اور کچھ میدان ہائے حشر میں آجائیں گے، اور بعض کے لئے وہ دن اسقدر شدت و دلآویزی کے باوجود فرض نماز کے وقت کی مقدار سے چھوٹا ہو جائے گا اور اگرچہ اہل طاعت کے لئے بھی اس روز ایسا وقت آسکتا ہے کچھ میں وہ خوف زدہ ہو جائیں لیکن ہمیشہ کا خوف و ہراس اور دائمی عذاب و سختی سرکش اور باغی لوگوں کے نصیب ہے، ابراہیم کا معاملہ جلائے میدان ہائے حشر یا برزخ یا بہشت میں جہاں کہیں بھی ہوں قرب کے درجات میں ہوں گے جو مصیبت بھی ہے وہ گنہگاروں کی جان پر ہے۔

اور یہ چوآپ نے لکھا ہے کہ جب تک وہ دن ختم نہیں ہو جائے گا بنی آدم میں سے کوئی شخص بھی خواہ وہ نبی ہو یا غیر نبی جنت میں نہیں جائے گا، عجیب ہے۔ آپ نے یہ کہاں سے لکھا ہے؟ ظاہر قرآن اور ظاہر احادیث سے جو کچھ معلوم ہوتا ہے وہ اس کے خلاف ہے، قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **إِنَّ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ الْيَوْمَ فِي شُغْلٍ فَاكِهُونَ** [بے شک اہل جنت اس دن اپنے مشغلوں میں خوش مل ہوں گے] اور دیگر ارشاد ہے: **أَصْحَابُ الْجَنَّةِ يَوْمَئِذٍ خَيْرٌ مُّسْتَقَرًّا أَوْ أَحْسَنُ مَقِيلًا** [اہل جنت کے لئے اس دن بہترین ٹھکانا ہوگا اور وہ پر کے لئے بہترین آرام گاہ ہوگی]۔ اور قاضی بیضاویؒ اس آیت کریمہ کی

تفسیر میں لکھتے ہیں ”اور روایت کی گئی ہے کہ بلاشبہ اس دن کے نصف حصہ میں حساب سے فراغت ہو جائے گی پس اہل جنت جنت میں اور اہل دوزخ دوزخ میں چلے جائیں گے“ اور اس بارے میں احادیث بکثرت ہیں ان میں سے بعض ذکر کی جاتی ہیں: بدور السافر وہ میں لکھا ہے کہ ابن مبارک و بطرانی و ابن جان نے حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی ہے کہ وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا قیامت کے روز تمام مخلوق کو جمع کیا جائے گا پس کہا جائے گا کہ اس امت کے قہراء کہاں ہیں؟ وہ کھڑے ہو جائیں گے تو ان سے کہا جائے گا کہ تم نے کیا عمل کیا ہے؟ پس وہ کہیں گے ”اے ہمارے رب! تو نے ہمیں آزمائش میں ڈالا تو ہم نے صبر کیا اور تو نے امور کا والی و مختار غیروں کو بنایا“ پس اللہ تعالیٰ فرمائے گا تم نے سچ کہا تو وہ دوسرے لوگوں سے ایک زمانہ پہلے بہشت میں داخل کئے جائیں گے اور اہل مال و جاہ پر ابھی حساب کی شدت باقی رہے گی۔ صحابہ نے عرض کیا کہ اس دن تینہیں کہاں ہوں گے؟ آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) نے فرمایا کہ ان کے لئے نور کے منبر رکھے جائیں گے؟ ان پر اب سے سایہ کیا جائے گا اور یہ دن مومنوں پر کسی ضیافت کے دن کی ایک ساعت سے بھی چھوٹا ہوگا۔ اور ابن جریر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے سید الصواف سے روایت کی ہے انھوں نے کہا کہ مجھ کو یہ روایت پہنچی ہے کہ بیشک قیامت کا دن مومنین پر چھوٹا کر دیا جائے گا اتنا کہ عصر و غروب کے درمیان دن و قند کا مانند ہوگا اور وہ جنت کے باغات میں قیلو کہ کریں گے یہاں تک کہ لوگ حساب سے فارغ ہو جائیں پس اللہ تعالیٰ کے فرمان **اَصْحَابُ الْجَنَّةِ يَوْمَئِذٍ خَيْرٌ مُّسْتَقَرًّا وَاَحْسَنُ مَقِيلًا** (اہل جنت کے لئے اس دن بہترین ٹھکانا ہوگا اور دوسرے کے لئے بہترین آرام گاہ ہوگی) کا یہی مطلب ہے۔ اور قیامت کا دن پچاس ہزار سال کا ہونا ہو سکتا ہے کہ کافروں پر اس دن کی شدت کی وجہ سے ہو۔ قاضی بیضاویؒ نے اللہ تعالیٰ کے قول **فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ اَرْبَعًا وَاَلْفَ سَنَةٍ** (الایہ کی تفسیر میں کہا ہے کہ اس دن کی دلازلی یا تو کفار پر اس دن کی شدت کی وجہ سے ہے یا اس دن میں حالات و محاسبات کی کثرت کی وجہ سے ہے یا یہ کہ وہ حقیقت میں ایسا ہی ہے، اور تفسیر الکواشی میں ہے کہ اس دن کی مقدار کافروں پر اس دن کی شدت کی وجہ سے پچاس ہزار سال ہوگی اور وہ مقدار مومن پر فرض نماز کے وقت کے برابر ہوگی اور اسی تفسیر (الکواشی) میں اللہ تعالیٰ کے ارشاد **فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ اَرْبَعًا وَاَلْفَ سَنَةٍ** (تعداد دن ایک دن میں جس کی مقدار تہہ ہارے شمار کے مطابق ایک ہزار سال ہے) کی تفسیر میں مذکور ہے کہ یا اس کے معنی یہ ہیں کہ (مخلوق کے تمام اعمال اور منصوبے قیامت کے دن اس کی طرف لوٹیں گے اور اس دن کی مقدار

(تمہارے شمارے کے مطابق) ایک ہزار سال کے برابر ہوگی۔ پس اس بنا پر پچاس ہزار سال کے برابر ہونے کے معنی یہ ہیں کہ یہ دن کافروں پر بہت سخت ہوگا یہاں تک کہ پچاس ہزار سال طویل ہوگا اور مومنوں پر آسان ہوگا حتیٰ کہ فرض نماز ادا کرنے کے وقت کی برابر ہوگا۔ اور بدرالاسافہ میں ہے کہ احمد و ابو یعلیٰ و ابن جابر اور یحییٰ نے سند حسن کے ساتھ ابوسعید سے روایت کیا ہے انہوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے اس دن کے بارے میں دریافت کیا گیا جس کی مقدار پچاس ہزار سال ہے کہ یہ دن کتنا طویل ہوگا؟ آپ نے فرمایا اُس ذات کی قسم جس کے قبضے میں میری جان ہے کہ یہ دن مومن پر سہل ہوگا حتیٰ کہ اس فرض نماز سے بھی سہل ہوگا جو وہ دنیا میں پڑھتا ہے۔ اور ایک روایت میں ہے کہ مومنین پر ظہر و عصر کے درمیانی وقفہ کی برابر ہوگا۔ اور اگر اعتراض کو تسلیم بھی کر لیا جائے تو تم کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی نسبت سے کوئی چیز انصاف کے خلاف اور ظلم نہیں ہے اگر وہ تمام مخلوق کو دوزخ میں بھیج دے تو یہ کوئی ظلم نہیں ہوگا کیونکہ یہ اپنی ملک و ملک میں اس کا تصرف ہے کسی دوسرے کی ملک میں اس کی اجازت کے بغیر تصرف کرنا ظلم ہے اور وہ اللہ بجا و تعالیٰ مطابق طور پر تمام کائنات کا مالک ہے وہ اپنی ملکیت میں جس طرح چاہتا ہے تصرف کرتا ہے اُس سے اس کے کسی فعل کے بارے میں کوئی سوال نہیں کیا جاسکتا اور لوگوں سے ان کے افعال کے بارے میں پوچھا جائے گا۔

تیسرے سوال کا خلاصہ یہ ہے کہ حدیث شریف جفت القلم ما ہو کا شن [حتم ہونے والی چیز کو لکھ کر خشک ہو گیا] کے مطابق یہ ہونا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ اپنے مقدر کرے ہوئے امور پر مجبور ہوگا پس اس طرح کام معطل ہو جائے گا اور نیز کل یوم یرھو فی شیان [ہر دن وہ ایک نئی شان میں ہے] و یخو اللہ ما یشاء و یتنبہ [اللہ تعالیٰ جس حکم کو چاہتا ہے ٹھاتا ہے اور جسے چاہتا ہے ثابت رکھتا ہے] کے پھر کیا معنی ہوں گے؟ ————— (جواب) جاننا چاہیے کہ حق تعالیٰ نے ازل میں

مقدر فرمادیا ہے کہ میں اپنے ارادہ و اختیار سے مختلف اوقات میں ایسا ایسا کروں گا تقدیر ازل کے مطابق حق تعالیٰ ہمیشہ اپنے اختیار کے ساتھ کام میں ہے اور بیکار نہیں ہے اور اس پر کوئی جبر نہیں ہے، یہ تقدیر ازل کی کہ اپنے اختیار سے کروں گا اختیار کی تائید کرنے والی ہے اس کے منافی نہیں ہے اور جس کتاب میں محو و اثبات (مثانہ اور ثابت رکھنا) ہوتا ہے وہ لوح محفوظ ہے اور اس کا محو و اثبات بھی ازل ہی میں مقدر ہو چکا ہے اور قلم خشک ہو چکا ہے۔ اور یہ جو آپ نے لکھا ہے وَعِدَّةٌ عَلَّمَا الْكِتَابِ [اسی کے پاس کتاب کا علم ہے] اعتراض کی بنیاد اس آیت ہمارے پر رکھنا غلطی ہے

قرآن مجید میں وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ [اور اُسی کے پاس اُم الکتاب ہے]۔ یا ہم یہ کہتے ہیں کہ قلم کا خشک ہونا ہمارے اعتبار سے ہے کیونکہ ہم زمانہ (وقت) کے گرفتار ہیں اور حق تعالیٰ کہ جس پر زمانہ جاری نہیں ہے ماضی و مستقبل وازل وابد اس تعالیٰ شانہ کے نزدیک آن واحد ہے پس تقدیر و خلق ایک ہی آن میں واقع ہے مقدم و موخر ہونے کی اس بارگاہ میں گنجائش نہیں ہے۔

چوتھے سوال کا حاصل یہ ہے کہ آنحضرت سرورِ دو عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مقامِ محبوبیت حاصل ہونے کے باوجود مقامِ حیرت کی آرزو کیوں کی ہے جیسا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: رَبِّ زِدْنِي تَحِيْرًا فَيَاكَ [ایمیرے رب اپنے بارے میں میرا تحیر زیادہ کر دیجئے]۔ (جواب) جانا چاہئے کہ حیرت معرفت سے کمایہ ہے اس فرمہم باللہ اللہ ہمہ تحیر وافیہ (اللہ تعالیٰ کی سب سے زیادہ معرفت والا اس کے بارے میں سب سے زیادہ تحیر والا ہوگا) پس زیادتی تحیر کا سوال کرنا زیادتی معرفت کا سوال کرنا ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کی معرفت کی کوئی انتہا نہیں ہے۔ مجہول و محبوب سب ہی معرفت کی زیادتی کے طالب ہیں۔ یا ہم یہ کہتے ہیں کہ اگر اس بات کو تسلیم کر لیا جائے کہ معرفت کا حق ادا ہو سکتا ہے اور معرفت کی کوئی انتہا ہے تو ہو سکتا ہے کہ (زیادتی تحیر کے) اس سوال کے بعد کمال معرفت کے ایسے درجے پر پہنچے ہوں جس کے اوپر اور کسی درجے کا تصور نہیں کیا جاسکتا، یا یہ دعا امت کی تعلیم کے لئے ہو۔

پانچویں سوال کا جواب: میرے مخدوم! کمال محبت کا مقتضا محب و محبوب کے درمیان سے دونی کا دور ہو جانا اور بشریت و امکان اور ان دونوں کے احکام سے پوری طرح آزاد ہو جانا ہے کیونکہ جعفر و امکان و بشریت ممکن ہیں باقی ہے اسی قدر وہ مطلوب کے لئے حجاب ہے اور دونی سے خالی اور دور ہو یا ممکن نہیں ہے چنانچہ شیخ عطارؒ نے فرمایا ہے بیت

مئی بینی کہ شائے چوں پیمر نیافت او فقر کل تورنج کم بر

[کیا تو نہیں دیکھتا کہ پیغمبر علی الصلوٰۃ والسلام جیسی عظیم ہستی کو کامل فقر (انقطاع کلی) ...

حاصل نہیں ہوا (اس لئے) تو بھی رنجیدہ نہ ہو] اسی بنا پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہوگا: يَا لَيْتَ رَبِّ مُحَمَّدٍ لَمْ يَخْلُقْ مُحَمَّدًا [کاش کہ محمدؐ کا رب محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کو پیدا نہ کرتا] اور نیز فرمایا لا احصى ثناء عليك انت كما اثنيت على نفسك [میں تیری ثنا کا احاطہ نہیں کر سکتا تو ویسا ہی ہے جیسا کہ تو نے اپنی تعریف خود کی ہے] اس لئے کہ جعفر و ممکنہ امکان باقی ہے واجب لذاتہ کی کما حقہ شاکر نے سے عاجز ہے اور چونکہ معروف میں فنا ہونا ہی معرفت ہے پس

معرفت کا حق حاصل نہیں ہو گا چونکہ فنا کا کمال روئی کا دور ہو جاتا ہے جو کہ وجوب ذاتی کو مستلزم ہے اسی لئے (حدیث شریف میں) مَا عَرَفْنَاكَ حَقَّ مَعْرِفَتِكَ (ہم نے تجھ کو نہیں پہچانا جیسا کہ تیرے پہچاننے کا حق ہے) وارد ہوا ہے۔ یا ہم یہ کہتے ہیں کہ اس حدیث کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہونے میں کلام ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا کلیبی یا حمید (اے عائشہ! مجھے بات کہ) فرمانا کسی قوی کیفیت و روش کے وقت ہے کیونکہ وجود اس پر داشت کرنے کی طاقت نہیں رکھتا اور اس وقت چاہتا ہے کہ اپنے آپ کو دوسرے امور میں مشغول رکھے تاکہ اس بارے کچھ دیر کے لئے ہلکا ہو جائے اور تباہی و بربادی میں نہ پڑ جائے۔
حضرت مولوی رومی فرماتے ہیں: بیت

این تکلفائے من در شعر من کلیبی یا حمید اے من است

[میرے اشعار میں جو میرے تکلفات ہیں یہ میرے لئے کلیبی یا حمید کا مصداق ہیں]

منقول ہے کہ حضرت عبداللہ اصطخریؒ سگ بانوں کے ہمراہ سیر و تفریح کے لئے صحرا میں جاتے تھے تاکہ کچھ دیر اپنے وجود کے بارے آرام حاصل کر لیں۔

چھٹے سوال کا حاصل یہ ہے کہ میت کی روح کو (ثواب) پہنچانے کے لئے تیسرے یا دسویں روز کھانا کھانا اور تیسرے روز پھول دینا کہاں سے ثابت ہے۔ (جواب) میرے مخدوم اسی رسم اور یاد رکھا (اور) کے بغیر اللہ تعالیٰ کے لئے کھانا کھانا اور اس کا ثواب میت کو بخشا بہت اچھی بات اور بڑی عبادت ہے لیکن وقت معین کرنے کی کوئی قابل اعتماد اصل ظاہر نہیں ہوتی اور تیسرے روز ضرور کو پھول دینا بدعت ہے البتہ عورتوں میں سوگ کو دودھ کرنے کے لئے تیسرے روز کوئی خوشبو لانا رواتوں میں آیا ہے کیونکہ میت کی منکوحہ کے علاوہ باقی رشتہ داروں میں سے کسی کو تین دن سے زیادہ سوگ کرنا شرعاً جائز نہیں ہے پس تیسرے روز خوشبو لائیں تاکہ میت کی منکوحہ کے علاوہ باقی عورتیں سوگ ختم کریں۔

ساتویں سوال کا خلاصہ یہ ہے کہ "آپ نے ان پیر زادوں کے بارے میں پوچھا ہے جو وراثت کے طور پر باپ کی جگہ سجادہ نشین ہو جاتے ہیں اور لوگوں کو مرید کرتے ہیں" (جواب) میرے مخدوم! ایسے باپ کی جائشینی کے لئے جو کہ مقتدا (پیر) ہو معنوی ولادت ہونی چاہئے جو کہ معنوی ولادت سے وابستہ ہے جس سے مراد باپ کے کمالات کے ساتھ متحقق ہونا ہی ظاہری ولادت کا نتیجہ ظاہری وراثت ہے جو کہ باپ کے مال و متاع کا حاصل کرتا ہے نہ کہ معنوی وراثت کا حاصل کرتا جو کہ ارشاد و تکمیل ہے پس محض ولادتِ صوری کی وجہ سے ولادتِ معنوی میں دخل دینا خطرناک ہے،

رسمی پیری و مریدی سے کوئی کام نہیں بنتا۔ اور آپ نے لڑکے (زبانغ) کے بارے میں جو سوال کیا تھا (اس کا جواب یہ ہے کہ) اگر کوئی کامل اپنی فراست باطنی سے یہ معلوم کر لے کہ اس بچے سے بالغ ہونے کے بعد اس معاملہ کا انتظام ہو جائے گا اور وہ معنوی وراثت حاصل کر لے گا اور لوگوں کو اس سے بیعت کر دے اور اس بچے کو اپنا جانشین بنادے تو گنجائش ہے، والسلام علیکم (ادب پر سلا متی ہو)۔

مکتوب ۱۲

خواجہ مومن جذبی کے نام فنا و عدم اور وجود فنا و وجود عدم کی تحقیق اور ان کے درمیان فرق کے بارے میں تحریر فرمایا۔

حد و صلوة اور تبلیغ دعوات کے بعد کمالات انساب خواجہ محمد مومن جذبی کی خدمت میں عرض ہے کہ آپ کے مکتوب گرامی کے مطالعہ سے شاداں و سرور ہوا، اس میں درج تھا کہ حضرت صاحبزادہ کلان نے مجھ کو ایک بشارت لکھی ہے تو بھی اس بارے میں متوجہ ہو کر کچھ تحریر کر میرے محذوم! جس بارے میں کہ انھوں نے تحریر فرمایا ہے اس امر میں کسی دوسرے کو لکھنے یا توجہ کرنے کی کیا ضرورت ہے، جو شخص کہ قطب الاقطاب (حضرت مجدد الف ثانی) قدس اللہ سبحانہ بسره الاقدس کی خدمت و صحبت میں صدق دل سے پہنچا ہے، اس قسم کا امر اور دوسرے امور جو کہ آپ نے لکھے اور ان کے صحیح و غیر صحیح ہونے کے بارے میں دریافت فرمایا ہے اس کے حق میں کیا بعید ہیں، آپ خود بھی، حضرت عالی (مجدد الف ثانی قدس) کے مقبولین میں سے ہیں آپ کے بارے میں اس سے بھی زیادہ کی توقع کی جاتی ہے، ہمت کو بلند رکھیں اور اوقات کو (ازکار و اشغال سلسلہ سے) آباد رکھیں، جن بعض چیزوں کے متعلق آج پردہ نہیں اٹھایا گیا ہے امید ہے کہ کل کو ان کے چہرے پر وہ اٹھا دیا جائے، کثرت تبص کے باعث دل تنگ نہ ہوں، بطریق کمال بسط و لقاً (مشاہدہ) کا مقام آگے آنے والا ہے، امیدوار ہیں قَاتِ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا اِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا (پس بیشک تنگی کے ساتھ کشادگی ہے بیشک تنگی کے ساتھ کشادگی ہے) حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں ایک تنگی دو آسانیوں پر ہرگز غالب نہیں ہوگی۔

ان دنوں فنا و عدم کے معنی کی تحقیق اور دونوں میں فرق کے بارے میں ایک توضیح تحریر کی گئی تھی جس کا جانا اس راستہ کے طالب کے لئے ضروری ہے، چونکہ وہ آپ کے مطلب کے ساتھ ایک طرح کی مناسبت رکھتی ہے (اس لئے) اس کو بھی اس مکتوب میں درج کر دیا ہے غور سے سنیں :-

عدم جو اس سلسلہ عالیہ کے اکابر کی عبارتوں میں آتا رہتا ہے اس سے مراد یہ ہے کہ جو اہم الہی جل سلطانہ عارف کا مبداء تعین ہے اس اہم الہی کی ہستی کا پردوں کے پیچھے سے سالک کی قوت بدرکہ پر جذب و محبت کی راہ سے اس طرح وارد ہونا ہے کہ سالک کی ہستی اُس کے پہلو میں چھپ جائے اور سالک اپنے آپ کو اور اپنی صفات کو گم کر دے اور نہ پائے۔ اور وجود عدم سے مراد اُس ہستی (اہم الہی) کے ساتھ متحقق ہونا یعنی (وجود عدم سے مراد) وہ جو دائر بقا پر جو کہ عدم پر ترتیب ہوا اور یہ بھی احتمال ہے کہ وجود عدم سے مراد حالت عدم کے ساتھ متحقق ہونا ہو، یعنی سالک میں صفت عدم کا پیدا ہونا اور یہ عدم اور وجود عدم پہلے معنی کے لحاظ سے جذبہ کی جہت میں فنا و بقا ہے اس ظہور کو دوام نہیں ہے پس جو فنا و بقا اس پر ترتیب ہوگی وہ بھی دائمی نہیں ہوگی اور وجود بشریت کی طرف عود کرنے سے محفوظ نہ ہوگی جب تک وہ ظہور کا آن (ہو رہا) ہے سالک کی ہستی پوشیدہ ہے اور جب وہ ظہور پوشیدہ ہو جائے گا، بشریت کا وجود لوٹ آئے گا۔ فنا سے حقیقی سے مراد عارف پر مطلوب کی ہستی کا غالب آنا ہے کہ عارف اپنے اخلاق و اوصاف کو مطلوب کے اخلاق و اوصاف کا پر تو پائے یہاں تک کہ اپنے سب اخلاق و اوصاف کو اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی پاک بارگاہ میں پوری طرح حوالہ کر دے اور ہر قسم کے انسابات سے خالی ہو جائے اور کوئی نسبت بھی اس کی طرف راہ نہ پائے۔ وجود فنا اُس بقا سے عبارت ہے جو اس فنا پر مرتب ہوتی ہے اور (سالک) ولادت ثانیہ کے ساتھ وہی وجود سے موجود ہو جاتا ہے، اس فنا اور بقا کے لئے دوام لازم ہے اور وجود بشریت کی طرف عود کرنے سے محفوظ ہے۔ پہلی صورت میں سالک کا پوشیدہ ہو جانا ہے اور دوسری صورت میں سالک کا نفی ہونا ہے اور ان دونوں میں بہت زیادہ فرق ہے اس لئے کبھی ہوئی چیز کبھی نظر نہ ہوجاتی اور عود کراتی ہے اور جو چیز نازل ہوگئی وہ عود نہیں کرتی، پہلی قسم کی فنا مقصود نہیں اور ولایت اس سے وابستہ نہیں ہے اور دوسری قسم کی فنا مقصود ہے اور ولایت اس کے ساتھ مشروط ہے، بعض اوقات ایسا بھی ہوتا ہے کہ طالب پہلی قسم کی فنا کو دوسری قسم کی فنا کے ساتھ خلط ملط کر دیتا ہے اور خود کو وجود عدم کے ساتھ حقیقی فانی تصور کرتا اور کامل جانتا ہے اور اس کو اُس فرق کی طرف ہدایت حاصل نہیں ہوتی اور یہ مقام بھی منجملہ ان مقامات کے ہے جن میں سالک کا قدم ڈنگا جاتا ہے، اس حالت میں اللہ تعالیٰ اصل سلطانہ کی غایت سے ایسا پیر کامل و مکمل ہونا چاہئے جو کہ جذبہ و سلوک دونوں طریقوں سے تربیت پا کر اس راستہ کی انتہا تک پہنچا ہوا ہو تاکہ اس بیچارے بے دست و پا کو اس گروا ب سے نجات دلائے اور اس کے نقص کی نشاندہی کرے اور فنا سے حقیقی کی طرف رہنمائی کرے۔

اگر کہیں کہ جب مطلوب کی ہستی کا ظہور دونوں صورتوں میں ہوتا ہے تو پھر ایک صورت کو

دوام کیوں ہوگا اور دوسری صورت کو دوام کیوں نہیں ہوگا اور ایک صورت عارف و انتسابات کا ازالہ اور ولایت کا اثبات کیوں کرتی ہے اور دوسری صورت ایسا کیوں نہیں کرتی؟ (اس کے جواب میں) ہم کہتے ہیں کہ پہلی صورت میں جس کو کہ عدم سے تعبیر کرتے ہیں طالب ابھی تک مطلوب سے وصل نہیں ہوا اور چونکہ اس کا جذبہ سلوک میں ضم نہیں ہوا اور اس نے مقام قلب سے ترقی نہیں کی اور قلب کے مقبلی (اشرف تعالیٰ) کے ساتھ وصل نہیں ہوا (اس لئے) وہ حجابات درمیان میں رکھتا ہے لیکن جذبہ و محبت کے راستہ سے اندراج النہایت فی البدایت (ابتدا کے انتہا میں درج ہونے) کے طریق پر مطلوب کا پر تو پر دول کے پیچھے سے اس کے باطن پر چمکتا ہے اور اس کو اپنے آپ سے بے خود کر دیتا ہے اور چونکہ پردے درمیان میں ہیں اس لئے یہ قناتیت دوام قبول نہیں کرتی اور وجود بشریت کی طرف عود کرنے سے محفوظ نہیں ہوتی، اور ظہور پردے کے اندر ہوتا ہے۔ اور نیز چونکہ ظاہر مطلوب کے ظلال میں سے ایک ظل اور اس کے نمونوں میں سے ایک نمونہ ہے نہ کہ عین مطلوب، اور ظل و نمونہ کو اس قدر قوت نہیں ہے کہ سالک کے اوصاف و انتسابات کو سلب کر کے اور فنائے حقیقی تک پہنچا سکے پس سالک اس وقت میں اپنے اوصاف و منتسابات سے باہر نہیں ہوتا اور حقیقی فنا تک نہیں پہنچتا، اور ولایت چونکہ جذبہ و سلوک کے مجموعہ کے ساتھ وابستہ ہے نہ کہ محض جذبہ کے ساتھ، اس لئے ولایت کا نام اس پر صادق نہیں آتا اور دوسری صورت میں عارف قلب کے مقام سے نکل کر مقبلی قلب (حق تعالیٰ) کے ساتھ جا ملتا ہے اور جذبہ و سلوک کے کام کو انجام تک پہنچا کر مقصود کو بے جواب اپنی آغوش میں کھینچ لیتا ہے لازمی طور پر اس کے حق میں ظہور دائمی ہے اور عود نہ کرے محفوظ ہے کیونکہ کوئی پردہ درمیان میں نہیں رہا ہے کہ جس سے محبوب ہونا متصور ہوتا اور چونکہ وہ وجود و کمالات جو ممکن کے ساتھ منسوب ہیں مطلوب کے وجود و کمالات کے ظلال ہیں کہ جن کو ممکن نے مطاوب سے غیبت (پوشیدگی) کے وقت اپنے کمال سمجھ لیا تھا اور امانت میں خیانت کی تھی اس لئے برابری کا دعویٰ ظاہر کیا تھا اور اصل کے طور کے وقت ظل کو محاورا لٹائے ہوئے اور اصل کے ساتھ مل جانے کے سوا کوئی چارہ نہیں ہے (اس لئے) عارف بھی اس وقت ظلال کو اصل کے حوالہ کر کے اور تمام انتسابات سے خالی ہو کر صحرائے عدم کی طرف اپنا سامان لے جائے گا اور حقیقی فنا سے مشرف ہو کر اس فنا و بقا کے ساتھ جو اس پر مترتب ہوتی ہے ولایت کا نام اپنے اوپر درست کرے گا اور یہ عاریتی دید اور اصل کے سپرد کرنا تجلی صفات سے تعلق رکھتا ہے اور اس کا کمال تجلی ذات کے ساتھ وابستہ ہے کیونکہ ہر مقام کی تکمیل اس مقام سے گذر جانے پر موقوف ہے۔

مکتوب ۱۳

حافظ محمد شریف کے نام، مطلوب (حق تعالیٰ) کی عظمت اور اسم مبارک اللہ کی بزرگی کے بارے میں تحریر کیا۔

حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ آپ کو کمال کے اعلیٰ مرتبہ پر فائز فرمائے۔ اے شفقت آتار! مطلوب حقیقی چونکہ تصور و فہم سے بالاتر ہے اور فکر و عقل سے ماورائے، اس مقدس بارگاہ میں معرفت عدم معرفت ہو اور علم جہل ہے۔ جب وہ جلوہ فرماتا ہے بچارہ طالب عدم کا رخ کرتا ہے بیت

گیرم کہ بغیثانہ مایا رخسارند کو حوصلہ و طاقت دیدار کہ دارد

[میں مانتا ہوں کہ ہمارے غمخاند دل میں محبوب خوش خرام ہیں لیکن اس دیدار کا حوصلہ و طاقت کس کو ہے] پس اس کا طالب سوائے اس کے کہ ہجر کے ساتھ قرار رکھ لے اور ناامیدی سے آرام حاصل کرے اور کوئی چارہ نہیں رکھتا، بیت

عاشقاں را نصیب از معشوق جز خرابی و جاں گدازی نیست

[عاشقوں کو معشوق سے سوائے خرابی اور جان کو بکھلانے کے اور کچھ نصیب نہیں ہے] اور وجود محبوب کے بعد اگر اس کو علم و شعور میں واپس لے آئیں تو وہ مطلوب کو اپنی استعداد اور یافت کے مطابق پائے گا اور اپنے حوصلہ و طاقت سے زیادہ بھاگ دوڑ نہیں کرے گا کیونکہ مفید اگرچہ اپنے گمان میں تمام قیود سے آزاد ہو جائے وہ پوری طرح آزاد نہیں ہو سکتا پس نایافت (نا رسائی) ہر وقت اس کی دامگیر ہے اور ناامیدی ہمیشہ اس کا نقد و وقت ہے، بیت

ہم صبح وصل جو یاں من و شام ناامیدی کہ سیاہ بخت ہجم شب من سحر ندارد

[تمام لوگ وصل کی صبح کو ڈھونڈتے ہیں (لیکن میں ہوں اور شام ناامیدی ہے کیونکہ میں ہجر کا مارا ہوا سیاہ بخت ہوں) اس لئے پھیری رات کی صبح نہیں ہوتی]۔ درد مند عاشق کے لئے آرام نہیں ہے اور وہ کسی قسم کا بھی قرار نہیں رکھتا اور رُخساری کی آگ سے اس کا سینہ ہمیشہ جلتا رہتا ہے اور وہ جدائی کے غم سے ہمیشہ زخمی جگر رہتا ہے جب محبوبوں کے سزاوار سرور کائنات صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم دائمی حزن اور متواتر فکر کے ساتھ موصوف ہوں پھر وہ مہول کا تو ذکر ہی کیا ہے، اور ظلال و اعتبارات کے ساتھ آرام حاصل کرنا اس پاک ذات کے ساتھ آرام حاصل کرنا نہیں ہی ذات سے محبت کرنے والا اس (ظلال و اعتبارات) کے ساتھ خوش نہیں ہوتا۔ اور اس ذات جل سلطانہ کا بزرگ نام لفظ مبارک "اللہ" ہے گویا کہ یہ اپنے سمسے کے عدم دریا (نہ پانے) کی نشاندہی کرتا ہے، معرکہ کالام چونکہ الہ کے لام کے ساتھ مل کر اس میں مدغم اور لاشع ہو گیا ہے

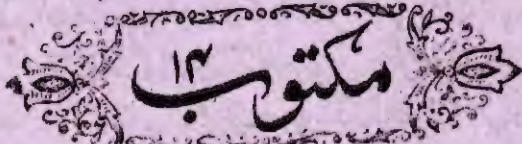
اور وہی اللہ کا لام باقی رہ گیا ہے شاید کہ اس ضمن میں اس طرف اشارہ ہے کہ جب معرفت اس پاک ذات (جل شانہ) کے ساتھ ہستی ہو جاتی ہے اور فانی و مستہلک ہو جاتی ہے تو معروف (حق تعالیٰ) کے سوا بغیر کی ویشی کے کچھ باقی نہیں رہتا اور جب معرفت نہ رہی تو عارف بھی عدم سے جا ملتا کیونکہ علم کو عالم کے ساتھ اتحاد ہے، اس اسم مبارک (اللہ) کی عظمت ہی ہے کہ اکابر علما اس میں حیران و متحیر رہ گئے اور اس کی کنہ (حقیقت) تک نہیں پہنچ سکے تو اس کے معنی کی کنہ تک کس طرح پہنچ سکے ہیں۔ مصرع

چونام این ست نام آور چہ باشد

(جب نام یہ ہے تو نام والا کیسا ہوگا) ایک جماعت کہتی ہے کہ یہ اسم (اللہ) سریانی زبان کا لفظ ہے اور ایک دوسری جماعت اس پر ہے کہ یہ عربی نام ہے اور اس کے عربی لفظ ہونے کی صورت میں بعض کے نزدیک یہ لفظ جامد ہے اور بعض کہتے ہیں کہ مشتق ہے اور اگر مشتق ہے تو یہ حقیق کے ساتھ معلوم نہیں ہے کہ اس مادہ اللہ لام کی فتح (زیر) سے ہے جو کہ بعد کے معنی میں ہے یا آلہ لام کی کسرہ (زیر) سے ہے جس کے معنی تحیر کے ہیں یا اَلْهَتْ اِلٰی فُلَانٍ سے ہے، اسی سکنت الیہ (مجھے فلاں شخص سے ملن حاصل ہوا) یا آلہ سے جبکہ وہ کسی ایسے امر سے درج اس کو پیش آیا، یا آلہ الفصیل سے ہے اِذَا اُولِعَ بِاُمِّهِ (یعنی اوٹنی کا بچہ جو اپنی ماں سے جدا ہو گیا ہے جبکہ وہ اپنی ماں کا والدہ شیفہ ہو جائے) یا آلہ سے جبکہ متغیر اور مخروط (بدحواس) ہوا، مشتق ہے اور ایک جماعت کہتی ہے کہ اس کی اصل کاہ ہے مصدر کاہ یتلیہ لیتھا، جبکہ وہ پوشیدہ اور مرتفع (دور) ہو جائے اور بعض علما اس پر ہیں کہ یہ اسم علیہ ذات ہے اور بعض اس پر ہیں کہ اصل میں صفت ہے جو ذات تعالیٰ پر غالب آگئی ہے اور اسم علم کا حکم اختیار کر لیا ہے جیسا کہ الثریا مختصر یہ ہے کہ اس (اسم) کی بزرگی اور اس کی حقیقت کو نہ پانا اس کے معنی کی بزرگی اور اس کی عدم یافت کی دلیل ہے۔ بیت

اللہ چہ لفظ یا چہ نام است کو در زبان خاص و عام ست

(اللہ کیا (اچھا) لفظ یا کیسا (اچھا) نام ہے کہ یہ ہر خاص و عام کے در زبان ہے)



بعض نصیحتوں کے بارے میں جو کہ اس راستہ کے طالب کے لئے لازمی ہیں اور نماز کے کچھ کمالات کے بیان میں تحریر فرمایا۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ اَسْتَغِیْثُ بِالرَّبِّکُمْ مِنْ قَبْلِ اَنْ یَّآتِیَ یَوْمَ لَا مَرَدَّ لَہٗ

مِنَ اللّٰهِ مَا لَكُمْ مِّنْ مَّكْتَبٍ اَوْ مِثْقَلِ ذَرَّةٍ مِّنْ نَّيْكَ وَنِعْمَ الرَّحْمٰنُ اُولُو الْبَصَرِ [اپنے رب کا حکم مان لو قبل اس کے کہ وہ دن آپسچ جس کے ملنے کی کوئی صورت اللہ تعالیٰ کی طرف سے نہیں ہے، نہ تم کو اس دن کوئی پناہ ملے گی اور نہ تمہارے بارے میں (اللہ تعالیٰ سے) کوئی روک ٹوک کرنے والا ہوگا]۔

آپ نے جو مکتوب گرامی برادر مولا محمد حنیف کے ہمراہ بھیجا تھا اور گوشہ گمنامی کے گمنام کو یاد کیا تھا اس کے مطالعہ نے بہت زیادہ مسرور کیا۔ اور چونکہ آپ کا یہ خط مطلوب بلے مثال کے شوق اور گرمی طلب کی خبر دینے والا تھا مزید خوشی کا باعث ہوا۔ یہ کہ قدر نعمت ہے کہ حق سبحانہ و تعالیٰ ایسے وقت میں جو کہ آخری زمانہ کی اپنی پاک بارگاہ کا سودا کسی بندے کے سر میں پیدا کرے اور اپنی محبت کی آگ اس کے باطن میں روشن کرے اور اس کو ہجر کے سوز سے سرفراز کرے، اس نعمت عظمیٰ کا شکر بجا لانا اور اس بخشش کا احسان ماننا چاہئے اور کرمیت کو مضبوطی سے کس کر رکھ لیں مگر قید [کیا اور بھی ہے] کہتے ہوئے اس کیفیت کی زیادتی کا متلاشی ہونا چاہئے اور نگاہ انتظار اس بات پر رکھنی چاہئے کہ یہ مذکورہ سودا جنوں کی حزن تک پہنچ جائے اور مطلوب کے ماسوا سے بیگانہ کر دے اور فضول کاموں کی کشمکش سے رہائی دے اور محبت کے شعلہ سے انانیت (میں پن) کے مینارہ کو جو کہ نفس امارہ کی سرکشی کی بلندی کی وجہ سے قائم ہے پوری طرح جلا دے تاکہ لازوال کمال کے انوار سے نورانیت و ضیاء ہر سو، لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَّأَزِيدَنَّكُمْ ۖ وَلَئِنْ كَفَرْتُمْ إِنَّكُمْ لَعِندِيۤ اَكْثَرُ [اگر تم شکر کرو گے تو میں تم کو اور زیادہ دوں گا]۔

اے سعادت آتارا! جب آپ کو ان اکابر کے طریقہ کا شوق حاصل ہوا ہے تو چاہئے کہ اس سلسلہ عالیہ کے شرائط و آداب میں حتی الامکان کوشش کریں اور سنت کا ابتلاء اور بدعت سے کنارہ کشی لازم پکڑیں کہ اس راستہ کا انحصار اسی پر ہے اور اقوال و افعال و اخلاص میں دیندار علماء کی فتویٰ کے مطابق زندگی بسر کریں اور صاحبین کے عادات و اطوار کو اپنا شعار بنائیں اور فقراء کو دوست رکھیں اور سونے، کھانے اور بات کرنے میں اعتدال کی حد کو مدنظر رکھیں اور جہان تک ہو سکے متع بہت سویرے (نہج کے وقت) اٹھنے کو ترک نہ کریں اور اُس وقت کی نماز و استغفار و گریہ و ناری کو غنیمت جانیں اور نیک لوگوں کی صحبت کی رغبت رکھیں، دین المرء دین خلیلہ [آدمی کا دین وہی ہوتا ہے جو اس کے دوست کا ہوتا ہے] (کا مقولہ) آپ نے سنا ہو گا۔ اور جاننا چاہئے کہ آخرت کے طالب کو دنیا ترک کئے بغیر چارہ نہیں ہے اگر حقیقی ترک بے سرنہ ہو تو حکمی ترک ضروری ہے تاکہ نجات کی امید پیدا ہو۔ اور حکمی ترک سے مراد یہ ہے کہ بڑھنے والے اموال اور چرنے والے جانوروں اور تجارت کے مال میں سے زکوٰۃ جس کی مقدار شرع (حدیث و فقہ) کی کتابوں میں مفصل مذکور ہے اللہ تعالیٰ کا احسان مانتے ہوئے اس کے مصارف میں دیں، اور صلہ رحم، پُرسوسی، اور سوال کرنے والے

۴۹

اور قرض مانگنے والے کے حق کی رعایت کریں اور مال کو بیجا خرچ نہ کریں اور اس میں فضول خرچی نہ کریں اور اس (مال) کو لہو و لعب، زینت خلق اور تفاخر و تکاثر کا ذریعہ نہ بنائیں۔ جب اس پر عمل کیا جائے گا تو مال نقصان و ضرر سے محفوظ رہے گا اور دنیا آخرت کے ساتھ جمع ہو جائے گی بلکہ وہ دنیا نہیں رہے گی۔ اور نیز جاننا چاہئے کہ نماز دین کا ستون ہے اگر اس کو قائم کر لیا تو دین کو قائم کر لیا اور اگر اس کو گرایا تو دین کو گرایا پس چاہئے کہ نماز کو اس کے مستحب اوقات میں اس کے شرائط و آداب کے ساتھ جو کہ فقہی کتابوں میں مذکور ہیں باجماعت ادا کریں اور کوشش کریں کہ تکبیر اولیٰ مل جائے اور پہلی صف میں جگہ پائیں اور ان امور و آداب میں سے کسی ایک امر کے ترک پر غم و افسوس کیا کریں، کامل نمازی اس (نماز) کے ادا کرتے وقت گویا دنیا سے جو کہ قرب کی دولت سے بہت کم حصہ رکھتی ہے اور جو کچھ حصہ رکھتی ہے وہ بھی قُرب ظنی ہے نکل جاتا ہے اور آخرت کے ساتھ جو کہ قربِ اصلی کی جگہ سے مل جاتا ہے اور جو دولت اس عالم کے ساتھ وابستہ ہے اس سے مناسبت حاصل کر لیتا ہے اور حیرت و فراق کی وادی کے پیارے اس عالم میں نماز کے صاف و شیریں چشمہ سے مانوس اور سیراب ہیں اور بارگاہِ جلال و کبریائی کے شیدائی آج اس کی محفلِ عروسی کے سراپہ میں وصال کی خوشبو سے مہوش ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جب بندہ نماز میں کھڑا ہوتا ہے تو اس کے لئے جنت کے دروازے کھول دیئے جاتے ہیں اور اس کے اور اس کے رب کے درمیان سے حجابات اٹھا دیئے جاتے ہیں اور جو عین اس کا استقبال کرتی رہتی ہے جب تک کہ ریختہ نہ پھینکے۔ اور اس طریقہ کے کسی کامل و مکمل شیخ کی صحبت میں پہنچے تک (اپنے) اوقات کو نلاوات (قرآن مجید) اور طاعات کے معمولات و اواراد میں جو احادیث کی معتبر کتابوں سے ثابت ہیں بسر کریں، اس قسم کے بعض اواراد و اعمال کے معمولات کو اس فقیر نے جمع کیا ہے غالباً ملاً محمد حنیف کے پاس ہوں گے۔ اور اپنے اکثر اوقات کو کلمہ طیبہ لا الہ الا اللہ کی تکرار کے ساتھ معمور رکھیں کہ یہ باطن کی پاکیزگی کے لئے کامل اثر رکھتا ہے اور اس کلمہ مبارک کی ایک معین تعداد کو وردِ بنا لیں تو اس کی بھی گنجائش ہے اور طہارت (وضو) کے ساتھ اور بے طہارت (بے وضو یعنی ہر حالت میں) پڑھتے رہیں اور ان اکابر (صوفیائے کرام) کی محبت کو سعادت کا سرمایہ جائیں اور کام بندار اسی پر جائیں۔

دائیم تیرا زنج مقصود نشان گریبانہ رسیدیم تو شاید برسی
 [ہم نے تجھ کو زنج مقصود کی نشان دہی کر دی ہے، اگر ہم نہیں پہنچے تو شاید تو پہنچ جائے] سلامتی ہو تم پر اور ان
 تمام لوگوں پر جنہوں نے ہدایت کی پیروی کی اور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم و علی جمیع الانبیاء والمرسلین
 والسلامۃ و سائر الصالحین کی پیروی کا التزام کیا۔ آمین۔

مکتوب ۱۵

۵۰

میرضیاء الدین حسین کی خدمت میں اس بارے میں تحریر فرمایا کہ اس راستہ کا سب سے بڑا حجاب طالب کافس ہے۔
 انھیں اللہ و سلام علیہ علیہ الذین اصطفیٰ [سب تعریف اللہ تعالیٰ کے لئے ہے اور اللہ تعالیٰ کے برگزیدہ
 بندوں پر سلام ہے] انت الغماۃ علی شمسک [تو خودی] اپنے سورج پر بارہل ہے [طالب و مطلوب کے
 درمیان سب سے بڑا حجاب طالب کافس اور اس کا اپنے ارادوں اور تدبیر کے ساتھ مشغول ہونا یہ مصرع
 در تو یک یک آرزو ابلیس تست
 [خیر اندہ کی ایک ایک خواہش تیرا ابلیس (شیطان) ہے] دع نفسک و تعال [اپنے نفس کو ترک کر اور آجا] مصرع
 بامارسیہ نشین و یا خود منشین
 [کالے سانپ کے ساتھ بیٹھ کر اپنے نفس کے ساتھ مت بیٹھ] والسلام اولاً و آخراً۔

مکتوب ۱۶

میرمعصوم کے نام، اس بارے میں تحریر فرمایا کہ صوفی کائنات میں ہوتا ہے۔
 سلام علیکم طیبکم فادخلوا فی الدین [تم پر سلامتی ہو اور تم خوش رہو پس اس (حقیقت) میں ہمیشہ
 رہنے کے لئے داخل ہو جاؤ] قل اللہ ثم ذرہم [آپ کہہ دیجئے گا اللہ (تبارک و تعالیٰ) ہی اصل و علا کا طالب جن تک
 ماسوی اللہ کی محبت سے بلکہ اس (ماسوا) کے دیکھنے اور جانتے سے اپنے آپ کو فارغ نہ کرے اعلیٰ مقصد کو
 حاصل نہیں کر سکتا، اللہ صوفی کائنات میں اسی اعتبار سے کہا گیا ہے کیونکہ صوفی صورت اور ظاہر کے اعتبار سے
 خواہ کتنا ہی مخلوق کے ساتھ ملا ہو اور لیکن باطن اور معنی کے اعتبار سے سب سے کٹا ہوا اور الگ
 تھلگ ہے، مختصر یہ کہ ملا ہوا رہ اور چھنسا ہوا نہ رہ۔ والسلام والا کرام۔

۴۰
۳۰
۲۰
۱۰
۰

مکتوب ۱۷

ارشاد پناہ میر محمد نعمان قدس سرہ کی خدمت میں، اعمال کی کوتاہیوں کو دیکھنے اور نیتوں کو

متہم رکھنے کے بارے میں اور اپنے بعض مخصوص اذواق و ذراعات کے بیان اور محبت و محبوبیت
ذاتیہ کی طرف اشارہ کے بیان میں تحریر فرمایا۔

خادمین سیدی و سندی اس دور افتادہ گنہگار کا سلام و دعا قبول فرمائیں، اپنی بے توفیقی
اور بے حاصلی کے بارے میں کیا بیان کرے، جو کام کہ بارگاہ الہی کی قبولیت کے لائق ہو وہ اس گنہگار کے
حق میں عقائے زمانہ (ناپید) ہے اور جو عمل کہ اللہ تعالیٰ کی پسندیدگی کے لائق ہو اس فریب خوردہ سے
اس کا صادر ہونا دور از کار ہے، اس کے اعمال کا حاصل خود غرضی اور خواہش پرستی ہے اور اس کے روزگاری
محفل اپنی تعریف کرنا اور اپنے نظاں کو آراستہ کرنا ہے، اس کی طاعت خواہش کی اطاعت ہے اور اس کی
عبادت سمع و بیا (سنانے اور دکھانے کے لئے) ہے، اس کا کلام نفسانی غرض کے بغیر نہیں ہے اور اس کی
خاموشی بے وسوسہ شیطانی نہیں ہے، اس کا استغنا (بے غرضی) طمع آمیز ہے اور اس کی گوشہ نشینی تکبر انگیز
ہے، اس کی کوشش آسائشوں اور لذتوں کی تکمیل ہے اور اس کا عزم اپنے ہمسروں پر قویت حاصل
کرنا اور خواہشات کی پیروی ہے، اگرچہ زبان پر استغفار رکھتا ہے لیکن کتنے ہی گناہ اس کے دل میں چھپے
ہوئے ہیں اور اگرچہ سر کی آنکھ کو حرام جگہوں سے بند کے ہوئے ہے اس کے باوجود بہت سے ناجرم اس کی
چشم باطن میں پسندیدہ ہیں، اگر وہ ذکر و ورد میں مشغول ہو تو صاحب الورد ملعون (شیطان) کا مورد
(جائے نزول) ہے، اور اگر اوراد و اذکار کے بغیر ہے تو تارک الورد ملعون (شیطان) کا مصداق ہے۔ مختصر
یہ کہ دنیا کا طالب اور آخرت کا تارک ہے، اس کا معاملہ اپنے مالک کے ساتھ کروا سہارا کرنے والے کی طرح ہی بیت
کس نکندہ با کس بیگانگان آنچہ تو با حضرت حق می کنی

[جیسا معاملہ تو حضرت حق جل و علا کے ساتھ کرتا ہے ایسا معاملہ تو کوئی بیگانوں کے ساتھ بھی نہیں کرتا] بظاہر
محبت کا دعویٰ کرتا ہے اور حقیقت میں اس کا معاملہ فرنگی کا فرجیسا ہے۔ خیال کرنا چاہئے کہ اس قسم کے
دعویٰ کی کیا جزا ہوگی اور اس قسم کے معاملہ کا کیا بدلہ ہوگا، دوسرے گنہگاروں کو اس قسم کے سیاہ کار
کے ساتھ کچھ نسبت نہیں ہے اور معاملہ میں جھوٹ کو دوسرے تمام گناہوں کے ساتھ کیا مساوات یا باعی

سے خواہ و خود پرست فاسق بودن در کوئے خرابات موافق بودن
بر کام و ہوائے نفس عاشق بودن بہ زانکہ بخرقہ در منافق بودن

[شرابی و خود پرست فاسق ہونا کوئے خرابات سے لگاؤ رکھنا اور خواہشات نفس کے مطالبہ پر فریفتہ ہونا اس سے
بہتر ہے کہ خرقہ پہنے اور منافق ہو] اس تکلیف دہی اور رنج رسانی سے مقصود یہ تھا اس ہے کہ جب عزیز
اور دوستوں نے اس شرمندہ کار کو کمال حسن ظن کی وجہ سے نیک عادتوں والا مانا ہے اور اسے ایک

اعزاز دیا ہے، اب ان (مذکورہ بالا) مسطور کے ملاحظہ کے بعد جب اس فریب خودہ کے کھوٹا ہونے کی حقیقت سے واقعی طور پر اطلاع پالیں گے تو سابقہ خیال کو جو کہ وہ اس بحال کے بارے میں رکھتے ہیں ذہن سے نکال دیں گے اور اس کو مذکورہ بالا اعتوان کے ساتھ تصور فرمائیں گے اور اس کی دوستی سے ڈرتے رہیں گے۔ ع

صدر محلہ بکریزید اے اہل جہاں ازمن

اے اہل جہاں مجھ سے سینکڑوں منزل دور بھاگو! چونکہ ایسے لوگوں سے جو کہ اس کے کمال کا گمان رکھتے ہیں اپنا حال چھپانا خیانت میں داخل تھا اس لئے اپنی حقیقت کو جیسا کہ چاہئے بیان کر دیا تاکہ دوست آگاہ رہیں اور بعض دوسرے سادہ دل لوگوں کو آگاہ کر دیں تاکہ کسی کا محض نام سن کر ہی گرویدہ نہ ہو جائیں اور لوگوں کو بھی پہننے نہ دیں، بیت

۸۲

شیریں شے ست گشتہ مشہور آواز دہل خوش ست از دور

[مثل مشہور ہے دور کے ڈھول سہانے] ورنہ جس شخص کا معاملہ اس حد تک ہو اس کو قلم کا ساز و سامان سنبھالنا اور سخن پردازی کرنا کہاں تک روا ہے۔ قطعہ

گر عاقلے از حدیث خود کم کئے قفلے در گفتگوئے محکم کئے
ما تم زوہ چند فراہم کئے برگفتہ بگریہ و ماتم کئے

[اگر میں کچھ عقلمند ہوں تو اپنی بات مختصر کرتا ہوں، گفتگو میں ایک مضبوط قفل لگاتا ہوں، چند سوگواروں کو جمع کرتا ہوں اور اپنے کلام پر وقت اور ماتم کرتا ہوں] والسلام علیکم وعلیٰ من لدیکم۔

فصل باکخیر: اس نیاز نامہ کو تحریر کرنے کے بعد دل میں خیال آیا کہ جب اپنے

کھوٹے پن کی حقیقت لکھی ہے اگر حق تعالیٰ جل شانہ کی ان نعمتوں میں سے جو کہ اپنے بارے میں مشاہدہ کی ہیں کچھ حصہ بھی اس مکتوب میں درج نہ کرنے تو ایسا نہ ہو کہ ناشکری میں داخل ہو جائے، اس بنا پر
وَأَمَّا نِعْمَتُ رَبِّكَ فَحَدِّثْ [اور البتہ اپنے رب کی نعمت کو بیان کر] کے بموجب کچھ ان میں سے بھی اظہار کرتا ہے۔

میرے مخدوم! اس قدر خرابی و تباہ کاری کا وجود (فقیر) اتنا جانتا ہے کہ ابتداء ہی سے اس گروہ کی طبیعت میں ایک معنی کو پوشیدہ کیا گیا ہے اور ایک (خاص داد) ودیعت کی گئی ہے کہ وہ معنی اللہ تعالیٰ کے خاص منظور نظر ہیں اور پوشیدہ عنایت اس آن کے بایں میں واقع ہے اس سے زیادہ بیان نہیں کر سکتا اور تفصیل میں نہیں جاسکتا کیونکہ مستحکم کو اس کے کہنے کی طاقت اور سننے والے کو اس کے سننے کا ہوش

نہیں ہے یہی وجہ ہے کہ گذشتہ زمانے میں اس معنی کے طور سے پہلے اپنے اندر جذب و کشش معنوی اور عشق و محبت بے کیفی پاتا تھا اس کی طبیعت مخلوق سے بھائی تھی اور تنہائی اور صحرائے رغبت رکتی تھی اور اپنے آپ سے کہتا تھا، مثنوی

بہ تنہائی چنیں مائل دلم چیست وزیر تنہا نشستن حاصل چیست
[کیا وجہ ہے کہ میرادل تنہائی کی طرف اس قدر مائل ہو؟ اس تنہا بیٹھے سے مجھ کو کیا حاصل ہے؟] اور اس محبت کا کوئی متعلق ظاہر نہیں ہوتا تھا اور نہیں جانتا تھا کہ یہ عشق کس کو چھو کا ہے اور یہ تمام کشش کس طرف سے ہے۔ شعر

- ۱- می دید چشتم خود غبارے دردیدہ ہفتہ خار خارے
- ۲- آہ نہ کہ گرد امن کیست واں غنچہ زخار گلشن کیست
- ۳- در جیب گلش کہ ایس خک ریخت در چشم دلش کہ ایس نمک ریخت
- ۴- آتش کہ بسقف خانہ در زد ویں فتنہ زد امن کہ سر زد
- ۵- ایں تلوسہ چیست در شکبش جادوئے کہ می دہد فریش
- ۶- سوزیت ز عشق در سراو تیغیت نہاں بگو ہراو
- ۷- از جنبش غم ہائے خونی دارد نگرائی درونی
- ۸- جانے بر خیال می داشت چشمے برو شمال می داشت
- ۹- سرمست نظارہ سوبسو بود در رقص نشاط موبو بود
- ۱۰- ہم دیدہ براہ آرزو باز ہم گوشش تمنیش بر آواز
- ۱۱- کز قافلہ رسد صدائے آواز بروں دہر درائے

بجائش

[اپنی آنکھ میں ایک غبار دیکھتا تھا، آنکھ میں کانٹے ہی کانٹے پوشیدہ تھے۔ اس بات سے آگاہ نہیں تھا کہ یہ کس کے دامن کی گرد ہے اور یہ غنچہ کس کے گلشن کے کانٹے سے ہے۔ اس کے پھول کے گریبان میں یہ کانٹا کس نے ڈال دیا، اس کے دل کی آنکھ میں یہ نمک کس نے بکھیر دیا۔ گھر کی چھت میں کس نے آگ لگادی، اور یہ فتنہ کس کے دامن سے ظاہر ہوا۔ اس کے صبر میں یہ بیقراری کس کی وجہ سے ہے، کس کا جادو اس کو فریب دیتا ہے۔ اس کے سر میں عشق کا ایک جنون ہے، اس کی ذات میں ایک تلوار چھپی ہوئی ہے، اپنے قاتل غمزدوں کی جنبش سے وہ اپنے اندر کی نگرائی رکھتا ہے۔ وہ اپنے خیال میں ایک محبوب رکھتا تھا، نگاہ راہ شمال (دل) پر لگا رکھی تھی۔ ہر سمت نظارہ میں مست تھا، اس کا بال بال خوشی میں قص کر رہا تھا۔ نگاہیں بھی آرزو کے راستہ پر لگی ہوئی تھیں، اس کی تمنا کے کان آواز پر لگے ہوئے تھے۔ کہ (شناہید) کسی قافلہ سے ایک صدا آئے، (اور) کوئی جرس (گھنٹی) آواز دے۔]

موتوں تک اسی حالت سے مغلوب رہا اور آرزو کرتا تھا کہ اس عشق کا کوئی متعلق ظہور کرے
اور اس شورش و بفراری کا معشوقِ معین ظاہر ہو جائے اور اس عشق کو جس قدر پچھلے درجے کے (مجازی)
معشوقوں سے متعلق کرتا تھا نہ ہوتا تھا، ایک جنون آمیز سو اور آتش انگیز شوق تھا اور کچھ معلوم
نہیں تھا کہ اس جنون کو برا بیکھتہ کرنے والا کون ہے اور یہ آتش افروزی کس لئے ہے، اپنے کام سے
حیران تھا اور اپنی زبان حال سے یہ اشعار کہتا تھا۔ شعر

- ۱- دار و زر کہ مویم آزار و زنا خون کیست جنبش تار
- ۲- تنہا نہ بدل خلد کز اس سوئے دار دخلہ بہر بن موئے
- ۳- در دیدہ من کی می زند برق و ز شعلہ کیست دشنہ برفرق
- ۴- از سوز کہ اس شرار برخواست و زیادہ کہ اس غبار برخواست
- ۵- بر ہر مژدہ ام جدا نگار یست در ہر نگہم جدا بہار یست
- ۶- آں کیست کہ در درونِ سینہ بشکست ہزار آہ بگینہ
- ۷- ایں باد ز دامن کہ برخواست ویں دود ز خرم کہ برخواست
- ۸- ایں مرغ کہ می پرد بریں بام ویں پوسہ کہ می دہد یہ پیغام
- ۹- ایں عشق نہ اتم از کجا خواست کہ ہر گز و ریشہ ام بلا خواست
- ۱۰- آں روز کہ خاک من سرشتند سودائے جنون بسر نوشتند
- ۱۱- از طرہ مئے فگندہ دام ست لیکن نشا ستمش کد ام ست
- ۱۲- تا عشق کہ شد مساعید من و اندر کف کیست ساعید من
- ۱۳- از خندہ کیست نو بہارم و از ناز کہ خار خارم
- ۱۴- ایں عشق ز عاشقان عجیبست معشوق شناسی از ادب نیست
- ۱۵- لے عشق خوش آمدی چیں چست در دل بنشین کہ منزل تست
- ۱۶- بنشین بنشین نشین از تست جان و خرد و دل و تن از تست
- ۱۷- روز از تو شب سبہ مرا بس تخت از تو و خاک رہ مرا بس
- ۱۸- بپذیر تحفہ جان و بنشین بکشا کر از میان و بنشین
- ۱۹- بنشین و ز عقل جوش نشان و ز خون ہوس خروش نشان
- ۲۰- از آمدنت چو گل شگفتم دامن دامن بہار رفتم

۲۱۔ گل کرد بہارِ بخت امروز بر گل بہمید تخت امروز

(میرزا بال کس کی وجہ سے تکلیف میں ہے، اور تار میں جنبش کس کے ناخن سے ہے۔ اس طرف سے صرف دل ہی میں خلش نہیں ہے، بلکہ ہر بال کی بڑا ایک خلش رکھتی ہے۔ میری آنکھ میں بجلی کون چمکاتا ہے اور سر پر خنجر کس کے شعلہ سے ہے یہ چنگاری کس کے سوز سے بھڑکی ہے اور یہ غبار کس کے راستے سے اٹھا ہے۔ میری ہر ایک پر ایک الگ محشوق ہے اور میری ہر نگاہ میں جدا بہار ہے۔ وہ کون ہے جس نے سینہ کے اندر نرالا گینے (دل توڑ دیئے ہیں۔ یہ تو اس کے دامن سے چلی ہے اور یہ دھواں کس کے خن سے اٹھا ہے۔ یہ کس کا پرند ہے جو اس کو ٹھہرے پر لڑتا ہے اور یہ بوس کس کا پیغام دیتا ہے۔ میں نہیں جانتا کہ یہ عشق کہاں سے اٹھا ہے کہ میرے ہر رگ و ریشہ سے تکلیف ظاہر ہے۔ جس روز کہ میری مٹی کو نہ بھی گئی (دسی روز) جنوں کا سودا میرے سر کیلئے لکھ دیا گیا ایک بخت (محبوب) کی زلف کا جال ڈالا ہوا ہے لیکن میں اس کو نہیں پہچانتا کہ کون ہے تاکہ یہ معلوم ہوتا کہ کس کا عشق تیرا رگزار ہوا ہے، اور میری کلائی کس کے ہاتھ میں ہے۔ میری بہار کی تازگی کس کی سن ہے؟ اور میں کس کے ناز سے زخم در زخم ہوں۔ عاشقوں سے یہ عشق کوئی تعجب کی بات نہیں ہے، محشوق کو پہچانا ادب کی بات نہیں ہے۔ اے عشق! تیرا اس طرح واہانہ آنا مبارک ہے، تو دل میں بیٹھ کہ تیری منزل ہے۔ بیٹھ بیٹھ تیرا پتہ گھر ہے، یہ جان و عقل و دل توں تیرا ہی ہے۔ دن تیرے لئے ہے اور شب سیاہ میرے لئے کافی ہے، تخت تیرے لئے ہے اور راستہ کی خاک میرے لئے کافی ہے۔ تو جان بوجھ قبول کر اور بیٹھ جا، کمرے شکہ کھول دے اور بیٹھ جا۔ تو بیٹھ جا اور عقل سے جوش کو بٹھا دے اور ہوس کے خون سے جوش و خروش کو صفا کر دے۔ میں تیرے آنے سے پھول کی مانند کھل گیا ہوں، میں نے دامن بھر کر بہار میٹھی لی ہے۔ میرے بخت کی بہار نے آج پھول کھلا دیئے ہیں، آج میرا تخت پھول پر کھو۔)

اب ہم اصل بات کی طرف آتے ہیں کہ کئی جہینے گذرے پر اس پوشیدہ معنی کے پر توڑ لانے کے بعد کامل طور پر ظاہر ہونے سے پہلے معلوم ہوا کہ اس محبت کا متعلق کون تھا اور وہ کون کونسا شخص و جذب کس طرف وابستہ تھی۔ ایک محبوب ظاہر ہو ا کمال حسن و خوبصورتی اور بے حد بلندی و پسندیدگی والا کہ اس سے زیادہ حسن و جمال تصور میں نہیں آسکتا بلکہ اس کے مرتبے کی نزاکت ایسی ہے کہ اس بلند بارگاہ پر حسن و جمال کا اطلاق بھی گرائی رکھتا ہے اور اسی طرح ہر کمال و جمال اس بارگاہ سے پہلے راہ میں ہر جہاں کہیں بھی کوئی کمال ظاہر ہے اس کو اسی کے کمال کا اثر پایا اور جس طرف بھی حسن و جمال منصور ہے اسی کے حسن و جمال کا نمونہ دیکھا، یقین کے ساتھ جان لیا کہ محبوبیت اسی کو زیب دیتی ہے اور مطلوبیت اسی کو مستزاد ہے، سب سے منہ موڑ لیا اور زوجہ کی باگ اس کی جانب پھیر لی اور اس کی خدمت (عبادت) کے لئے اچھی طرح کمر ہمت باندھ لی۔ دیکھا کہ باگ موڑنے سے بھی اس منزل کا کوئی راستہ نہیں کھلتا اور یہ خدمت (عبادت) اس مقدس بارگاہ کے لائق نہیں ہے اور کسی کوشش و ہمت کو اس کے فضل کے بغیر

دخل نہیں ہے، اول اس کی عنایت ہونی چاہئے پھر اس کی کشش کی ضرورت ہے باقی سب سچ ہے، ہر چیز
ٹھک گیا اور معاملہ کو اس کے سپرد کر دیا کسی نے کیا خوب کہا ہے، بیت

۵۵ مرا اگر تو سن دل نیست در راہ کند زلفِ اود ہم نیست کو تاہ

(اگر میرے دل کا گھوڑا راستہ میں نہیں ہے (تو کیا ہوا) اس کی زلف کی کنڈھی تو کوتاہ نہیں ہے) اس کے بعد عنایت
ازلی آپسچی اور اپنی ہر باتوں سے اس ناکارہ کو نواز اور اپنے فضل و کرم کو آگے بڑھا کر اس خالِ قنارہ
کو اپنی مقدس بارگاہ کے پاس جگہ دی۔ اس کو ذہن میں رکھئے (اب) وہ مضمر معنی اور مستور آن اُس
پُر نور بارگاہ میں بروزِ وفہ و رکھتا ہے اور نہایت آب و تاب کے ساتھ گلزارِ امید کے صحن میں دائمی قصہ سرو
میں ہے، ایک قدم ناز کے ساتھ اٹھاتا ہے اور ایک قدم نیاز کے ساتھ رکھتا ہے، نہایت خوش و خرمی کے
ساتھ وصال کی خوشبو سے ہم آغوش ہے اور بندہ ہونے کے باوجود لازوال شراب کا سرمست ہے اور
یہ ترانہ گایا ہے۔ نظم

ہم اندر باز گرد اے بارِ نوروز کہ من بوئے گل خود دارم امروز
دہ پیش شب ازم یادم اکنون کہ من باہوش خود شادم اکنون
گردول می رجو از گریہ آہم کنوں خوش می بردر باد خوابم

[لے بارِ نوروز بھی دروازہ سے واپس ہوجا، کہ میں آج اپنے پھول کی خوشبو میں مگن ہوں۔ تو اب رات کو مجھے چاند
کی یاد نہ دلا، کہ میں اپنے ہوش (چاند جیسا محبوب) کے ساتھ خوش ہوں۔ اگر پہلے وہ رُلا کہ میرے آنسو خیمہ کرتا تھا تو میں
خوش ہوں کہ اب وہ میری نیند کو بالکل اڑا دیتا ہے۔] اور اگر وہ خود اپنا عاشق ہو جائے تو اُسے زیب دیتا ہے
کیونکہ وہ محبوب کا نواز ہوا ہے، اور اگر اپنے حُسن کا شیفقہ ہو جائے تو بھی مناسب ہے کیونکہ مطلوب کا
منظور نظر ہے۔ اے عزیز! اُس محبوبِ موصوف کو جو کہ غنبری خوشبو والا ہے اس میں کچیلے بدن کے ساتھ
کیا نسبت ہے اور بلن معنی کو اس جس خالی و پس ماندہ، آوارہ و بیچارہ کے ساتھ جو کہ یار سے جبارہ گیا ہے
اور دشمنوں کے ملک میں گرفتار ہو گیا ہے کیا مساوات ہے، یہ عنصری جسم ہے جو کہ حیرت و حیرت کے جنگل
میں پریشان دل اور اچھے ہوتے بالوں کے ساتھ حیران و سرگردان ہے، دُوری و جدائی کی ہوا شیشِ حُبت
سے اس پر طمانچے ماری ہے اور حجاب کی گرد اس کے پانچوں حواس کو بانٹنے کے لئے ہے۔

ہم باز دہ طبا نچہ بر روئے ہم خاک فشر دہ پنچہ در موئے

[تو نے بھی پہرہ بر طبا نچہ مارا، خاک نے بھی بالوں میں پنچہ جھاڑ دیا] اور کار وادکار سے عاجز رہ کر اور شوق و ہمت سے
ہاتھ بھاڑ کر ترک کر کے، بے ذوقی اور افسردگی کے کونے میں گوشہ نشین ہو گیا ہے، اس کی ہمت کی پاگ

ہاتھ سے جاتی رہی ہے اور اس کی خدمت کی کمزوری چکی ہے، انتہائی حیرانی کے باعث کسی چیز کے ساتھ جمع نہیں ہو سکتا اور نہایت پریشانی کے باعث کسی سے سوال نہیں کر سکتا۔ اگرچہ وہ معنی اس کی ملکیت تھا لیکن اس کو ایک دلبر نے پسند کر لیا ہے اس لئے وہ اس (طالب) سے کئی منزل دوری اختیار کر گیا ہے اور اس کے اور اس کے درمیان بعد مشرقین ہو گیا ہے۔

از باد صبا دلم چو لوئے تو گرفت
بگذاشت مرا و جستوئے تو گرفت
اکنون زمن خستہ نمی آرد یار
بوئے تو گرفتہ بود خوئے تو گرفت

[جب میرے دل نے باد صبا سے تیری بویائی، تو اُس نے مجھ کو چھوڑ دیا اور تیری جستجو اختیار کر لی، اب وہ مجھ سے فسخہ حال کو یاد تک نہیں کرتا چونکہ اُس نے تیری بویاں کر لی تھی اس لئے تیری خور عادت (جی اختیار کر لی) وہ اُس کے تختِ مصرع پر فروکش، اور یہ جسم خاکِ تیرہ میں مبتلائے کشکش، وہ اپنی مراد سے ہمکنار و شاداں، یہ حیرت سے حسرت زدہ ماتم کتاں، یہ اسقدر بآہ و زاری و نیاز، اور وہ بصداستغنا و ناز یہ ہزار آرزو اُس کا راز جو یاں اور وہ کمال بے نیازی اپنے آپ سے رازگو یاں، یہ پیکرِ سفلی (ادنیٰ و پست جسم)، اُس معنی علوی سے کہتا ہے

- ۱- من بے تو بخاکِ رہ منزہ باز تو خواب گزریں بہ بستر ناز
- ۲- من بے تو ز خونِ دیدہ گلزار تو خندہ زناں بصحنِ گلزار
- ۳- من بے تو بخون کشیدہ داماں تو رفتہ بنطعِ گل خراماں
- ۴- من بے تو بخاکِ غصہ پامال تو رقص کتاں ببانگِ خلخال
- ۵- من بے تو چورشتہ تاب در تاب تو رشتہ گسل چو درِ نایاب
- ۶- من بے تو بسوز دل گدازی تو عاشقِ خود بحسن بازی
- ۷- من بے تو گرفتہ ترکِ ہستی تو کردہ بخویش ناز و مستی

[میں تیرے بغیر ملیں کھولے غبارِ راہ تنگ رہا ہوں اور تو بسترِ ناز پر محو خواب ہے، میں تیرے بغیر خونباری چشم سے گلزار ہوں اور تو صحنِ گلشن میں تہقہ لگا رہا ہے، میں تیرے بغیر مراد میں خون آلودہ ہے اور تو بھولوں کے فرش پر مجبورِ حرام ہے، میں تیرے بغیر رنج کی خاک کے ساتھ پامال ہوں اور تو بازی کی جھنکار کے ساتھ رقص کر رہا ہے، میں تیرے بغیر دھاگے کی طرح پیچ دیپچ ہوں اور تو نایاب موتی کی طرح دھاگے سے بے تعلق ہے، میں تیرے بغیر دل گدازی کی سوزش میں (مبتلا) ہوں اور تو حسن بازی کے ساتھ خود اپنا عاشق ہے، میں نے تیرے بغیر ترکِ ہستی کو اختیار کر لیا ہے اور تو اپنے آپ سے محو ناز و مستی ہے۔]

تنبیہ لکھا: اے عزیز! کوئی شخص اس مکتوب کے اول حصے کو اس کے آخری حصے سے متصادم نہ سمجھے اور بظاہر متصادم نہ جائے اس لئے کہ جو چیز ممکن کے ساتھ منسوب ہے چونکہ ممکن ہر حال ممکن ہے (اس لئے) رد و ضمن کے قابل ہے (پس) اس بارگاہ (جل و علا) کے لائق کس طرح ہو سکتی ہے، فضل و کرم کا معاملہ جیسا ہے، اگر اس طرح کے دوزخ کا رکھنا دیا جائے تو یہ اس کی کمال بندہ نوازی ہے اور بندہ فی نفسہ اور اس کا عمل وہی ہے جو کہ تحریر ہو چکا ہے۔ اس جل شانہ کا کرم و عنایت اس شخص (بندہ) کے فعل پر موقوف نہیں ہے۔ باہم کہتے ہیں کہ جو کچھ پہلے بیان ہو چکا ہے واردات ہیں سے ایک وارد (کیفیت) ہے۔ جب یہ وارد (کیفیت) غالب آئے تو اپنے تمام اعمال و طاعات کو لعن و لعن کے قابل سمجھتا ہے حقیقت میں خواہ کچھ بھی ہو اور جو کچھ اس مکتوب کے آخر میں لکھا گیا ہے یہ بھی ایک وارد ہے، اور ایک وارد کو دوسرے وارد کے ساتھ کوئی تضاد و تضادم نہیں ہے، پہلے اس (دید مشاہدہ) سے مغلوب تھا اس کے بعد اس (دید مشاہدہ) کا مغلوب ہو گیا ہے۔ پہلے مشاہدہ کے متعلق کسی بزرگ نے کہا ہے کہ میرے بائیں کندھے کا اعمال لکھنے والا (فرشتہ) ہمیشہ کام میں مشغول ہے اور میرے دائیں کندھے کا لکھنے والا (فرشتہ) میری کوئی نیکی نہیں پاتا جس کو وہ کاغذ پر تحریر کرے، یہ کارخانہ عارف کی نگاہ میں ہے اور پس۔ اور اس (دید کا ایک منشاء اصل) ہے اور معاملات اس کے ساتھ وابستہ ہیں کہ جن میں سے ظاہری طور پر کچھ بیان ہو چکے، قاصد جلدی کر رہا ہے اس لئے اس کی تفصیل میں مشغول نہیں ہو سکتا۔ اور دوسری (دید مشاہدہ) کے بارے میں وہی بزرگ دوسری جگہ فرماتے ہیں کہ میں اپنے بائیں کندھے کے لکھنے والے (فرشتہ) کو نہیں پاتا ہوں اور بائیں نے بھی کلتا بیدار یہ سبحانہ یمین [اللہ تعالیٰ کے دونوں ہاتھ یمین یعنی داہنے ہیں] کے مصداق دائیں کی حیثیت اختیار کر لی ہے کیونکہ بایاں عدم کے مقضیات میں سے ہے اور جب عدم عین واثر کے ساتھ عارف سے تامل ہو جاتا ہے تو شمال (بایاں) اس کے لئے نہیں رہتا اور تخلقوا باخلاق اللہ [اللہ تعالیٰ کی صفات کے ساتھ متصف ہو جاؤ] کے بموجب شمال (بایاں) یمین (داہنے) کا حکم حاصل کر لیتا ہے۔ اور یہ جو میں نے کہا ہے کہ اس (دید کا ایک منشاء اصل) ہے اور معاملہ اس کے ساتھ وابستہ ہے (اس کے متعلق) جاننا چاہئے کہ جو کچھ اس مقدس بارگاہ کی طرف منسوب ہے وہ سب خیر و کمال ہے، خیر و کمال کے لئے آئینہ چاہئے تاکہ اس کے خیر ہونے کا ظہور اس (آئینہ) کے ذریعہ سے ہو اور آئینہ کسی چیز کے مقابل میں ہی ہوتا ہے اور خیر و کمال کا مقابل شر و نقص ہے اس لئے کہ چیزیں اپنی ضد سے پہچانی جاتی ہیں اور ظاہر ہے کہ آئینہ اپنے آئینہ ہونے میں جس قدر کمال ہوگا اس میں منعکس ہونے والی صورت کا ظہور بھی اتنا ہی زیادہ کمال ہوگا، پس عارف کا اپنے شر کو دیکھنا جس درجہ زیادہ ہوگا اس میں خیر کا ظہور

اسی قدر زیادہ ہو گا کیونکہ ممکن فی نفسہ ہر شے و نقص کا منشاء اصل ہے اس لئے کہ اس کی ذات عدم پر ہے
مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللَّهِ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنْ نَفْسِكَ اَللّٰهُ تَعَالٰی کو جو بھی بھلائی پہنچتی ہے وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے اور جو بھی برائی پہنچتی ہے وہ تیرے نفس کی طرف سے ہے۔ اور ظہور
خیریت کے لئے (اپنے اندر) شریعت کا دیکھنا کافی ہے، من تواضع لله رفع الله رأسه جس نے اللہ تعالیٰ
کے لئے تواضع کی اللہ تعالیٰ نے اس کو بلند کیا۔ مختصر یہ ہے کہ ہر خیر و کمال اور ہر حسن و جمال جو کہ صفحہ
کائنات میں ظاہر ہے وہ سب مرتبہ و وجوب سے مستفاد و مستعار ہے، ذات ممکن عدم ہے جو کہ کچھ نہیں
ہے اور سچ سے سوائے سچ کے اور کیا حاصل ہو سکتا ہے

- ۱- از تست طلسم این خزانہ من سچ نیم دریں میانہ
- ۲- از شیشہ تست این مخمے ناب من خاک بلب در آتش و آب
- ۳- ہم گنج ز تست ہم تو گنجور من دست ہی فشاندم از درود
- ۴- معنی تو دہی چنین شکر فم من جلد کتاب صوت و حرم
- ۵- من ذرۂ خاک آستانم تومی طلبی بر آسمانم
- ۶- از بوجہ فیض تست این جوش من مہر بلب نہادہ خاموش
- ۷- از جوش و خروش خود چہ گویم این بادہ لونی و من سبوم

[اس خزانہ کا طلسم تجھ سے ہے، میں اس کے درمیان کچھ نہیں ہوں۔ یہ خالص شراب تیرے شیشہ (صرافی) سے ہے
میں آگ اور پانی میں خاک بلب ہوں۔ خزانہ بھی تیرا ہی ہے اور خزانہ والا بھی تو ہی ہے، میں نے دور سے خالی ہاتھ بھاڑ
تو ہی مجھے ایسے عجیب و غریب معنی دیتا ہے، میں تو آواز اور حرف کی کتاب کی جلد ہوں۔ شیشہ آستانہ کی خاک کا ایک ذرہ
ہوں تو مجھ کو آسمان پر بلاتا ہے۔ یہ جوش تیرے ہی فیض کی موج (لہر) سے ہے، میں مہر بلب خاموش ہوں، بیش اپنے
جوش و خروش کے متعلق کیا بیان کروں، یہ شراب تو ہی ہے اور میں سب (صرافی) ہوں]

اور اس پر مکتوب ختم ہوتا ہے - ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا او اخطانا الحمد لله
اولا و اخرا و الصلوٰۃ والسلام الاتمان الاكملان على رسوله محمد دائما و سريدا و على آلہ
الاطهار و اصحاب الاخير و على جميع الانبياء والمرسلين و على ملائكة المقربين و على اهل الطاعة
اجمعين۔ امين۔ (اے ہمارے رب! اگر ہم سے بھول یا خطا ہوئی ہے تو ہم کو نہ پکڑ، اول و آخر میں اللہ تعالیٰ کی حمد
اور تمام و کمال صلوٰۃ و سلام و ائمی طویر پر اللہ تعالیٰ کے رسول محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کی آل اطہار و
اصحاب اخیار اور تمام انبیاء و مرسلین و ملائکہ مقربین اور تمام اہل طاعت پر ہو۔ آمین)

حاجی اکبرین شیخ حسین آپ کی خدمت میں حاضر ہو رہا ہے امید ہے کہ آپ کی توجہات بہرہ ور ہوگا
 اس دم کہ ترست پادہ درجوش از خشک لبان مکن فراموش
 [اسوقت جبکہ تیری شراب جوش میں ہے خشک لبوں کو مت بھلا]۔ اسی طرح چاہئے کہ دوسرے دوست بھی آپ
 کی صحبت سے سیراب ہوتے اور فائدہ حاصل کرتے رہیں، بابوی دشمنوں کو نصیب ہو۔
 از گرمی مجلس ست بس دور توساقی و اہل بزم مخمور
 [یہ عاجز مجلس کی گرمی سے بہت دور ہے توساقی ہے اور اہل مجلس مخمور ہیں] والسلام علیکم وعلی سائر من
 اتباع الہدی [آپ پر اور ہدایت کی پیروی کرنے والے تمام لوگوں پر سلامتی ہو]۔

مکتوب ۱۸

مولانا محمد صدیق پشاور کے نام، اُن کے اُن خطوط کے جواب میں تحریر فرمایا جو کہ احوال و
 واقعات پر مشتمل تھے۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ وَ بِتَسْتَعِیْنُ (بِسْمِ اللّٰهِ تَعَالٰی کے نام سے شروع کرتے ہیں جو کہ جن و رحیم ہے
 اور اسی سے مدد مانگتے ہیں) [الحمد لله وسلام علی عباده الذین اصطفیٰ] [اللہ تعالیٰ کی حمد اور اس کے برگزیدہ بندوں پر
 سلامتی ہو] آپ کے دو پسندیدہ مکتوبات نے یکے بعد دیگرے موصول ہو کر مسرور کیا۔ سرور کائنات علیہ وعلی
 آلہ افضل الصلوٰۃ واکمل التحیات کی (خواب یا مکاشفہ میں) زیارت کرنا رحمت و بشارت ہے اور خوف کے
 سبب کا پوچھ لینا ہی تسلی دینا اور خوشخبری ہے خواہ زبانی تسلی فرمائیں یا نہ فرمائیں وَمَا اَرْسَلْنَاكَ اِلَّا رَحْمَةً
 لِّلْعٰلَمِیْنَ [اور ہم نے آپ کو تمام جہانوں کے لئے رحمت بنا کر ہی بھیجا ہے]۔

آپ نے لکھا تھا کہ "یہ خوف و اندیشہ اور غم اس طرح سے غلبہ پا چکا ہے کہ قوت و ہمت کو بالکل
 سلب کر لیا ہے اور قرض و سنن کی ادائیگی کے علاوہ کسی اور عبادت میں مشغول نہیں ہو سکتا۔" خوف خاتمہ
 فکر آخرت طاعات کی توفیق میں اضافہ اور نوافل اعمال کی زیادتی کا سبب ہونا چاہئے تھا تو پھر وہ اس میں
 کمی و نقص کا سبب کیسے ہوگا اگرچہ فی نفسہ یہ خوف و اندیشہ (بھی) عبادات سے ہے اور غفلت و معاصی کا
 مانع ہے۔ نقل کرتے ہیں کہ عطار شبلی رحمہ اللہ سوانہ چالیس سال روئے رہے اور آسمان کی طرف نہ دیکھا،
 لوگوں نے ان کے رونے کا سبب دریافت کیا، فرمایا کہ قبر کے ڈر اور قیامت کے خوف سے ہے، اُس وقت
 لوگوں نے (اُن سے) آسمان کی طرف نہ دیکھنے کا سبب پوچھا، فرمایا کہ گناہ کی شرم کی وجہ سے، میں نے

گناہ بہت کئے ہیں اور مجلسوں میں بہت ہنستا اور قہقہے لگاتا رہا ہوں اس کی شرم کی وجہ سے میں نگاہ اوپر نہیں اٹھاتا ہوں۔ منقول ہے کہ فتح مصلیٰ (رحمہ اللہ) ساٹھ سال تک روتے رہے آپ کے رخسار مبارک کا گوشت پوست گل گیا تھا، انتقال کے بعد لوگوں نے آپ کو خواب میں دیکھا اور پوچھا کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کے ساتھ کیا معاملہ کیا؟ آپ نے فرمایا کہ مجھے بخش دیا ہے لیکن جس وقت مجھ کو اوپر لے گا حکیم الہی ہوا کہ اس کو اوپر لاؤ۔ جب مجھے عرش کے نیچے لے گئے تو میں نے سجدہ کیا لیکن کانپتے اور ڈرتے ہوئے خطاب باری ہوا کہ اسے فرح کیا وجہ ہے کہ تو نے اس قدر گریہ کیا، کیا تو نے مجھے غفار نہیں سمجھا تھا، میں نے سرسجدہ میں رکھ کر عرض کیا اے اللہ! میں تجھ کو غفار جانتا تھا لیکن میں قبر کے در قیامت کی ہیبت اور ملک الموت کی سختی سے روتا تھا کہ اُس تنگ قبر میں میرا کیا حال ہوگا؟ حکم ہوا تو کہ تو ڈرتا اور روتا تھا اس لئے میں نے اس رونے کے بدلے میں تجھ کو بخش دیا۔ یہ رونا اور یہ خوف جو کہ آپ کو نصیب ہے بڑی خوشگوار نعمتوں میں سے ہے میمون و مبارک و ترقی بخش اور باطن کو منور کرنے والا ہے، اللہ تعالیٰ جل سلطانہ کا شکر بجا لائیں اور اس (خوف) کے غلبہ سے گل تنگ نہ ہوں، اور حدیث شریف میں آیا ہے کہ دو خوف کسی آدمی میں جمع نہیں ہوتے ایک خوف دنیا میں اور ایک خوف آخرت میں، یعنی اگر آخرت کا خوف دنیا میں نصیب ہو جائے تو آخرت سے بے خوف کر دیتا ہے۔ یہ دیوانگیاں، یہ شوشریں، یہ چیخ بکاویہ نعرے، یہ رونا اور یہ ذوق و شوق جو کہ اس وقت آپ کو نصیب ہے اور بلا طلب آپ سے ظاہر ہو رہا ہے لوگ متا کرتے ہیں کہ اس قسم کے وقت کا ایک لمحہ ہی حاصل ہو جائے اور عذاب کی قوت سے شوق و جنون غالب آجائے اور ایک ساعت ظاہر و باطن کو ماسوی اللہ سے بیگانہ و بے تعلق کر دے، ہم جیسے سنگدل اور خشک چشم لوگ اس حقیقت سے منزلوں دور ہیں۔ مصرع

هَيْبَةُ الرَّيَابِ النَّجِيمِ نَعِيمٌ هَا [نعمت والوں کو ان کی نعمتیں مبارک ہوں]

آپ نے لکھا تھا کہ ایک روز بیٹھا تھا، اس عاجز کے اندر سے ایک جوش اٹھا اور قریب تھا کہ اس عاجز کے اندر سے درد بھری چیخیں نکلیں، پوری کوشش سے اپنے آپ کو چپخنے سے باز رکھا اس کی وجہ سے سینہ اور سپلوں درد پیدا ہو گیا ہے، شکر ادا کریں کہ اس طرح کے جوش و خروش میں جان سلامت رہ گئی (ورنہ) بہت سے صوفیوں نے اس قسم کی حالت میں جان دیدی ہے۔ نقل کرتے ہیں کہ حضرت ابراہیم خواص قدس سرہ ایک روز ایک ایسے مجمع کے پاس سے گزرے جو اللہ تعالیٰ کے ذکر میں مشغول تھا، اس جماعت کے ذکر الہی سے حضرت ابراہیم (قدس سرہ) میں ذوق و شوق نے ایسا اثر کیا کہ رقص کرنے لگے ساتھ دن رات تک اسی کیفیت میں رہے، جب ہوش میں آئے توئے سرے سے

وضو کیا اور دو رکعت نماز ادا کی اور سجدہ میں سر رکھ کر تین بار یا اللہ یا اللہ یا اللہ کہا، مبراٹھایا اور جان ریڑی عاشق بہ ہوائے دوست بہوش بود و از یاد محبت خویش مدہوش بود

۹۰

[عاشق دوست کی محبت میں بہوش ہو جاتا ہے اور اپنے محب کی یاد سے مدہوش ہو جاتا ہے]

آپ نے لکھا تھا کہ تیرے مکتوب میں درج تھا کہ اصل کام محبت ہے بے محبت لوگ کہاں پہنچیں گے، اس معنی سے بہت ہی زیادہ رنجیدہ ہے غم و اندوہ میں اس قدر نیچے چلا گیا ہے کہ سر نہیں اٹھا سکتا۔

میرے مخدوم! تعجب ہے کہ میں نے آپ کے بارے میں جبکہ آپ محبت میں منفرد ہیں یہ کلمہ لکھا ہو، جس قدر غور کرتا ہوں میرے دل میں نہیں آتا کہ میں نے یہ کلمہ لکھا ہو مگر چونکہ آپ نے لکھا ہے تو ضرور ہو گا۔ معلوم نہیں کس طرح یہ کلمہ قلم پر لکھا ہے اور اس سے کیا معنی مراد ہیں بہر حال آپ کے رنج و غم کا باعث ہوا ہے۔

مصرع بلائے درد منداں از درد یوار می آید (دُشمنوں کی بکلا آرائش) (درد و یار کو آتی ہے)

آپ نے اس کوئی خیال نہ لائیں آپ کی محبت تو ظاہر واضح ہے اس میں کسی کلام کی گنجائش نہیں ہر والسلام علیکم۔

مکتوب ۱۹

حافظ عبدالرشید کی خدمت میں اپنے پیر دستگیر حضرت مجدد الف ثانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مکاشفہ کے بارے میں تحریر فرمایا۔

بِسْمِ اللّٰهِ وَ سَلَامٌ عَلٰی رَسُوْلِ اللّٰهِ [اللہ تعالیٰ کے نام سے شروع کرتا ہوں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر سلام ہو] نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی احادیث میں آیا ہے کہ جب کوئی شخص مرتا ہے اور اس پر بندوں کے حقوق میں سے کوئی حق مثلاً قرض وغیرہ ہوتا ہے تو (فرشتے) اس کی روح کو آسمان کے اوپر نہیں لیجاتے اور جب تک اس میت کی جانب سے حقوق کی ادائیگی نہ ہو جائے اس کو اوپر چڑھنے سے روک دیا جاتا ہے اور جب حقوق ادا ہو جاتے ہیں تو اس بندش سے نجات پالیتا ہے۔ ہمارے حضرت رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس بارے میں بہت فکر مند رہتے تھے آخر کار اللہ جل شانہ کے فضل و کرم سے آپ پر اس طرح منکشف فرمایا گیا کہ یہ حکم اس شخص کے ساتھ مخصوص ہے جس کی روح کو اس دایرہ دنیا میں ترقی (عروج) واقع نہیں ہوا لیکن اگر اللہ تعالیٰ جل شانہ کے فضل سے دایرہ دنیا میں ان تعلقات کے باوجود اس کی روح کو ترقی (عروج) ہوئی ہے تو موت کے بعد بھی اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی مرضی سے اس کو ترقی (عروج) حاصل ہوگی بخلاف اس شخص کے جو کہ (روحانی ترقی سے) محروم اور اس دنیا کا گرفتار رہا، اس کی ترقی وفات کے بعد ان تعلقات سے رہائی حاصل کرنے پر موقوف ہے والسلام۔

مکتوب ۲۰

ماہی محمد جان طالقانی کے نام مضمّنہ قلبیہ (دل) کے بعض اسرار کی طرف اشارہ کے بیان میں تحریر فرمایا۔
 بسم اللہ الرحمن الرحیم ارحمہم اللہ وسلام علی عباده الذین اصطفیٰ [اللہ تعالیٰ کے نام سے شروع کرتا ہوں جو جس ورحم ہے تمام تعریف اللہ تعالیٰ کے لئے ہے اور اس کے برگزیدہ بندوں پر سلامتی ہو] مضمّنہ قلبیہ (دل) پر چونکہ دس اجزاء سے مرکب ہو کر اجتماعی حیثیت پیدا کر لیتا ہے اس لئے ان اجزاء میں سے ہر ایک کے ترکیب و تصفیہ اور ان میں متوقع کمالات کے حصول کے بعد ظلیت کی آمیزش کے بغیر اصل کے ظاہر ہونے کی قابلیت پیدا کر لیتا ہے اگرچہ آئینہ میں شے کی صورت و مثال ظاہر ہے نہ کہ اس شے کا عین، جیسا کہ حقیقت جامعہ قلبیہ میں ہے کہ اس کا ظہور ظلی ہے لیکن یہ معاملہ عقل کی نظر سے خارج ہے۔

فریاد حافظا میں ہمہ آخر ہر زہ نیست ہم قصہ غریب حدیث عجیب ہست
 حافظ کی یہ سب فریاد آخر فضول تو نہیں ہے بلکہ یہ ایک نادر قصہ اور عجیب بات ہے [اس مقام پر ظہور کے لفظ کا استعمال کرنا بھی میدان عبارت کی تنگی کی وجہ سے ہے ورنہ وہاں ظہور بھی نہیں ہے۔ پس اس معرفت شریفہ کو سمجھ لیجئے کہ یہ ان معرفتوں میں سے ہے جن سے اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے بعض خاص انخاص حضرات کو مخصوص کیا ہے۔ اس معرفت کی تفصیل جیسی کہ ہوئی چاہئے حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ کے مکتوبات جلد دوم کے اس مکتوب سے جو کہ مولانا محمد صدیق کے نام سے تلاش کرنی چاہئے۔ یہ کمال جس کا ذکر کیا گیا ہے مقام قاب قوسین سے تعلق رکھتا ہے، ابھی تو او اُدنی کا معاملہ در پیش ہے اس مقام کے بارے میں کچھ بیان نہیں کر سکتا۔ میرا سینہ تنگ ہو جاتا ہے اور میری زبان نہیں چلتی۔ مصرع

قلم این جاز سید و سر بنسکت [قلم بہا تک پہنچا اور اس کی نوک ٹوٹ گئی]

الحمد لله الذی هدانا لهذا وَاکنّا لَنَهتَدی لَوْ کَانَ هُدًى اَنَا وَاللّٰهُ حَمْدُکَ یَا اَطِیْبًا مِّبَارُکًا قَدِیْمًا رَّکَّاعًا عَلِیْہِ
 کما یحب ویرضی والصلوٰۃ والسلام علی سیدنا وعلیٰ آلہ وصحبہ وعلیٰ جمیع اخوانہ من الانبیاء والمرسلین
 وعلیٰ آل کل واصحاب کل وعلیٰ الملائکۃ المقربین کما ینبغی لعلو شأْنِہم ویرحی [اللہ تعالیٰ کا شکر ہے جس نے ہمیں اس کی طرف ہدایت فرمائی اور اگر اللہ تعالیٰ ہمیں ہدایت نہ دیتا تو ہم ہرگز ہدایت نہ پاتے، اللہ تعالیٰ کی بے حد حمد
 ایسی جو کہ ہر لحاظ سے طیب و مبارک ہے جیسا کہ وہ چاہتا اور پسند کرتا ہے اور صلوٰۃ و سلام حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر
 اور آپ کی آل و اصحاب اور تمام انبیاء و مرسلین اور ان کے آل و اصحاب پر اور مقرب و رشتوں پر ہو جیسا کہ ان کی بلند شان لائق و مستحق ہے]

مکتوب ۲

شیخ محمد جان اکبر آبادی کے نام محبت کی خصوصیات کے بیان میں تحریر فرمایا۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ اللّٰهُ تَعَالٰی آپ کو خود کامل ہونے اور دوسرے کو کامل کرنے کے درجات پر ترقیات عطا فرمائے اور سنتِ نالید کے راستہ پر استقامت و دوام بخشے۔ آپ کے مکتوبات گرامی یکے بعد دیگرے موصول ہو کر مسرت و مسرت کا باعث ہوئے، اللہ سبحانہ و تعالیٰ کا حمد و شکر ہے کہ آپ خیر و عافیت سے ہیں اور فقرہ کی یاد سے فارغ رہے فکر میں ہیں۔ اس گروہ سے محبت کرنے والا اس گروہ کے ساتھ ہے۔ ایک عزیز نے کہا ہے یا اللہ! مجھ کو اس قوم سے بنا دے یا اس قوم کے دیکھنے والوں میں سے کرنے کیونکہ میں کسی دوسری قوم سے تعلق کی طاقت نہیں رکھتا۔ حق سبحانہ و تعالیٰ اس عالی مرتبہ گروہ کے ساتھ کامل محبت عنایت فرما کر ان کے فیوض و برکات سے کامل حصہ عطا فرمائے اور ان کے پوشیدہ اسرار و معانی سے میراب و شاداب کرے۔ محبت کا تعلق ہی ہے جو کہ محبت کرنے والے کو ہمیشہ محبوب کے ساتھ رکھتا، اس کی صفات کاملہ کے ساتھ منصف کرتا اور طالب کو مطلوب کے رنگ میں رنگ دیتا ہے، اور عشق کا جوش ہی ہے جو کہ سالک کو مشریت کے وجود سے ہلکا کر دیتا، انانیت (میں پن) اور سرکشی کے تنگ کوچہ سے رہائی دیتا، اور اس کو اپنے آپ سے بخود کر دیتا ہے اور از خود رفتہ کو اس مقدس بارگاہ میں جگہ دیتا اور قرب کی منزلوں تک پہنچاتا ہے، بیشک پہلے (ازل) سے ہی ہوتا آیا ہے۔ محبت ہی ہے جو کہ وجود کا سبب بنی ہے اور جس نے سلسلہ ایجا کو حرکت دی ہے۔ محبت ہی ظہور و اظہار کا باعث بنی ہے اور پوشیدہ خزانے کو ظہور کے میدان میں لائی ہے۔ اول چیز جس نے تعین کو قبول کیا وہ محبت ہی ہے جو کہ سرور کائنات علیہ و آلہ الصلوٰۃ والسلام کی حقیقت ہے۔ اس محبت ہی کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم رب العالمین (اللہ تعالیٰ) کے حبیب بنے ہیں اور تمام کائنات حب کے تقاضے اور محبت کے جوش سے وجود و ظہور میں آئی ہے۔

گر عشق نبورے و غم عشق نبورے چندیں سخن نغز کہ گفتے کہ شنیدے

[اگر عشق نہ ہوتا اور عشق کا غم نہ ہوتا تو اس قدر نادر باتیں کون کہتا اور کون سنتا]

والسلام۔ امید ہے کہ اس فقیر کو کبھی کبھی دعا کے ساتھ یاد فرمایا کریں گے۔

مکتوب ۲۲

مولانا محی صیف کے نام، سنت کو زندہ کرنے اور بدعت کو مٹانے کی تحریص اور صلی اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی محبت و متابعت پر ترغیب میں اور ان کے خطا کے جواب میں جو کمان کے دوستوں کے حالات پر مشتمل تھا تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم و حامداً و مصلياً علی رسولنا الکریم، اما بعد! پس روزمرہ کے تمام امور و لائق حمد و شکر ہیں، اللہ سبحانہ و تعالیٰ سے آپ کے لئے عافیت اور شریعتِ عالیہ و سنتِ منورہ مصطفویہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام و النجیہ کے راستہ پر استقامت مطلوب ہے۔

میرے محذور اقرب قیامت اور تاریکیوں کے ہجوم کا زمانہ ہے ایک دنیا ان تاریکیوں کے گرد اب میں غرق ہے اور غرق ہوتی جا رہی ہے کوئی جوان مرد ایسا ہونا چاہئے جو اس طرح کے زمانے میں کسی سنت کو زندہ کرے اور کسی بدعت کو مٹائے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی سنتوں کے انوار کے بغیر سیدھا راستہ پانا بڑا محال ہے اور نبوت کے طریقوں کو اختیار کئے بغیر نجات تلاش کرنا محض واہمہ ہے۔ صوفیہ کے طریق پر چلنا

اور محبت ذاتیہ تک پہنچنا حبیب رب العالمین (علیہ الصلوٰۃ والسلام) کے ابتداء کے بغیر ممکن نہیں ہے، آیہ کریمہ قل لرجل کلمۃ فحسبہ اللہ فالتبعونی یحببکم للہ [دے نبی، آپ کہہ دیجئے کہ اگر تم اللہ تعالیٰ سے

محبت کرتے ہو تو میری ابتداء کرو اللہ تعالیٰ تم سے محبت کرنے لگے گا۔] اس بارے میں شاید صادق ہے۔ اپنی سعادت اس میں سمجھنی چاہئے کہ ہر کام میں سرکارِ دو جہاں صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مشابہت پیدا کی جائے خواہ وہ کام عادات سے متعلق ہو یا عبادات سے یا معاملات سے تعلق رکھتا ہو۔ عالم مجاز میں بھی جب کوئی شخص کسی کے محبوب سے مشابہت پیدا کر لیتا ہے تو وہ محبت کرنے والے کی نگاہ میں بہت زیادہ محبوب اور پیارا لگتا اور پسندیدہ و خوبصورت معلوم ہوتا ہے، اور اسی طرح محبوب کے دوست بھی محب کے نزدیک محبوب عزیز ہوتے ہیں اور جن سے محبوب کو بغض و عناد ہوتا ہے محب بھی ان سے بغض و عناد رکھتا ہے۔ پس ظاہری باطنی کمالات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت سے وابستہ ہیں اور آپ ہی کی محبت کی میزان پر وزن کئے جاتے ہیں، پس سب سے افضل طاعت (اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کے) دوستوں سے محبت کرنا اور (ان کے) دشمنوں سے دشمنی کرنا ہے، کیونکہ یہ معنی فرط محبت سے ہی پیدا ہوتے ہیں اس لئے کہ دوست دو رکھنے والوں کی دوستی اور اس کے دشمنوں سے دشمنی کرنے میں یہ شخص بے اختیار ہے اور اس بارے میں جنون (دیوانگی) رکھتا ہے، ان یومن احدکم حتی یقال انه یجنون [تم میں سے کوئی شخص ہرگز کمالی، ایماندار نہیں ہوگا جب تک

لوگ اس کو محزون نہ کہنے لگیں اور جو شخص ایسا نہ ہو جائے محبت سے بے بہرہ ہے۔ مصرع
تو لی بے ترانیت ممکن

[محبوب سے محبت اس وقت تک ممکن نہیں ہے جب تک کہ اس کے دشمنوں سے بیزاری نہ کرے] اس مقولہ پر اس جگہ کا رہنما
ہونا چاہیے نہ کہ صحابہ کبار (رضی اللہ عنہم) کے بارے میں، جیسا کہ بعض لوگوں نے گمان کیا ہے کہ جناب امیر
(حضرت علی) کرم اللہ وجہہ کی محبت اکابر صحابہ سے تبرا (بیزاری) کے بغیر ممکن نہیں ہے، انھوں نے غلط
سمجھا ہے کیونکہ دوستی کی شرط دشمنوں سے اظہار بیزاری ہے نہ کہ دوستوں سے بیزاری اس لئے کہ حق سبحانہ
و تعالیٰ نے اصحاب کرام کے بارے میں رَحْمًا وَبَيْنَهُمْ (وہ آپس میں بہت جہان میں) ارشاد فرمایا ہے اور رَحْمًا
رحیم کی جمع ہے جو کہ مبالغہ کا صیغہ ہے پس ضروری ہوا کہ یہ بزرگ حضرات (صحابہ کرام) ایک دوسرے کے
ساتھ کمال درجہ کی مہربانی کے ساتھ موصوف ہوں اور چونکہ صفت مشبہ ہمیشگی پر دلالت کرتی ہے (اس سے)
لازمی ہوا کہ کمال مہربانی کی یہ صفت ان بزرگوں کے درمیان ہمیشگی کے طریقہ پر موجود ہو (اور) ایک دوسرے
کے بارے میں بغض و کینہ اور حسد و عداوت جو کہ رحم کے منافی ہیں ان سے دائمی طور پر منعقد ہوں، حریت شریف
میں آیا ہے: (رحمہ امتی یا امتی ابو بکر) میری امت میں میری امت پر سب سے زیادہ رحم کرنے والے (بو بکر میں) بھلا
جو شخص سب سے زیادہ رحم کرنے والا ہو اُس سے امت کے حق میں کینہ و عداوت کیونکر تصور کیا جا سکتا ہے۔
اب ہم اصل بات بیان کرتے ہیں جو کہ مذکورہ بالا بیانات کی تائید کرتی ہے کہ اللہ تعالیٰ کے دوستوں
محبت کرنا اور اس کے دشمنوں سے عداوت رکھنا سب سے افضل عبادت ہے جیسا کہ روایات میں آیا ہے
کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے فرمایا "کیا تو نے کبھی میرے لئے کوئی عمل کیا ہے؟ موسیٰ علیہ السلام
نے عرض کیا "یا اللہ! میں نے تیرے لئے نماز پڑھی، روزے رکھے، صدقہ دیا اور تبرہ لگا دیا" پس اللہ عزوجل نے
فرمایا "البتہ نماز تیرے لئے دلیل، روزہ ڈھال، صدقہ سایہ اور ذکر نور ہے، پس میرے لئے تو نے کونسا عمل کیا؟"
تو موسیٰ علیہ السلام نے عرض کیا "یا اللہ! آپ مجھے اُس عمل کی طرف رہنمائی فرمائیں جو آپ کے لئے ہے"
اللہ تعالیٰ نے فرمایا "اے موسیٰ! کیا تو نے میرے کسی دوست سے دوستی کی یا میرے کسی دشمن سے دشمنی رکھی؟ پس
موسیٰ علیہ السلام نے جان لیا کہ وہ عمل الحب فی اللہ والبغض فی اللہ (کسی سے اللہ تعالیٰ ہی کے لئے
محبت کرنا اور اللہ تعالیٰ ہی کے لئے دشمنی کرنا) ہے۔

جو کہ مکتوب کہ ملا تیمور لایا تھا اس میں درج تھا کہ "ایک رات بیدار ہوا اور نماز تہجد الوضو ادا
کرنے کے بعد اٹھا اٹھا کر نہایت عاجزی کے ساتھ دعا کرتے ہوئے حضرت عالی (مجدد الف ثانی قدس سرہ)
کی اور فلاں بزرگ کی نسبت خاص حاصل ہونے کی التجا کی، ایک لمحہ بھی نہ گزرا تھا کہ اس اس طرح کی

ایک نسبت ظاہر ہوئی تقریباً ڈیڑھ گھنٹی خوش رہا اس کے بعد آہستہ آہستہ کم ہو گیا۔ اللہ تعالیٰ کا شکر بجالائیں کہ دعا کرتے ہی فوراً اس کی قبولیت کا کچھ اثر ظاہر ہوا اور ایک خاص نسبت نے ظہور کیا، لیکن تعجب ہے کہ آپ نے اپنے پیروں کی نسبت کے ساتھ دوسرے بزرگ کی نسبت کی بھی آندو کی، باوجودیکہ یہ بات طے شدہ ہے کہ اگر کسی دوسری جگہ سے کوئی نسبت حاصل ہو تو اس کو بھی اپنے پیروں کی طرف منسوب کرنا چاہیئے اور اپنی توجہ کے قبلہ کو منتشر نہیں کرنا چاہیئے، شاید کہ اس سے آپ کی مراد حضرت عالی (مجدد الف ثانی قدس سرہ) کی نسبت خاص اور اس بزرگ کی وہ نسبت ہو جو کہ حضرت عالی (قدس سرہ) سے اُس کو پہنچی ہے، پس اس تقدیر پر دونوں نسبتیں ہمارے حضرت (قدس سرہ) ہی کی ہوں گی۔

اور نیز آپ نے لکھا تھا کہ ”دوستوں اور رشتہ داروں نے اپنے گھروں پر لے جلتے“ کی تکلیف کی جس کی وجہ سے وہ حلاوت ولزت باقی نہیں رہی۔“ بوقت ملاقات بھی آپ اس بات کا اظہار کر رہے تھے اور پوچھ رہے تھے کہ اس بارے میں کیا کرنا چاہیئے۔ میرے مخدوم! دعوت کو قبول کرنا خود سنت ہے، سنت کو بجالانے سے حلاوت میں فتور کس طرح واقع ہو سکتا ہے، لیکن اس (دعوت کو قبول کرنے) کے لئے شرائط ہیں جو کہ شرع کی کتابوں میں مذکور ہیں، مثلاً یہ کہ کھانا یا وسمعہ (دکھانے اور سنانے) کے لئے نہ ہو، حلال طریقے سے کیا یا گیا ہو، اُس مجلس میں لہو و لعب نہ ہوں، عام دعوت نہ ہو، اور اسی قسم کی اور بھی شرائط ہیں، اگر دعوت میں یہ تمام شرائط پائی جائیں اور سنت قائم کرنے کی نیت سے قبول کر لی جائے اور کھانا کھانا اور خصوصیت منظور نہ ہو تو امیر رہے کہ ایسی دعوت کا کھانا کھانے سے باطن کی نسبت میں کوئی فتور واقع نہیں ہوگا۔ روایت میں آیا ہے کہ ولیمہ کی دعوت میں سنت قائم کرنے کی نیت سے حاضر ہونا چاہیئے کھانا کھانے کی نیت سے حاضر نہ ہو۔ اور حضرت سفیان ثوری رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ جس نے کسی شخص کو کسی نیت کے بغیر کھانے کی دعوت دی تو اس پر خطا (گناہ) لکھی جائے گی، اگر اس شخص نے اس دعوت کو قبول کر لیا تو اس پر دو خطائیں (گناہ) لکھی جائیں گی اور اگر شرائط میں سے کوئی ایک شرط بھی مفقود ہوگی تو اس دعوت کا قبول کرنا مسنون نہ ہوگا۔ کیا ضرورت ہے کہ اس کو قبول کر کے اپنے باطن کی حلاوت میں خلل ڈالے۔

آپ نے لکھا تھا کہ ”اس جگہ کے دوست اس نسبت سے جو کہ آپ نے اس سفر میں غایت فرمائی تھی بہرہ ور ہوئے ہیں“ کیا تعجب ہے، واللہ رضی من کا اس الکرام نصیب (بزرگوں کے پیالے سے زمین کیلئے بھی حصہ ہوتا ہے)۔ شیخ عوضؒ نے اس احقر سے متعلق جو بشارات والے واقعات دیکھے ہیں اور ان سے ورع عالم صلی اللہ علیہ وسلم و دیگر شائع سے جو غایات و توجہات دیکھی اور سنی ہیں جو ملا تيمورا اور ملا امیر نوروز کے

خطوط میں درج تھیں امیدوار ہوا اور اللہ تعالیٰ جل شانہ کا شکر بجا لایا۔ اور آپ نے جو کیفیات ایک جوان کے بارے میں اور جو دوسرے جوان کے بارے میں لکھی تھیں وہ اچھی اور بلند ہیں، اے اللہ! ہمارے ربی بھائیوں میں اضافہ فرما۔

آپ نے اپنے عزیز ہجر گوشہ کے انتقال کے بارے میں تحریر کیا تھا اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُونَ ۛ [بیشک ہم سب اللہ تعالیٰ کے ہیں اور ہم سب اسی کی طرف لوٹ جانا ہے] اللہ تعالیٰ نعم البدل عنایت فرمائے اور قصائے الہی پر صبر و رضا عطا فرمائے۔ فانما المحروم من حرّم الثواب [بس بیشک محروم وہ شخص ہے جو ثواب سے محروم ہے] حدیث شریف میں آیا ہے میں مومن کے لئے اللہ تعالیٰ کی تقدیر سے تعجب میں ہوں کہ جب اس کو کوئی خیر (بھلائی) حاصل ہوتی ہے تو وہ اپنے رب کی حمد کرتا اور اس کا شکر ادا کرتا ہے اور جب اس کو کوئی مصیبت پہنچتی ہے تو وہ اللہ تعالیٰ کی حمد کرتا اور صبر کرتا ہے، مومن کو ہر چیز میں اچھا بدلہ دیا جاتا ہے حتیٰ کہ اس لقمہ پر بھی اجر دیا جاتا ہے جس کو وہ اپنی عورت کے منہ کی طرف بڑھاتا ہے والاسلا علیکم وعلیٰ من لدیکم تم پر اور تمہارے پاس والوں پر سلامتی ہو۔

مکتوب ۲۳

جاننا ینگم کے نام، اقسام توحید اور اس کے ہر مرتبہ کے متعلق معارف کو توضیح و اختصار کے ساتھ ذکر کرتے ہوئے اس کی شرح کے بیان میں تحریر فرمایا۔

بِسْمِ اللّٰہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ۝ حَمْدُ اللّٰہِ الْعَظِیْمِ ۝ وَصَلِیُّا عَلٰی رَسُوْلِ الْکَرِیْمِ ۝ [اللہ تعالیٰ جل شانہ کی حمد کرتے ہوئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر صلوٰۃ و سلام بھیجتے ہوئے اللہ تعالیٰ کے نام سے شروع کرتا ہوں جو کہ رحمن و رحیم ہے]۔ اللہ تعالیٰ بخیر و برکت، مشفقہ، مکرّمہ کی ذات بابرکات کو اپنی بے انتہا عنایات میں شامل فرما کہ مقامات قرب میں ترقی عطا فرمائے۔

انہر چرمی رود سخن دوست خوشتر است [دوست کی حیات بھی بیان کی جائے پسندیدہ ہے] آپ غور سے سنیں، توحید دو قسم کی ہے: توحید عوام اور توحید خواص۔ توحید عوام کلمہ طیبہ لَا اِلٰہَ اِلَّا اللّٰہُ کے مضمون کی تصدیق اور کافروں کے باطل معبودوں کی نفی کرنا اور معبود برحق کا اثبات کرنا ہے حالانکہ (اس توحید میں) حق تعالیٰ جل و علا کو اس کے ماسوا کے ساتھ محبت و گرفتاری اور دید و دانش میں شریک کرنا اور نفسِ امارہ کا جو کہ اس کی فطرت میں ودیعت ہے انکار و تزعزع

پایا جاتا ہے۔ اور توحید خواص میں تصدیق مذکور کے باوصف درجے ہیں، پہلا درجہ دل کو ماسویٰ اللہ کی محبت و گرفتاری اور اس کی دید و دانش سے خالی کر دیتا ہے ۹۶

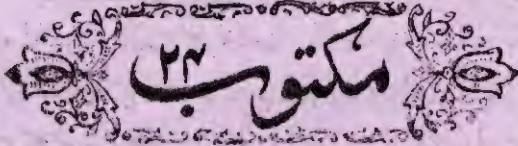
توحید بعرف صوفی صاحب سیر تخلص دل از توجہ اوست بغیر
[صاحب سیر صوفی کے نزدیک توحید کے معنی دل کو غیر اللہ کی طرف توجہ کرنے سے خالی کر دینا ہے] اس کی توضیح یہ ہے کہ جب سالک رشید ذکر و فکر پر بلا ومت کرتا ہے اور لہو و لعب اور ہر اس چیز سے جو کہ توجہ و انہماک کے منافی ہے روگردانی کرتا ہے اور عنایت ازلی طالب کے شامل حال ہوتی ہے بتدریج سلطان ذکر اس کے باطن پر اس حد تک غلبہ پالیتا ہے کہ باطن کا ذکر و وام حاصل کر لیتا ہے اور یاد کر کے تکلف سے نجات دیدیتا ہے اور ظاہر کی غفلت باطن میں سرایت نہیں کرتی اس کا ظاہر خواہ کسی چیز میں مشغول ہو غافل ہو یا حاضر، بیدار ہو یا نیند میں، باطن ہمیشہ ذکر و حضور میں رہتا ہے، خلوت و جلوت (تنہائی و مجلس) اس کے باطن میں یکساں ہے ۷

از بروں در میان بازارم وز دروں خلوتے ست بایارم
[میں باہر سے (ظاہر کے اعتبار سے) بازار میں ہوں اور اندر سے (باطن کے اعتبار سے) یار کے ساتھ تنہائی میں ہوں]
اور جب باطن دائمی حضور و آگاہی سے متصف ہو جائے تو ماسویٰ کی محبت و گرفتاری کو آہستہ آہستہ زائل کر دے گا، اس کا علمی و حسی تعلق اللہ تعالیٰ کے ماسویٰ سے جو کہ علم حصولی سے تعلق رکھتا ہے ٹوٹ جائے گا، یہاں تک کہ ماسویٰ کو بھلا دینا اور غیر اللہ سے پوری طرح قطع تعلق کر لیتا حاصل ہو جائیگا اس درجے تک کہ اگر ماسو کو تکلف کے ساتھ بھی یاد کرے تو اس کو یاد نہ آئے اور اس کے دل میں اس کا خیال نہ گزرے اس وقت اس بھول کے واسطے سے جو کہ دل کو ماسویٰ سے حاصل ہوتی ہے نہ وہ دنیا کی خوشی سے سرموڑ ہوتا ہے اور نہ اس کی غم خواری سے رنجور اس حالت کو فناء قلبی سے تعبیر کیا جاتا ہے اولیاء کمالات ولایت میں سے پہلا کمال ہے۔ جاننا چاہئے کہ اس کمال میں اگرچہ باطن کو دوام حضور حاصل ہو اور وہ ماسویٰ کی گرفتاری سے رہائی حاصل کر چکا ہے لیکن اس کا نفس حاضر اور علم حضوری اپنی جگہ پر موجود ہے اور اس کی مناعت اور انانیت قائم ہے۔

خواص کی توحید کا دوسرا درجہ یہ ہے کہ نفس حاضر اور اس کا اپنا علم حضوری بھی زائل ہونا شروع ہو جاتا ہے اور انانیت، ہمسری اور شرکت کے دعویٰ میں خلل پیدا ہو جاتا ہے اور وہ خود کو انانیت سے تعبیر نہیں کر سکتا کیونکہ انانیت و خودی اس سے زائل ہو چکی ہے اس وقت اگر توجہ و حضور ہے تو از خود بخود ہے کیونکہ عارف کا کوئی نام و نشان باقی نہیں رہا ہے اور اس کے یہ معنی نہیں کہ عارف

اسوقت عین حق ہو گیا اور اُس سبحانہ و تعالیٰ کی ذات کے ساتھ ایک ہو گیا ہے۔ انا اُنہی کہنا اس مقام تک نہ پہنچنے کی وجہ سے ہے اس لئے کہ فنا و نیستی اور انا کے زائل ہونے کی صورت میں انا اُنہی کہنا کوئی معنی نہیں رکھتا اور وہ سبحانی زبان سے نہیں نکال سکتا۔

خیال کج مبراں جاو بشناس کے کو در خدا گم شد خدا نیست
(اس جگہ کج خیالی مت کرو اور پہچان لے کہ جو شخص خدا میں گم ہو گیا وہ خدا نہیں ہے) اس حالت کو فنائے نفس کہتے ہیں، فنا کی حقیقت اس مقام میں حاصل ہوتی ہے۔ پہلی فنا کا حاصل باطن کے آئینہ کو ماسو کے نقوش اور غیر اللہ کی صورتوں کے حصول سے خالی کرنا ہے خواہ وہ ماسوی اللہ آفاق (universe) سے متعلق ہوں یا نفس سے (self) سے ہوں، یہ کمال تجلی افعال کے ساتھ وابستہ ہے اور دوسری فنا جو کہ عارف کے علم حضوری کی نفی کے ساتھ اس کی اپنی نفی ہو جانا ہے تجلی صفات کے ساتھ وابستہ ہے اور اس کا کمال تجلی ذات کے ساتھ مربوط ہے۔ یہ ہے اہل اللہ کی سیر و سلوک کا خلاصہ وار اہل کمال کے حال کا نسخہ، ابھی اس میں گفتگو کرنے کی بہت گنجائش ہے۔



مرزا امان اللہ برہان پوری کے نام، اُن کے خطوط کے جواب میں جو کہ اُن کے اور ان کے دوستوں کے حالات و اشواق اور واقعات پر مشتمل تھے تحریر فرمایا اور اس میں ہر مقام کے متعلق معارف کا ذکر اور حقیقتِ کعبہ معظمہ کا بیان و حدیث لی مع اللہ وقت کی تشریح اور حقیقتِ سرورِ کائنات علیہ و علی آلہ الصلوٰۃ والسلام کی دوسرے حقایقِ پخصیلت بیان فرمائی ہے۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم حماد اللہ العظیم ومصلیاً علی رسولہ الکریم (اللہ تعالیٰ کی حمد اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بھیجتے ہوئے میں اللہ تعالیٰ کے نام سے شروع کرتا ہوں جو کہ رحمن و رحیم ہے۔) برادرِ میرضیاء الدین حسین نے برابر عزیزِ سدا اللہ تعالیٰ سبحانہ من الزلزل والافات (اللہ تعالیٰ اس کو تمام لغزشوں اور آفتوں سے سلامت رکھے) کا گرامی نامہ قابلِ قدر تحائف کے ہمراہ پہنچا کر مسرور کیا، حق سبحانہ و تعالیٰ فیوض کے دروازوں کو ہمیشہ کھلا رکھے اور اپنی غیاثات و الطاف کے ساتھ سر بلند کرے اور جو کچھ آپ نے مولانا ابوالمظفر نیمروز شیع علم اللہ رحمہ اللہ تعالیٰ رحمۃ واسعہ کے بارے میں دیکھا ہے کہ گویا حضرت ایشاں (حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ) اُن کی طرف متوجہ ہوئے وہ اس لباس سے جو کہ وہ رکھتے تھے

عربان پہنچے اور ان کو دوسرا لباس پہنایا گیا اور حضرت عالی (حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ) نے فرمایا کہ اُن کے ورق کو پلٹ دیا گیا ہے، اور دوسرے واقعہ میں حضرت نے فرمایا کہ ہم نے اُن کو اپنے ساتھ لے لیا ہے، اس کے بعد سے اُن کا معاملہ دوسرا ہو گیا ہے۔ بہت مبارک ہے، امید ہے کہ حضرت عالی (حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ) کی خاص نسبت سے وافر حصہ حاصل کریں گے اور ان غیبات سے جو کہ اس واقعہ میں آپ کے متعلق ظاہر ہوئی ہیں اللہ تعالیٰ جل شانہ کا شکر بجا لائیں کہ یہ بشارت عظمیٰ ہے اور جو کچھ آپ نے عجز و عدم ادراک کے غلبہ کے بارے میں اظہار فرمایا تھا اور لکھا تھا کہ ”دوسری حالت اس کے ساتھ کوئی مناسبت نہیں رکھتی (یہ حالت) سب سے الگ ہے۔“ بیشک جو نسبت کہ وراہ الوہار سے تعلق رکھتی ہے وہ تمام نسبتوں سے الگ ہے اس کے ادراک سے عاجز ہونے کے سوا اور کیا نصیب ہو سکتا ہے۔ جو واقعات کہ محمد شاہ نے دیکھے ہیں وہ واضح ہیں، بظاہر وہ قطبِ وقت کے ساتھ بڑی مناسبت رکھتا ہے اور اس کے انوار و بکات سے امیدوار ہے، حق سبحانہ و تعالیٰ قوت سے فعل میں لائے، واقعات بشارات ہیں، ہمارے بزرگوں نے ان پر اعتماد کُلی نہیں رکھا ہے جو کچھ بیداری میں پیش آئے وہ اس شخص کی ملکیت ہے۔

جو غلام آفتاب ہم ہمہ ز آفتاب گویم نہ شبنم نہ شب پرستم کہ حدیثِ خواب گویم
[چونکہ میں آفتاب کا غلام ہوں اس لئے سب کچھ آفتاب ہی سے کہتا ہوں میں شبنم اور شب پرست ہوں جو خواب کی بات کہوں]
اور وہ واقعہ کہ جس میں پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم اور تمام حضرات نے آپ کو کعبۃ معظمہ کے اوپر لے لیا اور کعبہ کی دیوار کے پورا کرنے کا امر فرمایا اور فرمایا (یہ کام) تجھ سے متعلق ہے اور تکمیل کے بعد ان حضرات فرمایا کہ جامہ (غلاف کعبہ) بھی تو ہی پہنا۔ آپ نے حضرات کی امداد کو کعبۃ معظمہ کو جامہ مبارک (غلاف) پہنایا، اس کے بعد سب حضرات نے مبارکباد دیکر مصافحہ کیا، بہت اعلیٰ ہے، اس سے کعبۃ معظمہ کے ساتھ کامل مناسبت معلوم ہوتی ہے، حق سبحانہ و تعالیٰ اس کی حقیقت سے کچھ حصہ عطا فرمائے حقیقت کعبہ حقائقِ مخلوقات و حقیقتِ واجبی جل سلطانہ کے درمیان جو کہ مرتبہ احدیت ذات تعالیٰ و تقدس ہے برزخ ہے کیونکہ کعبہ مخلوق کا مسجود الیہ ہے (اسی لئے) اس کی حقیقت تمام مخلوق کے حقائق سے ضرور ممتاز ہونی چاہئے۔ چونکہ مسجود ذاتِ حق سبحانہ ہے (اس لئے) کعبہ کی خلقت بھی اسی مقدس بارگاہ سے ہونی چاہئے۔ ہمارے حضرت (مجدد الف ثانی) قدس سرہ اللہ تعالیٰ بسرہ الاقدس نے اس مکتوب گرامی میں جو کہ مکتوبات کی تینوں جلدوں میں سے کسی میں شامل نہیں ہے لکھا ہے کہ ”حقیقت کعبہ ذاتِ اجبی تعالیٰ ہے اس لئے کہ مسجود حقیقت میں وہی مقدس مرتبہ ہے۔ ہذا جاننا چاہئے کہ مسجود اگرچہ ذاتِ بیچون ہے

لیکن اعتبار مسجودیت کو اس کے ساتھ ملحوظ رکھا گیا ہے اس لئے مرتبہ اہدیت ذات سے جو کہ نسبتوں اور اعتبار سے پاک ہے نیچے کے درجے میں ہوگا اور دید و دانش و گرفتاری میں متمیز ہو جائے گا۔

اور آپ نے دوسرے واقعہ میں لکھا تھا کہ ”حضرت ایشان (قدس سرہ) فقیر کے سر کو اٹھا کر فقیر کی پیشانی کا بوسہ دیکر فرماتے ہیں کہ خبردار ہو جا۔ فقیر دیکھتا ہے کہ تمام عالم کی توجہ خواہ آفاقی ہو یا انفسی پوری طرح فقیر کی طرف ہے چنانچہ اگر وہ اس توجہ سے محروم رہ جائیں تو سب لاشے (معدوم) ہو جائیں۔ میں دیکھتا ہوں کہ فقیر کا حلیہ بعینہ حضرت عالی کا حلیہ ہے اور یہ حالت واضح طور پر دیکھنا ہے، حیرت بہت بڑھ گئی کہ یہ کون دیکھتا ہے اور کس چیز کا شاہد کرتا ہے، حضرت فرماتے ہیں حقیقت میں دونوں ایک ہی ہیں جیسا کہ نظر آ رہا ہے میرے محروم! جو کچھ آپ نے واقعہ میں دیکھا ہے اگر خارج میں ایسا ہو تو قطب لاقطاب کا مقام ہے اور تمام عالم کا اس طرح پر توجہ کرنا اس سے تعلق رکھتا ہے، اس کا لب لباب یہ ہے کہ کبھی ایسا ہوتا ہے کہ مرید صادق فانی الشیخ ہونے کی وجہ سے شیخ کی مخصوص حالت کو اپنے اندر محسوس کرتا ہے اور شیخ کے ساتھ اتحاد پیدا کر لینے کے وقت اپنے آئینے میں شیخ کے کمالات کو مطالعہ کرتا ہے۔ قطبیت کے وہ معنی جن کے ساتھ اس کا شیخ متصف ہے اگر وہ اس وقت اپنے اندر پائے تو کیا تعجب ہے اور کبھی ایسا ہوتا ہے کہ قطب کے معاون و مددگار اس معنی کو اپنے اندر شاہدہ کرتے ہیں اگرچہ اصالت کے طور پر یہ خدمت قطب کے ساتھ وابستہ ہے لیکن اس کی تبعیت و طفیل سے اس کے مددگار بھی اس خدمت میں اس کے شریک ہوتے ہیں جیسا کہ عالم مجاز میں یہ حقیقت فدا اور سلاطین میں ثابت ہے، بادشاہ کی طرف سے وزارت کا منصب ایک شخص کے لئے ہوتا ہے لیکن اس کے ارکان سلطنت بھی اسی کی طرح مخلوق کا مرجع (جائے رجوع) ہیں۔

جاننا چاہئے کہ ایک جماعت خواب و واقعہ میں اپنے آپ کو بادشاہ یا قطب وقت دیکھتی ہے اور بیداری میں ان میں سے کسی کے لئے یہ بات ثابت نہیں ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ بادشاہت یا قطبیت کی صفت ان میں موجود ہے لیکن ضعیف ہے اس قابل نہیں ہے کہ عالم شہادت میں ظہور پائے، اس کے بعد یہ دو حال سے خالی نہیں ہے، اگر اس صفت قوت حاصل کر لی اور اس قابل ہو گیا کہ عالم شہادت میں ظاہر ہو جائے تو وہ شخص اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی قدرت سے عالم شہادت میں بھی بادشاہ ہو جائے اور قطب بھی بن جائے اور اگر اس قدر قوت پیدا نہ کی تو اسی مثالی ظہور کے ساتھ جو کہ بہت ہی ضعیف ظہور ہے کفایت کرتا ہے اور بقدر قوت ظہور پاتا ہے، وہ واقعات بھی اسی قسم کے ہیں جو کہ اس راستہ کے طالبان دیکھتے ہیں اور خود کو بلن مقامات میں پاتے ہیں اور دیکھتے ہیں کہ وہ ارباب ولایت کے مناصب پر فائز ہو گئے ہیں،

ہمارے حضرت (مجدد الف ثانی) قدس اللہ سبحانہ و تعالیٰ بسرہ الاقدس کے اصحاب میں سے ایک شخص نے حضرت کی خدمت میں عرضداشت پیش کی کہ قطب الاقطاب ہونے کی بشارت جو کہ عالم غیب سے آتی ہے اس کی کوئی اصلیت ہو یا نہیں؟ حضرت عالی (قدس سرہ) نے اس کے جواب میں تحریر فرمایا کہ "یہ مقام قطبیت کے کمالات کے حصول کی بشارت ہے نہ کہ منصب قطبیت کے حصول کی جو کہ علم کے ساتھ مشروط ہے کیونکہ صاحب منصب کہ اس کا علم ہوتا ہے انتہی کلامہ الشریف۔ آپ نے اس واقعہ کے ذیل میں لکھا تھا کہ بہت سے حقایق و معارف ظاہر ہوتے اور گذر جاتے ہیں اور ہر ایک کی حقیقت پر اطلاع دیتے ہیں اگر اس میں سے ذرا بھی ظاہر ہو جائے (تو) نظام عالم میں خلل آجائے۔ رح

قلم میں جا رسید و سر بیکست [قلم بیاتک پہنچا اور اس کی ٹوک ٹوٹ گئی] ۱۰
بیشک خاص بندوں پر ایسی چیزیں ظاہر ہوتی ہیں جو عوام کے حوصلہ و سمیت سے باہر ہیں ان کا عوام سے چھپنا ضروری ہے اگر وہ ظاہر ہو جائیں تو فتنہ و فساد کا سبب بن جائیں اور بعض امور اس قسم کے ہیں کہ خواص سے بھی ان کا چھپنا ضروری ہے کیونکہ وہ امور بعض خاص بزرگوں کے ساتھ مخصوص ہوتے ہیں مگر اجازت سے بیان کر سکتے ہیں۔

آپ نے لکھا تھا کہ "جو کچھ اس ذرہ بمقدار پر گذرنا ہے اس کو کس زبان سے بیان کرے جو کچھ قول و فعل سے صادر ہوتا ہے دیکھتا ہے کہ تمام صفات قوی و فعلی و حسی و حرکتی پوشیدہ اور علانیہ سب کی دوسری جگہ سے ہیں اس سبک و سبک (جسم و صورت) کو اس کے ساتھ کوئی مناسبت نہیں ہے یہ قالب جدا ہے اور اس کا درک (پانا) بھی قالب سے جدا ہے اور اس کا اور تمام عالم کا عدم ہونا ظاہر ہے اور آنکھ اس معنی کے حاصل کرنے میں اندھی ہے شاید کہ آپ نے قالب و سبک سے انسان کے ظاہر و باطن کا مجموعہ مراد لیا ہو نہ کہ صرف ظاہر جیسا کہ قالب سے عام طور پر یہی قیاس ہوتا ہے کیونکہ یہ صفات حقیقت میں باطن کے ساتھ قائم ہیں نہ کہ ظاہر کے ساتھ اور جب عارف اپنی ذات کے عدم ہونے پر دانا و بیتا ہو جاتا ہے اور حالت فنا کے ساتھ موصوف ہو جاتا ہے تو باطن کو بھی ظاہر کی طرح صفات سے خالی پاتا ہے اور عدم صرف اور جماد محض خیال کرتا ہے اور دراک و شعور کو دونوں (ظاہر و باطن) سے منسوب (نہی کیا ہوا) دیکھتا ہے بلکہ حقیقت میں فنا و بقا باطن کی صفات میں سے ہے اور بس، عارف کا ظاہر ہمیشہ شریعت کی صفات پر (قائم) رہتا ہے اور اس نے دو بینی (دو دیکھنے) سے رہائی نہیں پائی ہے اور توحید کے ساتھ وابستہ نہیں ہوا ہے باطن قرب کے درجات میں ہے اور ظاہر اس سے منزلوں دور ہے، ظاہر کے حق میں کمال یہ ہے کہ وہ باطن کے حالات پر اطلاع پائے احوال خاص باطن کے لئے ہیں اور اگر سالک

ارباب علم میں سے پہلو احوال کا علم ظاہر کے لئے ہے اور جب ظاہر اس کے علم سے خالی ہو گا تو (ہمیشہ) رنج و اضطراب میں رہے گا یہاں تک کہ جو مقدر ہے وہ پورا ہو جائے۔

آپ نے لکھا تھا کہ صبح کی فرض نماز میں ایک وارد (کیفیت) پیش آیا جو کہ کسی اور وقت میں نہیں تھا، خیال میں ایسا ظاہر کیا گیا کہ یہ وہ حالت ہے کہ جس کے بارے میں آنحضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے لی مع اللہ وقت (الحديث) (میرا اللہ تعالیٰ کے ساتھ ایک ایسا وقت ہے) فرما کر خبر دی تھی اور ایسا بتایا گیا کہ یہ حالت ونسبت آنسرور علیہ وعلیٰ آکا الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ مخصوص ہے جو کہ مقرب فرشتے اور نبی مرسل کی حالت و درجہ سے اوپر ہے کہ اس جگہ اسم کا اطلاق بھی نہیں کیا جاسکتا اور اس دولت کا حاصل پورا اولوالعزم پیغمبر کے ساتھ مخصوص ہے اور وہ بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے طفیل سے ہے امت میں سے جس کو بھی اس دولت سے نوازتے ہیں اس نعمت کا ایک لقمہ مل جاتا ہے الی آخرہ۔

میرے مخدوم اچانک سے کہ امت کے بعض کامل افراد کو اپنے نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی اس خاص دولت سے تبعیت وراثت کے طریقہ پر حصہ مل جائے کیونکہ خاص خادم اپنے مالک کے پس خوردہ سے امیدوار ہیں لیکن کبھی یہ معاملہ حقیقت کے طریق پر ہوتا ہے اور کبھی ظل کے اصل کے ساتھ مشابہ ہونے کے طریق پر ہوتا ہے اس کی تفصیل یہ ہے کہ لی مع اللہ وقت کا بھید یہ ہے کہ آنسرور علیہ وعلیٰ آکا الصلوٰۃ والسلام کی حقیقت تمام موجودات ممکنہ کے حقائق پر فوقیت رکھتی ہے خواہ وہ انبیائے مرسلین کے حقائق ہوں یا ملائکہ مقربین کے حقائق، نیز وہ حقیقت بمنزلہ کل ہے اور دوسرے تمام حقائق اس کے اجزاء کے مانند ہیں، پہلی چیز جو غیب کی کمین گاہ سے ظہور کے میدان میں آئی اور صادر ہوئی وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حقیقت ہے اور مرتبہ لائعنیں کا سب سے پہلا نعنیں بھی وہی حقیقت محمدیہ ہے جو کہ تعین حقیقی ہے وجود و ایجاد سب محبت ہی کی فروعات ہیں اور کہنا سنا اور محب و محبوب بھی اسی کا ثمرہ ہیں کیونکہ حب ہی ہے جس نے غیب الغیب کے قفل کو کھولا ہے اور وجود و ایجاد کے کارخانہ کو پھیلایا ہے اور پوشیدہ خزانے کو ظہور دیا ہے اور محبت ہی کا جوش ہے جس نے محبوب کے اسرار کو روشن و ظاہر بنایا اور عشق ہی کی آواز ہے جس نے کہ اس کے جمال و کمال کو پوشیدگی کے پردے سے نکالا، اگر یہ عشق نہ ہوتا تو جمال لازوال سے پردہ کون کھولتا اور اس کے کمال کی شہرت دنیا و اولیٰ دنیا کے کانوں تک کون پہنچاتا ہے

گر عشق نہ ہو دے و غم عشق نہ ہو دے چندیں سخنِ نغمہ کہ گفتم کہ شنو دے

(اگر عشق اور اس کا غم نہ ہوتا تو اس قدر زانو دایس کون کہتا اور کون سنتا) یہاں سے معلوم ہوا کہ حسن خود بے پردہ ہونا چاہتا ہے اور جمال چھپنے کا خیال نہیں رکھتا ہے

پری روتاب مستوری ندارد چو در بندی ز روزن سر بآرد
[پری چہرہ چھپنے کی تاب نہیں رکھتا، اگر تو دروازہ بند کرے گا تو وہ دقت (سوراخ) سے سر نکال لے گا۔]
کیونکہ حسن کے لئے عشق لازمی ہے اور جمال کے لئے محبت و امتیاز ہے۔

ہر کجا حسن می نماید روئے می نہد سر سجدہ عشق آں سوئے

[جہاں بھی حسن جلوہ نما ہوتا ہے عشق اس طرف سر سجدہ ہو جاتا ہے]

اب ہم اصل بات کی طرف رجوع کرتے اور کہتے ہیں کہ اس بیان سے ثابت ہوا کہ جو قربِ آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کی حقیقت کو ذاتِ اقدس تعالیٰ کے ساتھ ہے وہ کسی دوسری حقیقت کو نہیں پر اس لئے
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا وقت ممتاز ہو گا اور کسی پیغمبر اور فرشتہ کو اس وقت میں گنجائش نہ ہوگی، ہاں
اگر کسی کی حقیقت کو اس حقیقتِ الحقانی کے ساتھ طفیلی ہونے یا تبعیت کے طور پر کچھ الحاق اور انطباق
حاصل ہو جائے تو ہو سکتا ہے کہ طفیلی ہو کر اس دولت میں شریک ہو جائے لیکن چونکہ اصالت و تبعیت کا
فرق ہمیشہ باقی و قائم رہے گا اس لئے ہر لحاظ سے شریک ہونے کی نفی کی گئی ہے، بلکہ اگر شرکت ہو تو وہ صورت
شرکت ہے اور حقیقت میں کچھ شرکت نہیں ہے۔ خادم کو مخدوم کے ساتھ کیا شرکت اور طفیلی کو اصل کے
ساتھ کیا مساوات، اور یہ الحاق و اتحاد حقیقتِ بعض کامل ترین افراد میں ثابت ہے اور چونکہ اس حقیقتِ الحقانی
کیلئے مراتبِ تنزلات میں ظلال اور تنزیلات کے ظہورات ہیں اس لئے جب کوئی سالک ان ظلال میں سے
کسی ظل میں پہنچتا ہے اور ظل اور اصل میں تمیز نہیں کر سکتا تو وہ خیال کرتا ہے کہ اس حقیقت کو پہنچ گیا ہے
اور اس خاص وقت میں شریک ہو گیا ہے (حالانکہ ایسا نہیں ہے یہ ظل کے اصل کے ساتھ مشتبہ ہونے کی
قسم سے ہے۔

سوال، لی مع اللہ کے مقام کا ظل بھی آں سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ خصوصیت
رکھتا ہے اور کسی دوسرے کو آپ کے ساتھ شرکت نہیں ہے پس جو شخص کہ اس مقام کے ظل کو پہنچ جائے تو
اس شخص کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خاص مقام میں حقیقی طور پر شریک ہو جانا چاہئے۔ ہم اس کے جواب
میں کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی فضیلت تمام انبیائے کرام و ملائکہ عظام علیہم الصلوٰۃ والسلام
پر اس مقام کی اصل کے اعتبار سے ہے جو کہ قرب کے تمام مقامات سے اوپر ہے نہ کہ اس مقام کے ظل کے
اعتبار سے، اس لئے کہ یہ توقیت وہاں مفقود ہے کیونکہ ہو سکتا ہے کہ انبیاء و ملائکہ کے مقامات کے اصول اس
ظل سے اوپر ہوں اگرچہ ان کے مقامات کے ظلال اس ظل سے نیچے ہوں۔ اگر کہا جائے کہ اس ظل کا ان ظلال پر
توقیت رکھنا بھی آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی دوسروں پر فضیلت کے باعث ہے (تو جواب میں) ہم کہتے ہیں

کہ اس ظل کی ان ظلال پر فوقیت دوسروں کے اصول کی اس ظل پر فوقیت کے باوجود جزئی تفصیلت کا موجب ہے نہ کہ کلی تفصیلت کا جو کہ بحث سے خارج ہے کیونکہ ہر شخص اپنے مقام کی خصوصیت کے اعتبار سے دوسروں پر تفصیلت رکھتا ہے لیکن یہ تفصیلت جزئی ہے، اگرچہ ایک جزئی تفصیلت اور دوسری جزئی تفصیلت میں بھی فرق ہے کیونکہ یہ ظل تمام ظلال پر فوقیت رکھتا ہے اور ان سب کا جامع ہے، اس کے باوجود اصول پر نظر کرتے ہوئے یہ تفصیلت جزئی ہے اور آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جوںی وقت فرمایا ہے وہ اصل کے اعتبار سے فرمایا ہے جو کہ تمام مقامات پر فوقیت رکھتی ہے، ظل کے اعتبار سے نہیں فرمایا کیونکہ فوقیت وہاں نہیں ہے پس سالک جو کہ ظل کے مقامات میں شرکت کا گمان پیدا کر لیتا ہے (یہ ظل کے اصل کے ساتھ مشتبہ ہونے کی قسم سے ہوگا۔

سوال: ان اکابر میں سے ہر ایک کی حقیقت دوسرے کی حقیقت سے ممتاز ہے اور کسی شخص کو اصالت کے طور پر کسی دوسرے کی حقیقت میں شرکت نہیں ہے، پس ہر کسی کا وقت ممتاز ہوگا اور اس کے خاص وقت میں کسی دوسرے کو کوئی دخل نہ ہوگا پس ہمارے پیغمبر علیہ الصلوٰۃ والسلام کی وہ کونسی خصوصیت ہوگی کہ جس کے اعتبار سے آپ نے لی مع اللہ وقت فرمایا۔ ہم اس کا جواب دیتے ہیں کہ ہر کسی کے خاص وقت میں اگرچہ دوسروں کی شخصی شرکت نہیں پائی جاتی لیکن نوعی شرکت موجود ہے جو کہ مماثلت کا سبب ہے کیونکہ ہر حقیقت کو دوسری حقیقت کے ساتھ کچھ نہ کچھ اشتراک ہے اور تمام حقائق حقیقتہً الحقائق میں درج ہیں اور حقیقتہً الحقائق کو دوسرے تمام حقائق کے ساتھ کچھ بھی اشتراک نہیں ہے کہ جس کی وجہ سے اس کو ان کے ساتھ شرکت نوعی ہوتی جس سے مماثلت ثابت ہوتی۔ پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے خاص وقت میں دوسروں کو نہ نوعی شرکت ہے اور نہ شخصی شرکت۔ ایک دوسرا جواب یہ ہے کہ حقیقت آں سرورِ عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو حقیقتہً الحقائق وہ کل ہے اور دوسروں کے حقائق اس کے اجزاء کے درجے میں ہیں اور یہ مسلم ہے کہ جو کمال جزو کے لئے ثابت ہے وہ کل کے لئے بھی ثابت ہے، لیکن اس کے برعکس ثابت نہیں ہے پس دوسروں کے کمالات میں ہمارے پیغمبر علیہ الصلوٰۃ والسلام کی شرکت ثابت ہوگئی اور آنحضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے (مخصوص) کمال میں دوسروں کو شرکت نہیں ہوگی اور ہدایتِ ثانی مع اللہ وقت صادق و ثابت ہوگی۔ بلکہ ہم کہتے ہیں کہ جن لوگوں کے حقائق اسمائے کلی کی جزئیات ہیں یا ان اسماء کی جزئیات کی جزئیات ہیں ہمارے پیغمبر علیہ وعلیٰ آلا الصلوٰۃ والسلام کو بھی ان میں شرکت ہے اس لئے کہ جو شخص جزو کے جزو سے موسوم ہو وہ صاحبِ اسم جزئی کے دائرہ کے تحت ہے اور یہی نسبت صاحبِ اسم جزئی کو صاحبِ اسم کلی کے ساتھ ہے پس سمجھ لیجئے۔ یا ہم یہ کہتے ہیں کہ اس قسم کی عبارت سے فوری طور پر ذہن

اس طرف جانا ہے کماحقہ عبادت کے وقت کو دوسروں کے وقت پر فوقیت اور عدم مماثلت و
مشارکت ہے، اس عبادت کے صدور میں خصوصیت محض کافی نہیں ہے پس اس عبادت کا مصدر (محل
صدر) آل سرورِ عالم صلی اللہ علیہ وسلم ہوئے نہ کہ کوئی اور، کیونکہ (اس میں) فوقیت و عدم مماثلت مشارکت
مفقور ہے اگرچہ خصوصیت ہے۔

آپ نے لکھا تھا کہ میں ایک روز حلقہ میں بیٹھا تھا دیکھتا ہوں کہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی مجلس میں حاضر ہوں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں، حکم ہے کہ آج تیرے عقد کا دن ہے، میں حق سبحانہ و تعالیٰ کے ساتھ تیرا عقد کرتا ہوں، اس وقت فقیر پر ایسا ہی حالت ہے جس کو بیان نہیں کر سکتا، فرمایا کہ ہم نے دنیا اور آخرت کو تیرے مہر میں دیدیا الخ جاننا چاہئے کہ حق تعالیٰ شانہ کے ساتھ عقد سرور شاید اللہ تعالیٰ کے اسم کے ساتھ عقد ہو جو اس شخص کا مبداء اربعین ہے یا اس اسم کے اصول کے ساتھ (عقد مراد ہو) جو کہ شیون و اعتبارات ذاتیہ پر مشتم ہوتے ہیں اور عقد سے مراد اسم یا اس اسم کے اصول تک وصول اور اس اسم کا وصول اس کے ساتھ فنا و بقا کا حصول ہے کہ ولایت اور اسلام حقیقی کا حاصل ہونا اس پر موقوف ہے، چنانچہ شیخ شرف الدین یحییٰ میری قدس سرہ نے فرمایا کہ جب تک تو اپنی ماں سے جفتی نہ کرے مسلمان نہیں ہوگا یعنی جب تک تو اس اسم کے ساتھ جو کہ تیرا مبداء اربعین ہے متحقق نہیں ہوگا مسلمان نہیں ہوگا مختصر یہ ہے کہ جب تک معاملہ اصول کے ساتھ یا اصولِ اصول کے ساتھ ہے فنا و بقا اور حصول و تحقق کی نسبت کا حاصل ہونا متصور ہے اور جب کام اصول سے اوپر چلا جاتا ہے اور اصولِ ظل کی مانند راستہ میں رو جاتے ہیں اور معاملہ ذاتِ غیب تعالیٰ سے جا پڑتا ہے تو مذکورہ بالا نسبتوں میں سے کچھ بھی وہاں متصور نہیں ہوگا۔ آمین مبارکہ لَعَلَّ يِلْدَنَّ وَ لَمْ يُولَدْ وَلَمْ يَكُنْ لَهٗ نَفْوًا أَحَدٌ [اس نے کسی کو نہیں جنما ہے اور نہ وہ کسی سے نکلیا اور نہ اس کی مثل کوئی ہے] اسی مقام کا نتیجہ دیتی ہے

لاہوڑاں سرائے روز بھی باز گشتند جیبا کیسہ ہی

(لاؤ وہو اس بارگاہِ قدس سے اس حال میں اپس لوٹے ہیں کہ جب ابو قحیلہ خالی ہوتی ہے) اور یہ جو فرمایا ہے کہ دنیا و آخرت کو تیرے مہر میں دیا گیا ہے یعنی جو کچھ کہ اسم کے ساتھ مناسبت لکھا ہے اور اس اسم کی جامعیت کے لائق ہے جیسا کہ ہا ہے حضرت (عبداللہ ثانی قدس سرہ) نے لکھا ہے کہ ”شخص کی بہشت اس اسم الہی (جل شانہ) کے جلو سے عبارت ہے جو اُس شخص کا مبداء تعین ہو اور اس اسم نے اشجار و انہار اور خصوص کے لباس میں جلو فرمایا ہے، اسکا الہی (جل شانہ) کی بلندی پستی اور جامعیت عدم جامعیت میں تفاوت فرق کے مطابق جنت کے درجات میں بھی تفاوت فرق ہے۔“

اور ہو سکتا ہے کہ مراد اُن سرورِ عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ عقد ہو کیونکہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جمع

شرعیوں اور احکام الہی جل و علا کے مظہر میں تو یہ عقد شریعت کے ساتھ ہوگا خواہ ظاہر شریعت کے ساتھ ہو یا ظاہر و باطن دونوں کے ساتھ ہو اور عقد سے کنایہ احکام شرعیہ کے ساتھ آراستہ ہونا اور سنن پسندیدہ کے ساتھ مزین ہونا ہے اور شریعت کا باطن حقیقی اسلام ہے اور اس کے ساتھ متصف ہونا اولیاء اللہ کے قدموں کا انتہائی مقام ہے، اور ہوسکتا ہے کہ عقد سے مراد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حقیقت کے ساتھ وابستگی ہو جو کہ حقیقۃً انحقاقی ہے جیسا کہ اس کی تفصیل اوپر بیان ہو چکی ہے۔

آپ نے دوسری جگہ لکھا تھا کہ ”اس حالت میں ظاہر کیا گیا کہ یہ مقام لائقین ہے“ آپ کو معلوم ہونا چاہیے کہ جہاں تک سیر و سلوک ہے تمام ترقی و عروج مراتب تعینات میں ہے، مراتب تعینا کے اور قدم رکھنے کی جگہ نہیں ہے اگرچہ عروج کے وقت بلا تعین ظاہر ہو حقیقت میں تعین کے پر سے ^{۱۰۵} کے بغیر نہیں ہے، لائقین محض میں قدم رکھنا و جوب کے ساتھ متحقق ہونا ہے جو کہ محال ہے، ہاں اس بارگاہ میں نظری وصول شاید محال نہ ہو۔

آپ نے قبر کا معاملہ منکشف ہونے کے بارے میں تحریر کیا تھا اور لکھا تھا کہ ”قبر میں میری ایسی حالت ہے جو کہ تحریر و تقریر میں نہیں آسکتی شرح و بیان سے باہر ہے اس کا وقت و حال دوسرا ہے جو کہ اس عالم کے مانند نہیں ہے اس مقام میں سرور و حضور اُس عالم سے ہے کہ عالم دنیا کو مطلق اس کا تصور اور خبر نہیں ہے“ بیشک قبر آخرت کی منزلوں میں سے پہلی منزل ہے جو شخص مر گیا پس اس کی قیامت قائم ہو گئی جو معاملہ آخرت سے تعلق رکھتا ہے اس کا آغاز قبر سے ہوتا ہے، قبر یا تو جنت کے باغوں میں سے ایک باغ ہے یا دوزخ کے گڑھوں میں سے ایک گڑھا ہے، تمام دنیا فانی و مہولات اور مثالی نمونوں کا مقام ہے۔ لایسفی علیہ لا ولا یروی عطشاناً [کسی علیل کو شفا نہیں بخشتے اور کسی

پیانے کو سیراب نہیں کرتے] میں اسی کا پتہ دیا گیا ہے، نہ طالب صادق کو اس سے سیری حاصل ہے اور نہ پیانے کو سیرابی ہے: کَلَسَ رَأْبٌ بِقِیَعَةِ یَحْسَبُهُ الظَّنُّ مَاءً [اُس سراب (وہ جگہ جس پر پانی ہونے کا دھوکا ہوتا ہے) کی طرح جو ٹھیل میدان میں ہے جس کو پیاسا سمجھتا ہے کہ پانی ہے]۔ (یہ دنیا) کھیتی اور کام کرنے کا مقام ہے اور طاعت و عبادت کی جگہ ہے۔ (یہ دنیا) آخرت کے لئے کھیتی ہونے سے زیادہ نہیں ہے کہ آخرت ہی ظہور اصل کا محل ہے اور بطریق کمال لقا (دیدار الہی) کا مقام ہے اور اس (آخرت) کا معاملہ برزخ صغریٰ سے شروع ہوتا ہے جو کہ قبر ہے۔ مَن كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ اللَّهِ فَإِنَّ أَجَلَ اللَّهِ لَآتٍ [جو شخص اللہ تعالیٰ سے ملاقات کا امیدوار ہے پس اللہ تعالیٰ کا مقرر کیا ہوا وقت آنے والا ہے] پس قبر کا معاملہ دنیا کے معاملات کی مانند نہیں ہے اگرچہ برزخ ہے لیکن وہاں اُس مقام (آخرت) کے معاملات غالب ہیں ہاں تازی

جو کہ دنیا میں اصل کا نشان رکھتی ہے اور ظلی ظہورات سے اعراض کرنے والی ہے، حدیث شریف میں آیا ہے کہ بندہ اور حق سبحانہ و تعالیٰ کے درمیان جو پردہ ہے وہ نماز میں اٹھا دیا جاتا ہے اور حدیث شریف میں یہ بھی آیا ہے کہ سجدہ کرنے والا اللہ تعالیٰ کے دونوں قدموں پر سجدہ کرتا ہے پس اللہ تعالیٰ سے اس حالت کو طلب کرنا اور اس کی رغبت کرنا چاہئے۔ نماز صورت کے اعتبار سے اگرچہ دنیا سے ہے لیکن حقیقت میں آخرت سے ہے اس لئے کہ یہ مومن کی معراج ہے اور جو چیز کہ آخرت سے تعلق رکھتی ہے (یعنی دیدارِ الہی) وہ اس میں کچھ حصہ دلا دیتی ہے (یعنی دنیا میں مشاہدہ کرا دیتی ہے)۔

میرے مخدوم! آپ کا ایک خط اس خط کے بعد کہ جس کو کہ میرضیاء الدین حسین لایا تھا پہنچا اس خط میں لکھا ہوا تھا کہ ان دنوں میں ایسے حالات گذر رہے ہیں کہ (یہ بندہ) ان کے لکھے اور بیان کرنے سے عاجز ہے۔ اکثر نماز میں ایسی حالت پیش آتی ہے کہ شرح و بیان سے باہر اور کیفیت سے ماوراء ہے عجیب و غریب امور و اسرار وارد ہوتے ہیں الی آخرہ۔ (بیشک) فرض نماز ان کمالات میں جو کہ اوپر بیان ہو چکے ہیں تمام نمازوں سے ممتاز ہے، قربِ فرائض کو قربِ نوافل سے کیا نسبت، ان کمالات کی ابتدا میں نوافل کے ساتھ لذت بخشے ہیں اور انتہا میں یہ حالت (قرب) فرض نمازوں پر موقوف ہے اور اس (نماز) کے باہر گویا معطل اور میکا رہے، حدیث شریف ارحمٰنی یا بلال (لے بلال) مجھ کو نماز کے ساتھ راحت پہنچا) گویا اس کمال کا پتہ دیتی ہے، کیونکہ فرائض ہی ہیں جو کہ بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی دعوت (اذان) سے وابستہ ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی راحت کو اس میں قربایا۔ نوافل کا دائرہ وسیع ہے حضرت بلالؓ کی دعوت (اذان) کے ساتھ قید اور ان کے بلاوے پر موقوف نہیں ہیں، ان کی زیبائش و آرائش فرائض کے لئے ہے جو کہ بے نشان کا کچھ پتہ و نشان رکھتے اور مطلوب کی کچھ خبر لاتے ہیں۔

دہ بیچ اگر گریہ گراں مہر کنارا آید [اگر وہ چاند محبوب، میری آغوش میں آجائے تو میری گریہاں مجھ سے ملے گی] جانا چاہئے کہ وہ آداب و نوافل جو کہ فرائض کو مکمل اور پورا کرنے والے ہیں وہ فرائض میں ہی شمار کئے جاتے ہیں ان کی رعایت جس قدر زیادہ کی جائے گی فرض کا نتیجہ اسی قدر زیادہ اچھا نکلے گا بلکہ مشکوٰۃ سنتوں میں بھی یہ نسبت اثر کرتی ہے کہ گویا وہ فرائض کو مکمل کرنے والی ہیں اور یہ اس مکتوب کا اظہار چاہئے، الحمد للہ اوّل و آخر (اول و آخر اللہ تعالیٰ کا شکر ہے) والصلوة والسلام علی رسولہ محمد والہ حامیہ و مراد علی جمیع الانبیاء والمرسلین و علی الملائکۃ المقربین و سائر الصالحین اجمعین۔ آمین۔

مکتوب ۲۵

مرزا عبید اللہ بیگ کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ ہر خط کے لئے ایک خاص حکم ہے اور ہر سرزین کا ایک مخصوص فیض ہے۔

حمد و صلوة و تبلیغ دعوات کے بعد جناب برادر عزیز مرزا عبید اللہ بیگ کی خدمت میں عرض ہے کہ آپ کا مکتوب گرامی جو بمصیبا الدین حسین کے ہمراہ بھیجا تھا پڑھا چونکہ اعلیٰ درجہ کے احوال و اذواق پر مشتمل تھا معنوی، لذات بخش، اللہ تعالیٰ ہمیشہ ترقیات پر فائز رکھے اور سنت عالیہ کے اتبلا پر استقامت عطا فرمائے۔ فعل الحکیمہ تعالیٰ لا یخلوا عن حکمت (حکیم اللہ تعالیٰ کا فعل اس کی حکمت سے خالی نہیں ہوتا)۔ صوبہ دکن کی طرف جانے میں بظاہر کوئی حکمت ہوگی، ہرزین کے فیوض مختلف اور ہر شہر کی خاصیت الگ اور ہر بستی کے ساتھ معاملہ جدا ہے، بصیرت والے لوگ ہر قطعہ زمین سے مخصوص فیض حاصل کرتے ہیں اور ہر سرزین سے کوئی کمال اخذ کرتے ہیں۔ ہمارے حضرت قدس اللہ سبحانہ بسرہ الاقدس اس زمانہ میں جبکہ سلطان وقت کے ہمراہ شہر لاہور میں تشریف رکھتے تھے شروع کے ایک دو مہینے حاجی سوائی کے کوچ میں خواجہ قاسم کی پرانی حویلی میں اقامت پذیر تھے وہاں بشیار اسرار و معارف کہ جن میں سے اکثر اشیاء کے فنا و عسیت کے کمالات اور عارف کے عدم محض کے ساتھ مل جاتے سے تعلق رکھتے ہیں فائض ہوتے تھے اور آپ بیان فرماتے تھے۔ اور وہ مکتوب جس کا عنوان "هَلْ آتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ لَمْ يَكُنْ شَيْئًا مَّذْكُورًا" ہے دیگر چند مکتوبات کے ساتھ جو اس مکتوب کے آس پاس ہیں وہیں تحریر کیا گیا ہے۔ چونکہ وہ حویلی بہت پرانی تھی دوسری حویلی میں جو کہ کوچہ ٹلا میں تھی منتقل ہو گئے قبل اس کے کہ اُس حویلی میں منتقل ہوں آپ نے فرمایا کہ اس جگہ میں وہ اسرار و معارف فائز ہوں گے جو کمالات بقا کے ساتھ تعلق رکھتے ہیں انشاء اللہ تعالیٰ۔ (چنانچہ وہاں منتقل ہونے کے بعد ایسا ہی ہوا اور کمالات بقا سے متعلق اسرار اور مقام بقا کی باریکیاں ظاہر کی گئیں، اور وہ مکتوب جس میں یہ عبارت درج ہے "برعکس مریائے دیگر تشخیص اور امتیاز خود را وامی نماید" میں رقم ۵ قیامت می کنی سعدی بدین شیریں سخن گفتن مسلم نیست طوطی را بد و رانت شکر خانی"۔

۱۔ مکتوبات حضرت مجدد دوسم مکتوب ۵۔ سورہ ۶۔ عبارت حضرت مجدد کے مکتوبات دوسم کے مکتوب ۶۔ سے لگی ہے۔ مکتوبات معصومیہ میں عبارت اس طرح ہے "برعکس مریائے دیگر بکلیت خود تشخیص اور امتیاز خود را وامی نماید"۔

[دوسرے مظاہر کے برعکس اس شخص و تعین میں اپنی مرانیت یعنی آئینہ بنے کو ظاہر کرتا ہے، سمجھا جس نے سمجھا۔
 ہر کا ترجمہ اے سعدی! تو اس قسم کی شیریں باتیں کہہ کر قیامت برپا کرتا ہے تیرے زمانے میں طوطی کا شیریں بیان ہونا
 مسلم و منظور نہیں ہے] دوسرے چند مکتوب کے ساتھ جو کہ اس مکتوب کے آس پاس ہیں وہیں تحریر کیا
 گیا ہے، دوستوں سے دعا اور غائبانہ توجہ کی امید کی جاتی ہے۔ والسلام

مکتوب ۲۶

حاجی حسین کے نام مرتبہ جمع کے بیان میں جو کہ کفر حقیقی ہے اور اس سے اوپر کے مقام کو جو کہ
 اسلام حقیقی ہے حاصل کرنے پر ترغیب دینے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى۔ آپ کا پسندیدہ مکتوب موصول ہو کر مسرت
 حاصل ہوئی، آپ نے وہ اذواق و مواجید جو کہ سر کے خوش اور محبت کے غلبہ کے باعث پیش آئے
 ہیں تحریر فرمائے تھے واضح ہوئے وہ بہت خوب اور مبارک ہیں، اللہ سبحانہ و تعالیٰ آپ کے ذوق و شوق
 کو زیادہ کرے، عشق کی کشش ہے کہ جس نے صفات لطیفہ و کشیفہ اور ذلیلہ و شریفہ کو یکساں دکھایا
 اور سکر محبت (نشہ محبت) ہے جس نے اسلام و کفر کو برابر کر دیا ہے اور برائی اور بری چیزوں کو گناہوں
 سے چھپا دیا ہے، یہ وہ پھول ہیں جو کہ (مقام) جمع کی انجمن سے کھلے ہیں اور یہ حیرت و عدمیت
 عین الیقین سے آئی ہے جو کہ فنا و بے شعوری کا مقام ہے، یہ اچھی اور سنجیدہ چیزیں ہیں لیکن اس
 مقام میں ٹھہرنا اچھا نہیں ہے، فنا اپنی ذات میں اگر چہ کمال ہے لیکن یہ دوسرے کمالات کا زینہ
 ہے اور مقامات قرب میں عروج کے لئے شرط ہے۔

سیح کس را تا نگر دو اوقفا نیست رہ در بار گاو کبریا

[جنگ کوئی شخص ذات نہ جائے اس کیلئے بارگاہ الہی میں باریابی نہیں ہے۔] جمع سے فرق بعد الجمع کے مقام
 میں آنا چاہئے، عین الیقین سے حق الیقین تک اور فنا سے بقا تک ترقی کرنی چاہئے اور عدم سے وجود
 تک اور جہل سے علم تک پہنچنا چاہئے تاکہ حسن اسلام ظاہر ہو جائے اور کفر و فسق کی برائی نمایاں ہو جائے
 آیہ کریمہ وَلَکِنَّ اللّٰهَ حَبِیْبُ الْاِیْمَانِ وَرَبِّیْتِهٖ فِیْ قُلُوْبِکُمْ وَکَرَّهَ الْاِیْمَانُ الْکُفْرَ
 وَالْفُسُوْقَ وَالْعِصْیَانَ اُولٰٓئِکَ هُمُ الرّٰشِدُوْنَ فَضْلًا مِّنَ اللّٰهِ وَنِعْمَ الْیٰوُسُورُ اور
 لیکن اللہ تعالیٰ نے تمہارے لئے ایمان کو محبوب و پسندیدہ بنا دیا ہے اور اس کو تمہارے دلوں میں زینت

بخشی ہے اور تمہارے لئے کفر و فسوق و عصیان کو ناپسند کر دیا ہے یہی وہ لوگ ہیں جو اللہ تعالیٰ کے فضل و نعمت سے ہلکتے پانے والے ہیں۔] اس معنی کی تائید کرتی ہے۔

آپ نے لکھا تھا کہ منہج ایک ہی بیشک سب کچھ ہی (اللہ جل و علا کا بنایا اور پیدا کیا ہوا ہے) لیکن حق تعالیٰ اپنی بعض مصنوعات و مخلوقات کو پسند کیا ہے اور اس کو حسن (اچھا) قرار دیا ہے اور بعض دوسری چیزوں کو پسند نہیں کیا اور ان کو قبیح (برا) قرار دیا ہے۔ عارف کامل جو اللہ تعالیٰ کے اخلاق سے متعلق (متصف) ہے اس معرفت سے گزرنے کے بعد جو کہ آپ نے لکھی تھی ایسا ہی محسوس کرتا ہے اور حسن شرعی کو حسن (اچھا) اور قبیح شرعی کو قبیح (برا) دیکھتا ہے۔ اللہم ارنا حقایق الاشیاء کما ہی وخلصنا عن الاشتغال بالملالہی [اے اللہ! ہمیں اشیاء کی حقیقتیں جیسی کہ وہ ہیں دکھا دے اور ہم کو کہو و لعب میں مشغول ہونے سے بچا] والسلام علیک وعلیٰ من لدیکم۔ [اور آپ پر اور آپ کے پاس والوں پر سلامتی ہو]۔

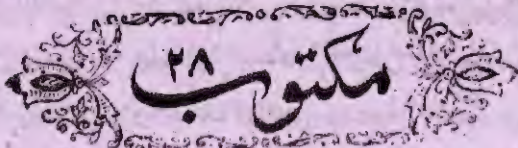
مکتوب ۲

شاہ نعمت اللہ قادری کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ ممکن کی ذات عدم ہے اور اس کا حسن و جمال عاریتی (مستعار) ہے۔

حامداً للہ العظیم و مصلیاً علی رسولہ الکریم۔ اما بعد [محرور صلوٰۃ کے بعد] یہ ذرہ حقیر اگرچہ ظاہری طور پر حاضری کے شرف سے دور اور صحبت کے حصول سے محروم ہے لیکن اہل اللہ کے ساتھ خاکساری کی نسبت رکھتا ہے اور حضور و غیبت میں (سامنے اور پیچھے) ان کا حلقہ بگوش ہے، امیدوار ہے کہ کبھی کبھی اس ناکارہ کو اپنے معطر دل کے گوشہ میں یا دفترِ ماکرِ باطنی فیوض و برکات سے تواترے اور خاص غایات سے کچھ حصہ عطا فرماتے رہیں گے۔ قلیل سرمایہ والا فقیر احتیاج کے علاوہ کیا اظہار کر سکتا ہے اور سوال کرنے کے سوا کیا بیان کر سکتا ہے، کیا کرے کس کا فقر قرآنی اور اس کا فاقہ دائمی ہے، اس کا حصہ مطلوب حقیقی سے انتہا لگ (مٹ جانا) ہے اور اس بلند بارگاہ سے اس کا نصیب اضمحلال (نہیں ہو جانا) ہے، پس اس کے کمال سے کیا پاتے اور اس کے حسن و جمال کو کس طرح تلاش کرے، اس (بے مایہ) کی ذات عدم ہے اور اس کا ہونا نہ ہونا ہے، خیر و کمال اس کے حق میں عاریتی ہے اور اس کا حسن و جمال انعکاسی ہے اس عاریتی کمال اور انعکاسی جمال کے باوجود اپنے آپ کو خیر و کمال گمان

کیا ہے اور اس بے بنیاد نمود پر طویل بنیاد قائم کی ہے، اگر رحمت دستگیری نہ فرمائے اور کرم خود آگے
 بڑھ کر امداد نہ کرے تو حسرت ہی ہے، کمال اس کے حق میں کمال کا نفی ہوتا ہے اور خود کو اچھا نہ سمجھنا ہی
 اچھائی ہے، کسی نے کیا اچھا کہا ہے۔

معشوق اگرچہ گشت ہم خانہ ما ویران تر از اول است ویرانہ ما
 [اگرچہ معشوق ہمارا ہنسا خانہ ہو گیا ہے (لیکن اب) ہمارا ویرانہ پہلے سے بھی زیادہ ویران ہے] اگر خیر و کمال کی نسبت
 اپنی طرف کرے تو فائن ہو گا اور اصل کے ساتھ برابری کا دعویٰ پیدا کرے گا مگر یہ کہ عدم (فنائیت) کے
 بعد اس کو موجود کیا جائے اور دوسری ولادت کے ساتھ پیدا کیا جائے تو اس وقت (ایسا ہو سکتا ہے کیونکہ)
 بادشاہوں کی بخششیں اور دیے بادشاہوں کی سواریاں ہی اٹھا سکتی ہیں، اللہ تعالیٰ اپنے نبی کریمؐ اور
 آپ کی آل اطہار علیہم وعلیہم الصلوٰۃ والسلام والنجیہ کے وسیلہ سے ہم جیسے دور افتادوں کو ان معانی کی فہم
 عطا فرمائے اور آپ جیسے شہبازوں کے طفیل میں اس سرچشمہ سے ایک گھونٹ نصیب فرمائے۔



شیخ محمد علی جلال آبادی کے نام اُن کے اور ان کے دوستوں کے احوال کی وضاحت میں جو ان کے

غلیض صبح تھے تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علی عباده الذین اصطفیٰ۔ برادر عزیز شیخ محمد علیم کا گرامی نامہ موصول ہو کر
 باعث مسرت ہوا۔ آپ نے لکھا تھا کہ ”خطرہ قلبی اس طور پر دور ہو گیا ہے کہ تکلف کے ساتھ بھی خطرہ
 نہیں گذرتا۔“ میرے مخدوم! یہ معاملہ فائے قلبی سے تعبیر کیا گیا ہے اور سہل کمال ہے اور دوسرے
 کمالات کے لئے شرط ہے۔ اور فرمائیے لکھا تھا کہ ”اپنی رضا و اختیار کو اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی رضا و اختیار
 میں گم پاتا ہوں۔“ یہ دیر (دیکھنا) بھی فنا کے شعبوں میں سے ہے، جب یہ معاملہ انجام کو پہنچ جاتا ہے
 اس طرح ہر کہ کوئی مراد اس کے سینہ کی وسعت میں نہیں رہتی اور ارادے بھی مرادوں کی طرح عدم کے
 صحر کو اپنا سامان لے جاتے ہیں (یعنی فنا ہو جاتے ہیں) اس کے بعد وہ فنا سے بقا کے مقام میں آتا ہے
 تو اس وقت اس کو صاحب ارادہ بنا دیتے ہیں اور اپنے پاس سے ارادہ عطا فرماتے ہیں۔

آپ نے لکھا تھا کہ ”حق تعالیٰ عز اسمہ کا کرم و عنایت بہت زیادہ مشاہدہ ہوتا ہے اس سے پہلے
 کچھ عرصہ تک اپنی ذات کو اللہ تعالیٰ کی ذات کا اور اپنی صفات کو اللہ تعالیٰ کی صفات کا منظر جانتا تھا

اب معلوم ہوتا ہے کہ میں کچھ نہیں ہوں اور سب اسی سے ہے الی آخرہ۔ یہ معاملہ بقا کے ساتھ وابستہ ہے لیکن جو کچھ آپ پہلے جانتے تھے وہ قَابِ قَوْسَیْن سے مشابہت رکھتا تھا اور جو کچھ اب معلوم ہوتا ہے وہ اَوْدُنِی سے مناسبت رکھتا ہے، حتیٰ سبحانہ و تعالیٰ اَوْدُنِی کی حقیقت سے کچھ حصہ عطا فرمائے اس لئے کہ جو کچھ آپ نے لکھا ہے اندراج (اندراج النہایت فی البدایت) کے طریق پر ظاہر ہوتا ہے، اللہ تعالیٰ کا شکر بجا لائیں کہ قلبِ صحبت کے باوجود آپ پر اس قسم کے واردات ہونے لگے ہیں۔

اور آپ نے اپنے دوستوں کے احوال کے بارے میں لکھا تھا کہ اس قدر قلبی ذکر اور یادداشت رکھتے ہیں، شاید آپ نے یادداشت سے قلب کی دوام آگاہی مراد لی ہے نہ کہ وہ یادداشت جس کے بارے میں ہمارے حضرت قدس اللہ سبحانہ و تعالیٰ بسرہ نے اپنے بعض مکاتیب میں لکھا ہے جو کہ کامل مثنویوں کے ساتھ مخصوص ہے۔ اور یہ جو آپ نے ملایا رجمہ کے بارے میں لکھا تھا کہ اس کے قلب سے خطرہ اس حد تک دور ہو گیا ہے کہ تکلف سے بھی نہیں آتا اور وہ کہتا ہے کہ میں اپنے قلب میں آفتاب کے ذرات کی مانند دیکھتا ہوں جو کہ جوش مارتے ہیں، اکثر اوقات اپنے آپ کو گم پاتا ہوں اور اپنے قلب کو کبھی اس قدر وسیع پاتا ہوں کہ اگر دنیا و یا فہما کو اس میں سمو دیں تو سما جائے الٰہ۔ میرے مخدوم! اس طرح پر قلبی خطرہ کا دور ہونا اسمائی و صفائی انوار کے ظہور کے بغیر نہیں ہوتا جب تک نور (انھیں) نہ پائے رہائی نہ پائے گا۔ دل میں ذرات آفتاب کی مانند مشاہدہ کرنا اس راستہ کی کیفیات سے ہے اور قلب کا وسیع پانا بھی اسی سے ہے اس لئے کہ اس عالم کا اُن انوار کے مقابلہ میں کوئی شمار نہیں ہے، اس دوست کا ایسا دیکھنا اس کی بلند فطرت اور وسعت استعداد کی خبر دیتا ہے حقیقی علم اللہ سبحانہ و تعالیٰ ہی کو ہے، اگر یہ دوست کچھ عرصہ یہاں گذارے اور سر بہند کی سیر کرے تو نظر بالاحمال نہ ہوگا۔ دیگر یہ کہ اس سے پہلے فقیر نے ملا حسن علی کے خط میں لکھا تھا کہ جس تعداد کی آپ کو اجازت دی گئی تھی اس سے دو چند کی اجازت اب لکھا جاتا ہے کہ چار گنی تعداد کو طریقہ سکھائیں۔ والسلام

مکتوب ۲۹

میرزا عبد اللہ بیگ کے نام، ان لوگوں کے رہیں تحریر فرمایا جنہوں نے کہ صرفیہ کرام کے طریقہ کو ترک کر دیا جانا ہے اور اسقاطِ عمل اور دیگر مفساد کے قائل ہوئے ہیں، اس میں ان احادیث کا ذکر بھی ہے جو اُمیر معروف ذہنی منکر کے فرض ہونے کے بارے میں وارد ہوئی ہیں اور اُن احادیث کا ذکر بھی ہے جو جہاد کے فضائل میں ہیں۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم الحمد للہ رب العالمین والصلوٰۃ والسلام علی سید المرسلین محمد وآلہ وصحبہ اجمعین
 [سب تعریفیں اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں جو تمام جہانوں کا رب ہے اور سید المرسلین حضرت محمد مصطفیٰؐ اور آپ کی تمام آل و
 اصحاب پر درود و سلام ہوا میرے مخدوم! اہل زمانہ میں یہ بات مشہور اور شائع ہو گئی ہے کہ صوفیائے کرام
 کا مسلک مخلوق کے حال سے تعرض نہ کرنا کسی کے ساتھ برائے ہونا ہے (یعنی کسی کو برا نہ جانے) چونکہ یہ بات
 واقع کے خلاف اور بہت سی برائیوں پر مشتمل ہے اس لئے (اس فقیر کے) جی میں آیا کہ اس بارے میں کچھ
 لکھ اور اس کی برائیوں کو ظاہر کرے، اور اس سلسلہ میں جو حدیثیں امر معروف و نہی منکر اور حب فی اللہ
 و بغض فی اللہ اور جہاد فی سبیل اللہ کی فضیلت اور مجاہدین کے مراتب اور شہداء کے درجات کی بلندگی
 متعلق آئی ہیں بیان کر دے اور صوفیائے کرام کی بعض تحریروں کو بھی جو اس مقام سے مناسبت
 رکھتی ہیں اور شریعت عالیہ کے راستہ پر استقامت کی خبر دیتی ہیں اور اس جماعت کی تردید کرتی ہیں
 جی اپنے آپ کو اس گروہ کے ساتھ منسوب کرتے ہیں اور شریعت حقہ کے دائرہ سے سترائی کرتے ہیں،
 درج کر کے دوستوں کو ارسال کرے اور لغزش سے حفاظت اور خیر کی توفیق اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی طرف سے
 میرے کرم! جو شخص کہ (صوفیائے کرام کے متعلق) اس بات کا معتقد ہے معلوم نہیں کہ صوفیہ
 سے اس کی مراد کونسی جماعت ہے۔ ہمارے پیروں کا طریقہ جو کہ نقشبندی مشائخ ہیں خود سنت کا اتباع
 اور بدعت سے اجتناب ہے جیسا کہ ان کی کتابوں اور رسالوں سے ظاہر و نمایاں ہے اور امر معروف
 نہی منکر و بغض فی اللہ اور جہاد فی سبیل اللہ حضرت محمد مصطفیٰؐ صلی اللہ علیہ وسلم کی کئی سنتوں میں سے
 ہیں بلکہ انحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے دین کے فرائض و واجبات میں سے ہیں۔ پس امر معروف کا
 ترک کرنا (درحقیقت) اس طریقہ عالیہ کو ترک کرنا ہے۔ حضرت خواجہ نقشبند قدس سرہ فرماتے ہیں کہ ہمارا
 طریقہ مضبوط حلقہ ہے جو کہ حضرت رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی متابعت کے
 دامن کو پکڑنا اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے آثار کی اقتدار کرنا ہے۔ اس طریقہ میں تھوڑے عمل سے
 بہت زیادہ کامیابیاں حاصل ہوتی ہیں اور جو شخص ہمارے اس طریقہ سے روگردانی کرتا ہے اس کے لئے
 بہت بڑا خطرہ ہے۔ اگر صوفیائے کرام کا طریقہ ترک تعرض ہوتا تو حضرت خواجہ نقشبند نے جو کہ صوفیوں
 کے سردار اور اس طریقہ عالیہ کے بانی ہیں اپنے پیڑ حضرت امیر کمالؒ سے جو کہ ادب کے مقام پر تھے اور
 عدم تعرض کے زیادہ حقدار تھے ذکر چہرے کے بارے میں جو کہ حضرت امیر (کمال قدس سرہ) کا طریقہ تھا
 امر معروف کیوں کیا اور علمائے بخارا کو جمع کر کے ان کے پاس کیوں لے گئے اور انھوں نے جذبہ مسلمانی
 اور کمالی حقانیت کی خوبی کی بنا پر حضرت خواجہ (رباؤ الدین) نقشبند قدس سرہ کی بات کو قبول کر لیا اور

ذکر میں جبر کرنے کو ترک کر دیا جیسا کہ منقول ہے اور سلف و صاحب استقامت صوفیہ و مشائخ کا طریقہ بھی یہی تھا۔ صوفیائے کرام نے جو یہ تمام کتابیں سلوک و ریاضت اور وعظ و نصیحت میں لکھی ہیں اور مہلکات (ہلاک کرنے والی چیزوں) و منیجات (نجات دلانے والی چیزوں) کی نشاندہی کی ہے، یہ امر معروف و نہی منکر ہے یا کوئی اور چیز؟ اور یہ تعرض ہے یا ترک و تعرض؟

حضرت خواجہ معین الدین چشتی (قدس سرہ) اپنے پرے نقل کرتے ہیں انھوں نے فرمایا کہ دوستی (محبت الہی) کا راستہ چونکہ تاریک اور باریک ہے (اس لئے) تجھے چاہئے کہ مخلوق کو نصیحت کرے اور ان کو (خیرات سے) ڈرائے۔

شیخ مخی الدین ابن عربی قدس سرہ جو کہ وحدۃ الوجود والوں کے پیشوا ہیں انھوں نے اپنے وقت کے ان صوفیوں کو جو سماع اور رقصی کرنے کے طریقے پر کاربند تھے کہوں روکا اور اس کے ترک پر کیوں دلالت کی ان میں سے بعض لوگ شیخ کے کہنے پر باز آ گئے اور اپنے طریقے کو چھوڑ دیا اور بعض (اگرچہ) باز نہیں آئے لیکن انھوں نے بھی اپنے نقص و قصور کا اعتراف کیا جیسا کہ شیخ نے اپنے بعض رسائل میں لکھا ہے۔

غوث صمدانی شیخ عبدالقادر جیلانی قدس سرہ العزیز نے اپنے بعض رسائل میں امر معروف و نہی منکر کے بارے میں ایک تفصیلی باب تحریر فرمایا ہے (جس میں) اس کے دقائق بیان فرمائے ہیں اور اس عظیم الشان کام (امر معروف و نہی منکر) کے بارے میں بہت احتیاط ملحوظ رکھی ہے، اسی رسالہ میں لکھتے ہیں ”پس جب یہ ثابت ہو گیا کہ اس پر برائی سے روکنا ہے یعنی عدم قدرت کے وقت ہی عن المنکر واجب نہیں ہے تو کیا انکار یعنی برائی سے روکنا اس وقت جائز ہے جبکہ اس کو اپنی جان پر خوف کا ظن غالب ہو؟ تو یہ بہت نزدیک جائز ہے اور اگر وہ شخص اہل عزیمت اور اہل صبر میں سے ہے تو افضل ہے پس وہ (یعنی ایسے موقع پر) نہی عن المنکر کرنا اللہ تعالیٰ کے راستہ میں کفار کے ساتھ جہاد کرنے کی مانند ہے اور اللہ تعالیٰ نے حضرت لقمان علیہ السلام کے قصہ میں فرمایا ہے: وَأَمَّا بِالْمَعْرُوفِ وَأَنَّهُ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأَصْبِرْ عَلَىٰ مَا أَصَابَكَ إِنَّ ذَٰلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ اور نیکیوں کا حکم کرو اور برائیوں سے منع کرو اور اس سلسلے میں تجھ کو جو مصیبت پہنچے اس پر صبر کر بیشک یہ عزیمت کے کاموں میں سے ہے (خاص کر جبکہ ظالم بادشاہ کے سامنے امر معروف و نہی منکر) یا کلمہ کفر کے اظہار کی بجائے اظہار ایمان کے لئے تم کو اس لئے کہ قہا اس پر متفق ہیں اور بلاشبہ ہمارے اور ان کے درمیان ان دونوں عقول کے علاوہ باقی مواقع میں اختلاف ہے۔

انصاف کرنا چاہئے کہ اگر ان بزرگوں کا مشرب جو کہ اہل ولایت کے پیشوا اور صوفیوں کے

مقدرات کی ترکیب تعرض ہوتا تو پھر وہ امر معروف (و نہی منکر) میں اس قدر مبالغہ کیوں کرتے اور نیز حضرت
 شیخ (عبد القادر جیلانی قدس سرہ) نے فرمایا ہے کہ ”امر معروف و نہی منکر“ دو قسم پر ہے پس جو چیز کتاب
 (قرآن مجید) و سنت (حدیث تریف) اور عقل کے موافق ہو وہ معروف ہے اور جو چیز ان کے مخالف ہو وہ
 منکر ہے، پھر ان کی دو قسمیں ہیں ان میں سے ایک ظاہر ہے جس کو عوام و خواص سب ہی جانتے پہچانتے
 ہیں اور وہ مثلاً پانچ وقت کی نمازوں اور ماہ رمضان کے روزوں اور زکوٰۃ اور حج وغیرہ کا واجب
 ہونا ہے اور منکرات میں سے مثلاً زنا، شراب نوشی، چوری، زہری، سود اور غضب وغیرہ کا حرام ہونا ہے
 پس اس قسم کے متعلق امر معروف و نہی منکر کرنا عوام پر بھی اسی طرح واجب ہے جیسا کہ خواص علماء پر
 واجب ہے اور دوسری قسم وہ امور ہیں جن کو صرف خواص ہی جانتے ہیں، مثلاً اللہ تعالیٰ کے متعلق
 کس قسم کا اعتقاد جائز ہے اور کس قسم کا اعتقاد جائز نہیں ہے۔ پس اس کے متعلق امر معروف و نہی منکر
 کرنا علماء کے ساتھ مخصوص ہے، پھر اگر علماء میں سے کسی نے عوام میں سے کسی کو اس کی خبر دی تو یہ اُس
 کے لئے جائز ہے اور (تو) اس عامی شخص پر بھی بشرط قدرت اس کا امر معروف و نہی منکر کرنا واجب ہو گا۔
 فضیل بن عیاضؒ نے جو کہ اکابر صوفیہ میں سے ہیں فرمایا ”جو شخص کسی بدعتی سے محبت رکھتا
 ہے اللہ تعالیٰ اس کے عمل کو ریگال کر دیتا ہے اور ایمان کا نور اس کے دل سے نکال لیتا ہے اور جب
 اللہ تعالیٰ نے کسی آدمی کے بارے میں جان لیا کہ وہ بدعتی سے بغض رکھتا ہے تو میں اللہ تعالیٰ سے امید
 کرتا ہوں کہ وہ اسے بخش دے گا اگرچہ اس کا عمل تھوڑا ہوا اور جب تو کسی بدعتی کو راستہ میں دیکھے تو تو
 دو سہ راستہ اختیار کر اور حضرت فضیل (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) نے فرمایا کہ میں نے سفیان بن عیینہ رضی اللہ عنہ
 کو فرماتے سنا کہ جو شخص کسی بدعتی کے جنازہ کے ساتھ چلا وہ واپس آئے تک اللہ تعالیٰ کی ناراضگی
 میں رہے گا۔ اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے (بدعتی پر) لعنت فرمائی ہے پس آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ جس شخص نے دین میں کوئی نئی بات پیدا کی یا دین میں نئی بات نکالنے
 والے کسی (بدعتی شخص) کو پناہ دی تو اس شخص پر اللہ تعالیٰ اور فرشتوں اور تمام لوگوں کی لعنت ہو
 اور اس شخص سے نہ کوئی صرف قبول کیا جائے گا اور نہ عدل۔ صرف سے فریضہ اور عدل سے ناغہ مراد ہے۔
 حدیث شریف میں آیا ہے، اے عائشہ (رضی اللہ عنہا) اِنَّ الَّذِیْنَ فَرَّقُوْا بَیْنَهُمَا وَكَانُوْا شِیْعًا
 [میشک جن لوگوں نے اپنے دین کو ٹکڑے کر دیا اور وہ گروہ درگروہ تھے] یہ لوگ اہل بدعت اور خواہشات
 کی پیروی کرنے والے ہیں، ان کے لئے توبہ نہیں ہے میرا اُن سے کوئی تعلق نہیں اور نہ ان کا مجھ سے
 کوئی تعلق ہے۔ (طیالسی عن عمر)

اگر صوفیہ کا مشرب ترک تعرض ہوتا تو اکابر صوفیہ میں سے ایک بزرگ یہ کیوں فرماتے کہ صوفیہ کا جو دن نقار میں ننگرے وہ اسے اچھا نہ جاتیں۔ شیخ الاسلام نے کہا ہے کہ صوفیوں کی نقار کن مکن ہے (یعنی ہر کام کے متعلق یہ سوچے کہ یہ کام کرنا چاہئے یا نہیں کرنا چاہئے) پس خلاصہ مطلب یہ ہوا کہ جس روز صوفی باہم امر معروف نہی منکر نہ کریں اور سستی کریں وہ دن اچھا نہیں ہے۔ خوب غور کرنا چاہئے، جو لوگ کہ عدم تعرض کے قائل ہیں وہ آخرت کے عذاب و ثواب اور ان سخت و عیدوں پر ایمان رکھتے ہیں یا نہیں جو کہ بُرے اعمال کے بارے میں قرآن مجید اور صحیح حدیثوں میں آئی ہیں، اگر ایمان رکھتے ہیں تو کبھی وہ کسی بد نصیب کو سبت بڑی تباہی سے کیوں نہیں نکالتے اور سخت عذاب سے نجات کا راستہ اس کو کیوں نہیں دکھاتے۔ اگر کسی نابینا کے راستے میں کوئی کنواں یا کوئی سانپ ہو، یا کوئی شخص کسی اور دنیاوی ہلاکت میں گرفتار ہو تو ظاہر ہے کہ یہ لوگ اس کو آگاہ کریں گے اور اس کو راہ نجات دکھائیں گے اور اس کے حال سے تعرض کریں گے۔ آخرت کی ہلاکت پر جو کہ سب سے زیادہ شدید اور سب سے زیادہ باقی رہنے والی ہے کیوں متنبہ نہیں کرتے اور نجات کا راستہ کیوں نہیں دکھاتے۔ یقینی بات ہے کہ وہ لوگ (آخرت پر ایمان نہیں رکھتے اور قیامت و حشر و نشر اور جو کچھ اس میں ہے اس کے معقد نہیں ہیں، اللہ سبحانہ و تعالیٰ ہم کو ان کے بُرے اعتقاد سے بچائے۔

اگر مخلوق سے ترک تعرض کرنا اللہ تعالیٰ جل شانہ کو پسند نہ ہوتا تو اللہ تعالیٰ انبیاء علیہم السلام کو کیوں مبعوث فرماتا اور شریعتیں کیوں جاری کرتا اور دین اسلام کی طرف کیوں بلاتا اور اسلام کے علاوہ دوسرے ادیان کو باطل کیوں قرار دیتا اور سابقہ امتوں میں جس نے ان بزرگوں (انبیاء کرام) کی دعوت کو قبول نہیں کیا ان کو طرح طرح کے عذاب میں گرفتار کر کے ان کو ہلاک و ختم کیوں کرتا (بلکہ) چاہئے تھا کہ مخلوق کو ان کے حال پر چھوڑ دیتا اور کچھ تعرض نہ کرتا اور منکروں کو کسی چیز پر عذاب نہ دیتا اور ہلاک نہ کرتا اور نیز اس صورت میں جہاد کو کس لئے فرض کرتا جو کہ مسلمانوں اور کفار دونوں کے ایذا و قتل پر مشتمل ہے اور جہاد و مجاہدین اور شہداء فی سبیل اللہ کے جو فضائل و درجات انصوص قطبیہ سے ثابت ہیں جیسا کہ ان میں سے بعض کا بیان آگے آئے گا وہ فضائل و درجات کیوں ہوں کہ وہ ناحق لوگوں سے تعرض کرتے ہیں اور ایذا پہنچاتے ہیں، اور نیز نفس انسانی جو اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی مخلوق میں سے ہے اس کے ساتھ لڑائی اور دشمنی کا حکم کیوں دیا اور اس کے ساتھ جہاد کرنے کو جہاد اکبر کیوں فرمایا اور اپنے قرب کو اس کے ساتھ جہاد کرنے سے مشروط کیوں کیا، جیسا کہ حدیث شریف میں آیا ہے کہ تو اپنے نفس سے دشمنی کر کیونکہ بلاشبہ یہ میری دشمنی و مخالفت کے ساتھ کھڑا ہے، چاہئے تھا کہ

کہ اس کو بھی اس کی حالت پر چھوڑ دیا جاتا ہے۔ یہ سب اللہ تعالیٰ کے دشمن ہیں، اللہ تعالیٰ چاہتا ہے کہ اپنے دشمنوں سے انتقام لے، واللہ عز وجل انتقام اور اللہ تعالیٰ غالب اور انتقام لینے والا ہے۔ (اللہ تعالیٰ نے) اپنی کامل رحمت سے انبیاء کرام کو اصالتا اور اولیاء اللہ کو ان کی متابعت کے ساتھ اپنی طرف بلانے کے لئے بھیجا اور ان کی زبانی عذاب و ثواب کی خبری اور مخالفوں پر رحمت قائم کی اور ان کے عذر کی زبان بند کر دی، لَمْ يَكُنْ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ (تاکہ رسولوں کو بھیجنے کے بعد لوگوں کے لئے اللہ تعالیٰ پر ہرگز کوئی حجت باقی نہ رہے) اس عظیم الشان کارخانے کے ساتھ چشم پوشی کرنے اور خواب غفلت برتنے سے یہ عذاب رفع نہیں ہوگا اور کوئی شخص اس کو دفع نہیں کر سکے گا۔ اِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ مَا لَهُ مِنْ دَافِعٍ (بیشک تیرے رب کا عذاب ضرور واقع ہوگا کوئی چیز اس کو دور کرنے والی نہیں ہے) اگر اللہ تعالیٰ چاہتا تو سب کو براہ راست ہدایت دیدیتا اور دار السلام (جنت) میں بھیج دیتا۔ وَوَشَاءَ لَمْ تَكُنْ أَجْمَعِينَ (اگر اللہ تعالیٰ چاہتا تو تم سب کو ہدایت دیدیتا) لیکن اللہ تعالیٰ کے ازلی ارادے نے ایسا ہی چاہا اور اس کی حکمت لازوال نے اسی طرح کا اقتضا کیا۔ وَلَكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ (اور لیکن میرا یہ قول حق ہے کہ میں جنوں اور انسانوں سے جہنم کو ضرور بھر دوں گا) مولائے معقبات جل شانہ سے کسی کو پوچھنے کی گنجائش نہیں ہے کہ اس نے ایسا کیوں کیا اور ایسا کیوں نہیں کیا۔ لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ (اللہ تعالیٰ سے اس کے کسی بھی فعل کے متعلق نہیں پوچھا جائے گا) اور ان (لوگوں) سے پوچھا جائے گا۔

کرانہرہ آنکہ از بیم او کشاید زباں جز تسلیم او

[کس کی جرأت ہے کہ اس کے خوف کی وجہ سے تسلیم کے سوا کسی اور بات کے لئے زبان کھولے]

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي (آپ کہہ دیجئے میرا راستہ ہے میں اللہ تعالیٰ کی طرف اس طرح پر دعوت دیتا ہوں کہ میں اور میرا اتباع کرنے والے واضح دلیل ہیں)

پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اتباع کرنے والے اللہ تعالیٰ کی طرف بلانے اور معروف

کرنے میں آپ کے ساتھ شریک ہیں اور جو شخص کہ امر معروف کا ناک ہے وہ آپ کا پیرو نہیں ہے۔ انصاف کرنا چاہئے اگر فاسق اور کافر لوگ اللہ تعالیٰ کے مغضوب اور دشمن نہ ہوتے تو بغض فی اللہ (اللہ تعالیٰ کے لئے کسی سے بغض رکھنا) دین کے واجبات میں سے اور افضل نیکیوں اور دین کو مکمل کرنے والی چیزوں میں سے نہ ہوتا اور ولایت اور رضا و قرب الہی کے حصول کا ذریعہ نہ بنتا۔

حضرت عمر بن الخطاب سے روایت ہے کہ انھوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ بتدہ اس وقت تک صریح ایمان کا حق ادا نہیں کر سکتا جب تک کہ اس کا یہ حال نہ ہو جائے کہ وہ اللہ تعالیٰ ہی کے لئے محبت کرے اور اللہ تعالیٰ ہی کے لئے بغض کرے، پس جب اس نے اللہ تبارک و تعالیٰ کے لئے محبت کی اور اللہ تبارک و تعالیٰ کے لئے بغض کیا تو وہ اللہ تعالیٰ کی ولایت کا مستحق ہو گیا، اس کو امام احمد رضی اللہ عنہ نے روایت کیا ہے۔ اور ابو امامہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جس نے اللہ تعالیٰ کیلئے محبت کی اور اللہ تعالیٰ ہی کے لئے بغض کیا اور اللہ تعالیٰ ہی کے لئے دیا اور اللہ تعالیٰ ہی کے لئے منع کیا تو بیشک اس نے ایمان کی تکمیل کر لی، اس کو امام ابو داؤد نے روایت کیا ہے۔ اور ابو ذر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا سب سے افضل عمل اللہ تعالیٰ کے لئے محبت رکھنا اور اللہ تعالیٰ کے لئے بغض رکھنا ہے، اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے۔ اور معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انھوں نے آنحضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے افضل ایمان کے بارے میں سوال کیا، آپ نے فرمایا وہ یہ ہے کہ تو اللہ تعالیٰ کے لئے محبت کرے اور اللہ تعالیٰ کے لئے بغض رکھے اور اپنی زبان کو اللہ تعالیٰ کے ذکر میں مشغول رکھے، انھوں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! اور کیا؟ آپ نے فرمایا اور یہ کہ تو لوگوں کے لئے اس چیز کو پسند کرے جس کو اپنے لئے پسند کرتا ہے اور ان کے لئے اس چیز کو ناپسند کرے جس کو تو اپنے لئے ناپسند کرتا ہے، اس کو امام احمد رضی اللہ عنہ نے روایت کیا ہے۔ اور نیز حدیث شریف میں آیا ہے کہ اہل مواصی کے ساتھ بغض رکھ کر اللہ تعالیٰ کا قرب حاصل کرو اور ان لوگوں سے انقباض اور ترش روئی کے ساتھ ملو اور ان کے ساتھ ناراضگی و غصہ کی کہ اللہ تعالیٰ کی رضا و خوشنودی طلب کرو اور ان سے دوری اختیار کر کے اللہ عز و جل کا قرب حاصل کرو اس کو ابن شہابین اور یلمی نے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔ اور الکثر النحی میں روایت ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے فرمایا کہ کیا تو نے کبھی میرے لئے کوئی عمل کیا ہے؟ موسیٰ علیہ السلام نے عرض کیا اے اللہ! میں نے آپ کے لئے نمازیں پڑھیں، روزے رکھے، صدقہ دینے اور کپڑا دیا، پس اللہ تعالیٰ نے فرمایا اللہ تبارک و تعالیٰ نے میرے لئے محبت ہے اور روزہ ڈھال ہے اور صدقہ سایہ ہے اور ذکر نور ہے تو پھر تو نے میرے لئے کونسا عمل کیا؟ موسیٰ علیہ السلام نے عرض کیا: یا اللہ! آپ مجھے اس عمل کی طرف رہنمائی فرمائیں جو آپ کے لئے ہے؟ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اے موسیٰ! کیا تو نے میرے کسی دوست سے دوستی کی اور میرے کسی دشمن سے دشمنی کی۔ پس موسیٰ علیہ السلام نے جان لیا

[اے نبی! کفار و منافقین سے جہاد کر اور ان پر سختی کر] اور نیز اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ فَاِنَّهُ مِنْهُمْ اور تم میں سے جس نے ان سے دوستی کی تو وہ اپنی میں سے ہے [نیز اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: لَا تَحِدْ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّوْنَ مَنْ حَادَّ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهُ وَاُولَٰئِكَ اَبَاؤُهُمْ اَوْ اَنۡفُسُهُمْ اَوْ اَزۡوَاجُهُمْ اَوْ عَشِيرَتُهُمْ اُولَٰئِكَ فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ سَاٰبِقُونَ] تو نہیں پائے گا کسی ایسی قوم کو جو اللہ اور آخرت کے دن پر ایمان رکھتے ہوں کہ وہ دوستی رکھتے ہوں ان سے جو اللہ اور اس کے رسول سے دشمنی کریں اگرچہ وہ ان کے باپ دادا ہوں یا بیٹے یا بھائی یا کنبہ والے ہوں] اور نیز فرمایا: وَلَا تَوَلُّوْا اُولَٰئِكَ يَكُوْنُوْا اُولَٰئِكَ مَعَ الَّذِيْنَ وَلَّوْا وَهُمۡ كَاٰنُفٍ اُولَٰئِكَ اَصۡحَابُ السَّعِيْرِ اور اگر وہ اللہ پر اور نبی پر اور اس پر جو اس نبی پر نازل کیا گیا ایمان رکھتے ہوئے تو ان (کفار) کو دوست نہ بنائے۔

تو لیجئے تیری نیست ممکن

ع

[دوست بنانا (اس کے دشمنوں سے) بیزاری ظاہر کئے بغیر ممکن نہیں ہے] اس جگہ صادق آتا ہے نہ کہ اصحابِ کرام کے بارے میں جیسا کہ رافضیوں نے گمان کیا ہے اس لئے کہ تیری دشمنوں سے ہونا چاہئے نہ کہ دوستوں سے جو جماعت کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت کے شرف سے مشرف ہے وہ ایک دوسرے کے ساتھ محبت و دوستی کے ساتھ موصوف ہیں ان کی سختی اور شدت کفار کے ساتھ تھی جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: اَشِدَّ اَوْ عَلٰی الْكُفَّارِ رَحِمًا وَّيَبۡتَغِيۡهِمُ وہ کافروں پر نہایت سخت اور آپس میں نہایت ہریان ہیں۔ اگر یہ کہیں کہ تمام مخلوق اللہ تعالیٰ کے مظاہر اور آئینے ہیں، کمالات الہی کا مظہر ہونے کے علاوہ ان کی کوئی اور حیثیت نہیں ہے جیسا کہ وحدۃ الوجود والوں کا مسلک ہے، پس سب کو محبت کی نگاہ سے دیکھنا چاہئے اور کسی شخص کے ساتھ برا نہیں ہونا چاہئے، جیسا کہ کہا گیا ہے ع

پس بدے مطلق نباشد در چہاں [پس دنیا میں برا ہرگز کوئی نہ ہوگا]

ہم کہتے ہیں کہ کفار کے ساتھ عداوت رکھنا، ان کے ساتھ دوستی نہ کرنا اور ان کے ساتھ سختی اور جہاد کرنا طائل قطعیہ سے ثابت ہو چکا ہے جس میں شک و شبہ کی ہرگز کوئی گنجائش نہیں ہے۔ یہ لوگ بذاتِ خود خواہ کیسے ہی ہوں نصوص کی پیروی کرنا، ہم پر فرض اور لازمی ہے، ہم کو نص سے کام ہے نہ کہ فص (فصوص الحکم) سے، کل کو (قیامت کے روز) نجات نص سے وابستہ ہے نہ کہ فص سے۔ خواب و خیال اور کثوف و الہامات نص کے برابر نہیں ہو سکتے۔ حاصل مطلب یہ ہے کہ جو شخص مغلوب الحال ہے اُسے (بھی) چاہئے کہ اپنے آپ کو کوشش کے ساتھ نصوص کا پیر و بنائے اور نصوص پر عمل کرے اگرچہ اس کے کشف و وحیران کے خلاف ہی ہو، اور ہمیشہ التقی اور تضرع و زاری کرتا رہے کہ معاملہ کی حقیقت جیسا کہ

وہ ہے منکشف ہو جائے اور اس کی بصیرت کی آنکھ میں انبیاء عظام و صحابہ کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کے قدموں کی خاک کا سرمہ لگا ہوا ہو۔

اس کا رد دولت مست کنوں تاکرا دہند [پنصیب کی بات نہ دیکھئے اب کس کو غایت کرتے ہیں]۔

یا ہم یہ کہتے ہیں کہ جو جماعت وحدۃ الوجود کا مشرب رکھتی ہے وہ لوگ وجود کے لئے چند مراتب ثابت کرتے ہیں اور ہر مرتبہ کے احکام کو دوسرے مرتبہ کے احکام سے جدا قرار دیتے ہیں اور کثرت کے احکام کو جن پر کہ روشن شریعت کی بنیاد ہے ترک نہیں کرتے اور اس کے رفع (ترک) کو اٹھا دو زندقہ شمار کرتے ہیں۔ عرج
گر حفظ مراتب نہ کنی زندقہ [اگر تو حفظ مراتب نہیں کرے گا تو زندقہ ہو جائے گا]

پس امر معروف (نیکی کا حکم کرنا) اور اہل فسق و کفر کے ساتھ دشمنی رکھنا کثرت کے احکام میں سے ہے اس کو رفع کرنا بھی دوسرے تمام احکام شرعیہ کے رفع کی طرح اٹھا دو زندقہ ہے اور اگرچہ وہ لوگ بدی مطلق کی نفی کرتے ہیں لیکن بدی نسبتی کو ثابت کرتے ہیں عرج

بدی نسبت با شد آنرا ہم بدایں [اس کو بھی جان لے کہ ہم ہمیشہ نسبت کے ساتھ براہوتا ہے]
اور کسی چیز کے براہونے اور اس سے پرہیز کرنے کے لئے بدی نسبتی کا ہونا ہی کافی ہے۔ وحدۃ الوجود کے ماننے والے زہر سے پرہیز کرتے ہیں اور دوسروں کو بھی اس سے روکتے ہیں اور سانپ و کچھو کو مار ڈالتے ہیں اور لوگوں کو ان سے ڈراتے ہیں اور اپنے پیروی کرنے والوں اور معتقدوں سے راضی ہیں اور اپنے مخالفوں اور نہ ماننے والوں کو ملاض ہوتے ہیں مولوی دوم قدس سرہ جو کہ صوفیائے وحدۃ الوجود کے سرداروں میں سے ہیں فرماتے ہیں ۔

۱۱۵

منکار این حرف این دم در نظر شد مثل سرنگوں اندر سفر

[اس بات کا انکار کرنے والا شخص اس وقت ایسا دکھائی دیا کہ وہ دوزخ میں اوندھاپڑا ہوا ہے]۔ اور وہ لوگ لذت کھاتے، شیریں پانی، نفیس چیزوں، خوش آوازی، خوشبو اور دلکش مناظر اور حسین صورتوں سے ان اعتدال کی بہ نسبت زیادہ رغبت رکھتے اور لذت حاصل کرتے ہیں اور دوسروں کے مقابلے میں اپنے ہم مشربوں کے حالات کی رعایت و حمایت زیادہ کرتے ہیں اور مقامات ہلاکت سے کٹا رہ کشی کرتے ہیں اور حتی الامکان اپنے فائدے کی چیزوں کو قبول کرتے اور نقصان دہ چیزوں سے خود کو حتی الوسع دور رکھتے ہیں اور تدبیر معاش و تربیت اولاد سے فارغ نہیں ہیں اور صلاح و مشورہ کو ترک نہیں کرتے اور اپنی عورتوں کو پردے میں رکھتے ہیں اور یہ گوارا نہیں کرتے کہ کوئی نامحرم ان کے گرد بیٹھے اور دست درازی کرے اور اپنے بچوں کو ہمراہی صحبت سے دور رکھتے ہیں اور ظلم و زیادتی کرنے والے کو مترادیتے ہیں اور بعضیوں کو نامناسب

غذا سے پرہیز کرتے ہیں، یہ سب کچھ احکام کثرت کی رعایت ہے یا کوئی اور چیز پس کمینی دنیا کے کاموں میں ان احکام کی رعایت کرنا اگرچہ ان کا ترک کرنا مباح ہے، اور آخرت کے کاموں میں ان احکام کی رعایت نہ کرنا حالانکہ اللہ تعالیٰ اجل سلطانہ کا حکم ان کے بحال نہ کرنے کے لئے وارد ہو چکا ہے اور وحدۃ الوجود کے حیلہ سے سرکھلفہ بندگی سے باہر نکالنا عجیب انصاف ہے اور عقل و رواندیش کے قاعدے سے بعید ہے اور اس کا منشا (اہل) اللہ تعالیٰ کے احکام کی فرمانبرداری و تعمیل نہ کرنا اور ظہور نبوت کا اعتقاد نہ رکھنا اور قیامت اور اس کے عذاب و ثواب کا انکار کرنا ہے۔ اللہ سبحانہ و تعالیٰ ہم کو اور آپ کو اس سے بچائے۔ (آمین)

اہل وحدۃ الوجود میں جو حضرت مستقیم الاحوال (درست احوال والے) ہیں ان کی پابندی شریعت اور دین میں سختی کے قصے و واقعات مشہور و ماثور ہیں اور محتاج تحریر نہیں ہیں۔ ہمارے حضرت عالی (محمد الفانی) قدس اللہ سبحانہ بسرہ الاقدس یہ تمام احتیاط جو کہ وہ وضو و طہارت و نماز اور اس کے آداب میں برتتے تھے فرماتے تھے کہ یہ سب احتیاط میں نے اپنے والد بزرگوار کے عمل سے اخذ کی ہے (محض) کتابوں سے اس قسم کا عمل حاصل ہونا مشکل ہے اور ان کے والد بزرگوار جو اس فقیر کے دادا تھے باوجودیکہ وحدۃ الوجود کا مشرب رکھتے تھے اور فصوص الحکم (مصنف شیخ محی الدین ابن عربی قدس سرہ) کے ماہر و عالم تھے، ان کی پابندی شریعت بھی کمال درجہ کی تھی جیسا کہ مشہور ہے۔ وہ فرمایا کرتے تھے کہ میں نے یہ احتیاط اپنے پیر شیخ رکن الدین قدس سرہ کے عمل سے اخذ کی ہے جو کہ سلسلہ چشتیہ کے بزرگ تھے وہ بھی توحید و جود کی کامشرب رکھنے کے باوجود شریعت کی کامل پابندی کے ساتھ موصوف تھے اور حضرت شیخ نے اعمال میں یہ احتیاط اپنے شیخ و والد بزرگوار شیخ عبدالقدوس (گنگوہی) قدس سرہ سے حاصل کی تھی اور وہ وحدۃ الوجود کے مشرب میں بہت بلند مرتبہ رکھتے تھے اور ہمیشہ مغلوب الحال رہتے تھے اس کے باوجود پابندی شریعت اور ظاہری احتیاط میں بھی فرد کامل تھے۔ حضرت خواجہ احرار (قدس سرہ) جو کہ نقشبندیہ کے چوارغ ہیں باوجودیکہ وہ توحید و جود کی کامشرب کی طرف مائل تھے شریعت کی پابندی اور اس کی ترویج میں بڑے ثابت قدم تھے، فرماتے تھے اگر میں پیری مریدی کروں تو کسی شخص کو بھی پیری مریدی کرنے کی مجال نہ رہے لیکن مجھ کو ترویج دین کے لئے (اس دنیا میں) لایا گیا ہے نہ کہ پیری مریدی کے لئے۔ شیخ محی الدین ابن عربی قدس سرہ علم عربیت میں صاحب اسناد تھے اور علم فقہ میں اجتہاد کا درجہ رکھتے تھے آپ نے فرمایا ہے کہ بعض مشائخ نے حدیث حاسبوا قبل ان تحاسبوا (قبل اس کے کہ تمہارا محاسب کیل جائے خود ہی اپنا محاسب کر لیا کرو) کے مطابق اپنے دن رات کے اعمال کا محاسبہ اختیار کیا ہے، میں محاسبہ میں ان سے بڑھ گیا ہوں اور میں نے اعمال کے محاسبہ کے ساتھ خطرات کا محاسبہ بھی شامل کر لیا ہے۔ سلطان العارفین (حضرت بابزید بسطامی قدس سرہ) و سید الطائفہ (حضرت جنید بغدادی قدس سرہ) جو گویا کہ

اس مشرب کے بانی تھے مگر ناپا احکام شریعت کے ساتھ آراستہ تھے نقل کرتے ہیں کہ جب بائزید (بسطامی قدس سرہ) نماز ادا کرتے تھے تو ہیبت الہی و تعظیم شریعت کی وجہ سے ان کے سینہ کی ہڈیوں سے چھتی کی آواز نکلتی تھی اور لوگ سنتے تھے۔ عوارف میں حضرت جنید (بخاری) قدس سرہ سے منقول ہے کہ انھوں نے ایک شخص سے کہا جس نے معرفت کا ذکر کرتے ہوئے یہ کہا تھا کہ اہل معرفت الہی اللہ تعالیٰ کی طرف نیکی اور تقویٰ کے دروازے سے حرکات کے ترک تک پہنچ جاتے ہیں، پس جنید (قدس سرہ) نے فرمایا بلاشبہ یہ اس جماعت کا قول ہے جو اعمال کے ساقط کرنے کی باتیں کرتے ہیں اور یہ میرے نزدیک بہت بڑی غلطی ہے جو شخص چوری اور زنا کرتا ہے اس کی حالت اس شخص سے بہتر ہے جو ایسی بات کہتا ہے، اور بیشک عارف باللہ لوگ اللہ تعالیٰ سے اعمال کو اخذ کرتے ہیں اور ان اعمال میں اسی کی طرف رجوع کرتے ہیں اور اگر میں ہزار سال زندہ رہوں تو میں نیک اعمال میں سے ذرہ بھر بھی کم نہ کروں سوائے اس صورت کے کہ میرے اور ان (اعمال صالحہ) کے درمیان کوئی عذر حاصل ہو جائے اور بیشک میری معرفت میں ان کی بڑی ناکیدیت اور میرے حال کو بہت قوت دینے والے ہیں۔ منقول ہے کہ منصور حلاج (قدس سرہ) اس سب دعویٰ (انا الحق) کے باوجود روزانہ دن رات میں ہزار رکعت نماز ادا کرتے تھے اور جس روز انھیں سولی دی گئی اس کی شب میں پانصد رکعت نماز ادا کی تھی۔ طبقات میں مذکور کامل مشائخ میں سے ایک بزرگ فرمایا کہ اپنی آنکھیں نیچی رکھو اور اگرچہ ایک مادہ بکری سے ہو۔ اگر وہ الوجو والوں کا مشرب تعرض و آزارِ خلق کا ترک ہو تا تو مولانا عبد الرحمن جامی (قدس سرہ) جو کہ ارباب وحدۃ وجود کے کاملین اور ان کے محققین میں سے ہیں (اپنی) کتاب سلسلۃ الذہب میں اس جماعت کا رد کیوں کرتے اور ایک طویل تنویٰ ان لوگوں کی تنبیہ میں کیوں لکھتے، تنویٰ کا عنوان اس عبارت کے ساتھ لکھا ہے "ان لوگوں کی خدمت میں جنھوں نے اپنے مذہب کی بنیاد کو کم آزاری پر رکھا ہے اور اباحت و اتحاد کے گرداب میں جا پڑے ہیں" مثنوی

۱۲۰

- | | |
|------------------------------|-----------------------------|
| ۱۔ ترک آزار کردن اے خواجہ | دفتر کفر راست دیا چہ |
| ۲۔ منکر آداب پیش او معروف | شد بمنکر عنان او مصروف |
| ۳۔ نفس محنت گزین و راحت جوے | داردش در رہ اباحت روے |
| ۴۔ شد یکے پیش او حرام و حلال | می نہ اندیشد از نکال و وبال |
| ۵۔ می شود مرتکب مناسی را | می فقد در عقب ملاہی را |
| ۶۔ گاہ لا قدر مذہب تجرید | گہ گزاف ذر مشرب توحید |

- ۷- نیست لاف و گزاف او عاری
لیک اورا چونیک انگاری
- ۸- مذہبش جمع فضہ و ذہب ست
مشریش شرب بادہ غیب ست
- ۹- از علامات عقل و دین عاری
مذہبش حصر در کم آزاری
- ۱۰- نہ از احوال سابقش عبرت
نہ از احوال لاحقش خبرت
- ۱۱- نسبت خود کند بد رویشاں
دم زنداز ارادت ایشان
- ۱۲- ہر کہ درویش ازو بود بیزار
کے ز درویش آید این کردار
- ۱۳- نیست درویشی آنکہ زندہ است
نیست جمعیت آنکہ تفرقہ است
- ۱۴- اصطلاحات عارفان از بر
کرده وحی کندیاں فر فر
- ۱۵- دانش از سر کار واقف نہ
معرفت بے شمار عارف نہ
- ۱۶- ہچو جوڑ تہی نماید نغز
لیک چوں بشکستی نیابی مغز
- ۱۷- کردہ وہم و خیال ناپاکاں
مندرج در عبارت پاکاں
- ۱۸- لفظا پاک معنیش گر گیس
نافہ معین و نافہ سر گیس
- ۱۹- نافہ نکشادہ مشک افشاں
ورکشاید جہاں بگند اند

۱۔ خواجہ آثار کا ترک کرنا کفر کے دفتر کی تہید ہے، منکر اس کے نزدیک معروف ہو گیا ہے اس کی باگ منکر کی طرف پھیر گئی ہے، اس راحت کا محنت گزین نفس اباحت کی جانب کا مرن ہے، اس کے نزدیک حرام اور حلال سب برابر ہے وہ عذاب اور وبال سے کچھ نہیں سوچتا، وہ منوعات کا مرکب ہوتا ہے و فضولیات کے پیچھے پڑتا ہے، کبھی وہ تجرید کے مذہب کی دینگ ہا نکلتا ہے اور کبھی تجرید کے مشرب کی شخی مارتا ہے، اس کی لاف و گزاف خالی از علت نہیں لیکن اگر تو اچھی طرح غور کرے تو رد کیجے گا کہ اس کا مذہب سونا اور چاندی جمع کرنا ہے اس کا مشرب انگوری شراب پینا ہے وہ عقل و دین کی علامات سے خالی ہے اس کا مذہب کم آزاری میں محدود ہے، اس کو نہ احوال سابقہ سے عبرت ہے اور نہ احوال لاحقہ کی خبر ہے، وہ اپنے آپ کو درویشوں سے منسوب کرتا ہے اور ان سے ارادت کا دم بھرتا ہے۔ جو درویش ہے وہ اس شخص سے بیزار ہوتا ہے درویش کا یہ کرا کر ہوتا ہے، یہ درویشی نہیں ہے بلکہ زندہ ہے اور جمعیت نہیں ہے بلکہ تفرقہ ہے، اس نے عارفوں کی اصطلاحات زیبانی یاد کی ہوئی ہیں اور وہ ان کو فریبان کرتا ہے، اس کا دل حقیقت کار سے واقف نہیں ہے اس کو معرفت تو بہت ہے لیکن وہ عارف نہیں ہے، وہ خالی اخروط کی طرح ہے جو رد کیجئے میں تو اچھا لگتا ہے لیکن جب تاس کو توڑے تو اس میں مغز نہ پائے گا، اس نے بد باطن لوگوں کی قیاس آرائیوں کو نیک طینت لوگوں کی عبارتوں میں شامل کر دیا ہے اس کے الفاظ پاک اور اس کے معنی ناپاک ہیں

چین کا ناقصہ اول اس کے اندر گور مچا ہے، وہ نافہ کو کھولے بغیر (لفظی کا) مشک بکھیر رہا ہے اور اگر وہ نافہ کھول دے تو جہان میں بدبو پھیل جائے]

اور عوارف میں ہے کہ جب حضرت سہیل (قدس سرہ) سے اس شخص کے بارے میں پوچھا گیا جو یہ کہتا ہے کہ میں دروازے کی مانند ہوں جب تک مجھے حرکت نہیں دی جاتی میں حرکت نہیں کرتا۔ انھوں نے کہا کہ دو شخصوں میں سے ایک کے سوا اور کوئی شخص یہ بات نہیں کہتا (یعنی) یا صدیق کہتا ہے یا زینق، اس لئے کہ صدیق یہ زندگی بات اصول کو قائم رکھتے ہوئے اور زندگی کی حدود کی رعایت رکھتے ہوئے اس طرف اشارہ کرتے ہوئے کہتا ہے کہ اشیاء کا قیام اللہ تعالیٰ کے ساتھ ہے، اور زینق یہ بات اشیاء کو اللہ تعالیٰ پر حوالہ کرنے اور ملامت کو اپنی ذات سے ساقط کرنے اور دین اور اس کی رسوم سے آزاد ہونے کے لئے کہتا ہے۔

عجیب معاملہ ہے کہ جن لوگوں نے کم آزاری اور صلح کل کا مشرب اختیار کیا ہوا ہے ان میں ایک جماعت تمام فرقوں یعنی کافروں، یہودیوں، جوگیوں، برہمنوں، ملحدوں، زندقوں اور اثنیوں وغیرہ کے ساتھ اچھا سلوک کرتی ہر وہ ایک دوسرے کے ساتھ صلح میل جول اور محبت رکھتے ہیں سوائے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کی پیروی کرنے والے لوگوں کے جو کہ اہل سنت جماعت اور فرقہ ناجیہ ہیں اور جن کے بارے میں حدیث شریف میں آیا ہے کہ یہ وہ لوگ ہیں جو میرے طریقہ پر اور میرے صحابہ کے طریقہ پر ہیں کہ ان سے یہ لوگ بغض و عداوت رکھتے ہیں، ان کی صلح غیروں کے ساتھ ہے اور ان (مسلمانوں) کی ایذا و آزار کے درپے ہیں اور ان کی بری باری چلتے ہیں۔ یہ عجیب صلح کل ہے کہ محمدیوں (مسلمانوں) کے ساتھ کہ جن کا پیشوا رحمتہ للعالمین ہے بغض و عداوت ہو اور غیر محمدیوں (غیر مسلموں) کے ساتھ کہ جن سے بغض رکھنا فصوص قرآنی سے ثابت ہے محبت و دوستی ہو، بیشک الکفر ملت واحده (کفر سب کا سب ایک ہی ملت ہے) اچھی طرح غور کر لیں۔ اگر مخلوق سے ترک تعرض قابل تعریف ہوتا تو امر معروف و نہی منکر دین متین کے واجبات میں سے نہ ہوتے اور حق سبحانہ و تعالیٰ اس امت کو اس جلیل القدر امر کے بحال لانے کے باعث غیر امت نہ فرماتا۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّخِذُوا حِذْرَكُمْ فَالْمُعْرُوفُ وَالنَّاهِيَةُ وَتَذَكَّرُوا أَنْ تُكُمْ** [تم بہترین امت ہو جو لوگوں کے لئے نکالی گئی تم معروف کا حکم کرنے ہو اور منکر سے روکتے ہو] اور دوسری جگہ فرماتا ہے: **الْأَمْرُ وَالنَّهْيُ وَالْمُعْرُوفُ وَالنَّاهِيَةُ** [وہ معروف کا حکم کرنے والے

سنہ عارف المعارف علی ہامش الاجار جلد ۲ ص ۱۲ سورۃ آیت ۱۱۳ سورۃ ۹ آیت ۱۱۳

اور منکر سے روکنے والے میں اور اللہ تعالیٰ کے حدود کی حفاظت کرنے والے میں)۔ اور نیز فرمایا الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ [مومن مرد اور عورتیں بعض بعض کے دوست ہیں، وہ معروف کا حکم کرتے ہیں اور منکر سے روکتے ہیں] اور تمام انبیاء کرام اور ہمارے نبی کریم علیہم الصلوٰۃ والسلام و صحابہ و تابعین و تبع تابعین اور تمام سلف صالحین نے کس قدر کوششیں امر معروف و نہی منکر کے بحال لانے میں کی ہیں اور کس قدر تکلیفیں اس کام کی انجام دی ہیں اٹھائی ہیں (کسی بحث کا کیلئے یہ تمام کوششیں کرنا اور تکلیفیں اٹھانا محض حماقت ہوتا۔ اگر ترک تعرض مستحسن (اچھا کام) ہوتا تو کسی منکر شرعی (برائی) کے دل سے بڑھا جانے کو ایمان کا سب سے ضعیف درجہ کیوں فرماتے، جیسا کہ صحیح حدیث شریف میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت ہے کہ آپ نے فرمایا جب ہم میں سے کوئی شخص کسی منکر خلاف شرع کام کو دیکھے تو اس کو چاہئے کہ اپنے ہاتھ سے اس کو روک دے، پس اگر وہ اس کی طاقت نہیں رکھتا تو زبان سے اس کو منع کرے اور اگر اس کی بھی طاقت نہیں رکھتا تو اپنے دل سے اس کو بڑھا جانے اور یہ ایمان کا سب سے ضعیف درجہ ہے اس کو امام مسلم نے روایت کیا ہے۔ اور کسی شہر و بستی میں امر معروف ترک کرنے والے کو اس شہر و بستی والوں کے ساتھ غلبہ میں کیوں داخل کیا جاتا اور اس بستی کے ساتھ اس کو بھی تباہ و برباد کیوں کیا جاتا جیسا کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ عرفیل نے حضرت جبریل علیہ السلام کی طرف وحی کی کہ فلاں شہر کو اس کے باشندوں کے ساتھ پلٹ دے تو جبریل علیہ السلام نے عرض کیا یا اللہ! ان لوگوں میں تیرا فلاں بندہ بھی ہے جس نے پلک جھپکنے (ایک لمحہ تک بھی تیری نافرمانی نہیں کی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے حکم دیا اس بستی کو اس شخص پر اور ان لوگوں پر پلٹ دے کیونکہ بلاشبہ اس شخص کا چہرہ ہرگز ایک لمحہ کے لئے بھی اُن کے بُرے افعال پر متغیر نہیں ہوا۔ اس کو امام بیہقی نے روایت کیا ہے۔

اگر کہاجائے کہ آیہ کریمہ یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ لَا تَضُرُّوهُم مِّنْ ضَلَالٍ إِذَا اهْتَدَىٰ [اے ایمان والو! تمہارے اوپر تمہارا اپنی ذات کی ذمہ داری ہے اگر تم نے ہدایت پائی ہے تو جو شخص گمراہ ہوا اس کا ضرر تم کو کچھ نہیں پہنچے گا] امر معروف و نہی منکر کے ترک پر دلالت کرتی ہے۔ (اس کے جواب میں) ہم کہتے ہیں کہ یہ (دلیل) ناقابل قبول ہے کیونکہ اِهْتَدَا کا لفظ جو اس آیہ کریمہ میں آیا ہے اس کے معنی امر معروف و نہی منکر کو بھی شامل ہیں جیسا کہ مفسرین نے اس کو لکھا ہے یعنی جب تم اعمال صالحہ

بجالاتے رہا اور امر معروف و نہی منکر کرتے رہا تو دوسروں کی مگرسی تمہارے لئے کوئی نقصان نہیں رکھتی، اور اس آیت کا شان نزول بھی اسی معنی کی تائید کرتا ہے کہ جب مسلمان زلیل کفار کے انکار و عدم اطاعت سے دل تنگ ہوئے تو حق تعالیٰ نے مسلمانوں کو اس آیہ کریمہ سے تسلی دی، یعنی جب تم نے اپنی طرف سے نہی منکر دیا اور سیدھے راستہ پر رہنا ہی کر دی اور کفر و کفری سے ان کو ڈرا دیا تو اس کے بعد ان لوگوں کا کفر تم کو کوئی ضرر نہیں پہنچائے گا، اور جنہوں نے اس آیہ کریمہ کے ظاہری معنی لئے انھوں نے کہا ہے کہ یہ آیت امر معروف کی آیت سے منسوخ ہو گئی ہے، حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ سے روایت ہے انھوں نے اپنے خطبہ میں کہا اے لوگو! تم یہ آیت یا کھائے اللہ یا اُمنوا علیکم انفسکم لا یضربکم من ضل اذا اھتدیتم پر پڑھے ہو پس میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے سنا ہے کہ بیشک جب لوگ کسی منکر (برائی) کو دیکھیں اور اس کو دور نہ کریں تو قریب ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنا عذاب ان سب پر عام کر دے (اس کو ابن ماجہ و ترمذی نے روایت کیا ہے اور اس کو صحیح کہا ہے)۔ اور ابو داؤد کی روایت میں ہے جب لوگ کسی کو ظلم کرتے دیکھیں اور اسے نہ روکیں تو قریب ہے کہ اللہ تعالیٰ ان سب پر عذاب عام کر دے اور اسی کی دوسری روایت میں ہے کوئی قوم ایسی نہیں ہے کہ جس میں گناہ کے کام کئے جاتے ہوں اور وہ ان کے رکنے پر قادر ہوتے ہوئے بھی ان گناہوں کو نہ روکے مگر یہ کہ قریب ہے اللہ تعالیٰ ان پر اپنا عذاب عام کر دے، اور اللہ تعالیٰ کے ارشاد عَلَیْکُمْ اَنْفُسُکُمْ لَا یَضُرُّکُمْ مَنْ ضَلَّ اِذَا اُھْتَدَیْتُمْ کے بارے میں ابو ثعلبہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ قسم خدا کی میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کے بارے میں دریافت کیا تو آپ نے فرمایا کہ نیکی کا امر کرو اور برائی سے روکو، بیشک کہ (اے مخاطب) جب تو دیکھے کہ لوگوں میں سخی پر عمل ہو رہا ہے اور خواہش نفس کی پیروی کی جاتی ہے اور دنیا کو (آخرت پر) ترجیح دی جاتی ہے اور ہر صاحب رائے اپنی ہی رائے کو پسند کرتا ہے اور تو کوئی ایسا (ناگوار) امر دیکھے جس سے تجھے مفر نہ ہو تو ان صورتوں میں تجھ پر اپنی ذات کی ذمہ داری ہے اور عوام کو ان کے حال پر چھوڑ دے، بیشک تمہارے بعد ایسا زمانہ آنے والا ہے کہ جس نے ان ایام میں صبر کیا تو اس نے گویا کہ ہاتھ میں انگار لیا، اس زمانے میں (احکام دین پر) عمل کرنے والے کے لئے اس جیسا عمل کرنے والے پچاس اشخاص کے عمل کے برابر اجر ہوگا، صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ! کیا ان میں سے پچاس آدمیوں کے اجر کی برابر؟ آپ نے فرمایا، تم میں سے پچاس آدمیوں کے اجر کے برابر رواہ الترمذی ابن ماجہ۔

کہا جائے کہ امر معروف (تبلیغ) اور چارنی سبیل اللہ انبیائے کرام علیہم وعلیٰ اتباعہم الصلوٰۃ والسلام کا طریقہ ہے اور اولیاء اللہ کا طریقہ ترک تعرض اور ترک امر معروف ہے جیسا کہ اس وقت کے بعض لوگ کہتے ہیں تو ہم (اس کے جواب میں) کہتے ہیں کہ ان امور کا وجوب و فرضیت اور ان کے بجالانے کی تفصیلت اور ان کے

نرک پر وعیدِ نصوص سے ثابت ہو چکی ہے اور فرضیت اور وعد و وعید تمام لوگوں کے لئے ہوتے ہیں یہ خصوصیت نہیں ہوتی کہ بعض کے لئے ہوں اور بعض کے لئے نہ ہوں، خواص و عوام اور انبیاء و اولیاء و فرائض کے بحالانے میں برابر ہیں، اور سب وعد و وعید میں داخل ہیں، یا یہ کہ ہم کہتے ہیں کہ نجات کا حاصل ہونا اور کمال کے درجات تک پہنچنا انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی متابعت سے وابستہ ہے، اولیاء اللہ نے ولایت و محبت و معرفت اور قرب الہی سے جو کچھ بھی حاصل کیا ہے وہ سب انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی متابعت اور ان کے طفیل میں پایا ہے اللہ تعالیٰ تک رسائی کی راہ انہی بزرگواروں کے اتباع پر موقوف ہے۔ قُلْ اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّوْنَ اللّٰهَ فَاتَّبِعُوْنِیْ یُحِبِّکُمْ اللّٰہُ (آپ کہہ دیجئے کہ اگر تم لوگ اللہ تعالیٰ سے محبت کرتے ہو تو میری پیروی کرو) (اس کی بدولت) اللہ تعالیٰ تم سے محبت کرے گا۔ اس (انبیاء علیہم السلام کی راہ) کے سوا جو بھی راستہ ہے وہ گمراہی کی طرف جاتا ہے اور شیاطین کا راستہ ہے، آیت کریمہ فَمَا ذَا الْعَبْدَ الْاَتَقٰ اِلَّا الصَّبْرَ (حق کے بعد سوائے گمراہی کے اور ہے کیا؟) اس معنی پر دلیل شافی ہے اور اَنْ هٰذَا صِرَاطِیْ مُسْتَقِیْمًا فَاَتَّبِعُوْهُ وَلَا تَتَّبِعُوْا السَّبِیْلَ فَتَفْشَوْا یُکْمَلْکُمْ عَنْ سَبِیْلِیْ (اور بیشک یہ میرا راستہ ہی سیدھا ہے پس اسی پر چلو اور اس کے علاوہ) دوسرے راستوں پر مت چلو کہ وہ تم کو اس (اللہ) کے راستے سے جدا کریں گے) اس دعویٰ پر شاہدِ عدل ہے۔ اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے انھوں نے کہا کہ ہمارے لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک خط کھینچا پھر فرمایا یہ اللہ تعالیٰ کا راستہ ہے پھر اس کے دائیں بائیں چنداں خطوط کھینچے اور فرمایا کہ یہ شیاطین کے راستے ہیں ان میں سے ہر راستہ پر شیطان ہے جو اس (راستہ) کی طرف بلاتا ہے اور یہ آیت تلاوت فرمائی اَنْ هٰذَا صِرَاطِیْ مُسْتَقِیْمًا فَاَتَّبِعُوْهُ الْاٰیۃ اس کو امام احمد و نسائی و دارمی نے روایت کیا ہے پس جو شخص چاہے کہ انبیاء علیہم السلام کی پیروی کے بغیر راہِ حقِ جل و علا میں داخل ہو اور کمال تک پہنچے وہ گمراہی کے سوا کچھ حاصل نہ کرے گا اور اگر وہ کچھ حاصل کر بھی لے گا تو وہ اسنادِ راجح ہو گا کہ جس کا نتیجہ آخرت میں خسارہ محرومی ہے وَمَنْ یَّبْتَغِ غَیْرَ الْاِسْلَامِ وَدِیْنًا فَلَنْ یُّقْبَلَ مِنْہُ وَهُوَ فِی الْاٰخِرَةِ مِنَ الْخَسِرِیْنَ (اور جو شخص اسلام کے علاوہ کوئی اور دین اختیار کرے گا تو وہ اس سے ہرگز قبول نہیں کیا جائے گا اور وہ آخرت میں خسارہ پانے والوں میں سے ہو گا۔) ۵

محال ست سعدی کہ راہِ صفا تو ان رقت جز در پے مصطفیٰ

[اے سعدی! حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی کے بغیر راہِ صفا پر چلنا محال ہے]

حضرت حمید بغدادی قدس سرہ جو کہ صوفیوں کے سردار اور سید الطائف ہیں فرماتے ہیں جس شخص نے

۱۔ سورت آیت ۳۲۔ ۲۔ سورت آیت ۳۳۔ ۳۔ سورت آیت ۳۴۔ ۴۔ سورت آیت ۳۵۔

۱۲۴ قرآن مجید یاد نہیں کیا اور حدیث نہیں لکھی ہمارے اس مسلک میں اس کی اقتدا نہیں کی جائے گی، اس لئے کہ بیشک ہمارا یہ عمل کتاب اور سنت (حدیث) کے ساتھ وابستہ ہے۔ نقل کرتے ہیں کہ ایک درویش نے حضرت خواجہ عبدالخالق بغدادی قدس سرہ سے پوچھا کہ شیطان کو اس راہ کے چلنے والوں پر کچھ قابو ہوگا حضرت خواجہ نے فرمایا کہ اس راہ کا چلنے والا جو شخص فناءے نفس کی سرحد تک نہیں پہنچا ہے جب وہ غصہ میں ہوگا تو شیطان اس پر قابو پالے گا لیکن اس راہ کا چلنے والا جو شخص فناءے نفس حاصل کر چکا ہو اس کو غصہ نہیں آتا (بلکہ غیرت (حمیت) ہوتی ہے، جہاں کہیں غیرت ہوتی ہے شیطان بھاگ جاتا ہے، اور اس قسم کی صفت اس شخص کے لئے مسلم ہوگی جو کہ اپنا رخ راہ حق کی طرف رکھتا ہو اور اللہ تعالیٰ عزوجل کی کتاب اپنے دامنہ ہاتھ میں لے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کو یا نہیں ہاتھ میں لے اور ان دونوں کے درمیان راہ طے کرے، حضرت خواجہ احرار (قدس سرہ) سے منقول ہے وہ فرماتے تھے کہ اگر تمام اقوال و مواجید (کیفیات و جد) ہم کو دے دیئے جائیں اور ہماری حقیقت کو اہل سنت و جماعت کے عقائد کے ساتھ آراستہ نہ کریں تو ہم اس کو خرابی کے سوا اور کچھ نہ جانیں گے اور اگر تمام خرابیاں ہمیں جمع کر دی جائیں اور ہماری حقیقت کو اہل سنت و جماعت کے عقائد کے ساتھ نواز دیا جائے تو ہمیں خوف نہیں ہے۔

انصاف کرنا چاہئے (جبکہ) نبوت ختم ہو چکی ہے اور وحی کا زمانہ منقطع ہو چکا ہے اور دین کامل ہو گیا ہے اور نعمت مکمل ہو چکی ہے (تو) آج کوئی شخص کس دلیل اور کس سند سے ایسے محکم دین کو برطرف کر سکتا ہے اور (محض) اپنے خواب و خیال سے انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے متفقہ کلمہ کو جو کہ قطعی وحی اور اللہ تعالیٰ کے خبر دینے کے ساتھ ثابت ہو چکا اور یقین کے درجے کو پہنچ چکا ہے (کس طرح) نظر انداز کر سکتا ہے، عقل و دراندیش سے کام لینا چاہئے اور خواب و خیال کے ساتھ دھوکا نہیں کھانا چاہئے اور شیاطین کے راستوں سے دور رہنا چاہئے اور سنت عالیہ کے سیدھے راستہ کو ترک نہیں کرنا چاہئے، انبیاء علیہم السلام کا ابتداء ہی نجات دینے والا اور برکت کا پھل دینے والا ہے اور اس کے سوا سب کچھ خطرہ ہی خطرہ ہے فالخذ رکال الحذر (پس پوری طرح بچنا چاہئے)۔

نجات قطعی کے راستہ کو چھوڑ کر خطرہ کی راہ اختیار کرنا، ملعون شیاطین کے جال میں پھنسا اور اپنے آپ کو دائمی ہلاکت میں ڈال دینا عقل سے بہت ہی دور ہے جو وجود و حال اور خواب و خیال برحق پیغمبروں کے برخلاف ہو وہ کسراپ یقیناً یحسبہ الظلمات ماء [اس کی حیثیت اس سراب کی سی ہے جو چٹیل میدان میں ہو جسے پیاسا پیاسی سمجھتا ہے] کے مصداق ہے، جب معاملہ اللہ تعالیٰ سے پڑے گا اور قبر و قیامت درپیش ہوں گی تو انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی متابعت کے علاوہ جو کہ وحی سے ثابت شدہ ہے

کوئی چیز کچھ فائدہ نہیں دیگی اور نہ ہی اسوقت کچھ مدد کریگی، ہاں اگر احوال ہو واجید اور کثوف و اہامات اس یعنی انبیاء علیہم السلام کی متابعت کے ساتھ جمع ہو جائیں تو نور علی نور ہے، اور جب (سائل) اس کے کمال کو پہنچ جائے تو معاملہ شریعت کی صورت سے شریعت کی حقیقت تک پہنچ جاتا ہے جیسا کہ (یہ کمال) صحابہ کرام و سلف صالحین اور متقیم الاحوال مشائخ کو حاصل تھا، اللہ سبحانہ و تعالیٰ ہمیں اور آپ کو یہ انتہائی درجہ نصیب فرمائے۔ (آمین)

پس ثابت ہوا کہ قرب الہی جل شانہ کے درجات کو پہنچنے کی راہ شریعت کے طریقے میں منحصر ہے جس پر بغیر خدا علیہ السلام و الصلوٰۃ والسلام خود چلے اور دعوت دی اور جس کے لئے آپ مامور ہوئے خواہ وہ قرب نبوت ہو یا قرب ولایت (درجات قرب کو) پہنچنے والے خواہ انبیاء علیہم السلام و الصلوٰۃ والسلام ہوں یا اولیائے کرام، آیہ کریمہ قل ھذہ سبیلی اذ ھو الی اللہ علی بصیرۃ انا و من اتبعنی (آپ کہہ دیجئے کہ یہ میرا راستہ ہے میں اللہ تعالیٰ کی طرف اس طرح پر دعوت دیتا ہوں کہیں اور میرا ابتلا کرنے والے واضح ہیں میں اور)

آیت کریمہ قل ان کنتم تحبون اللہ فالتبعونی یتحبکم اللہ (آپ کہہ دیجئے کہ اگر تم اللہ تعالیٰ کی محبت رکھتے ہو تو میری پیروی کرو اللہ تعالیٰ تم سے محبت کرے گا) بھی اسی پر دلالت کرتی ہیں، اس راستہ کے سوا اور جو بھی راستہ ہے مگر اسی کی طرف جاتا ہے اور مطلوب حقیقی سے ہٹا ہوا ہے کل طریقہ ردۃ الشریعۃ فہی زندۃ (ہر وہ طریقہ جس کو شریعت رد کرے زندہ ہے) آیہ کریمہ و ات ھذا صراطی مستقیم (الایہ اور آیہ کریمہ فَمَا ذَا بَعْدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلَالُ) اور آیہ کریمہ وَمَنْ يَتَّبِعْ غَيْرَ الْاِسْلَامِ فِدْنًا فَلَنْ يَنْفَلَ مِنْهُ (الایہ اور حدیث خطبنا الحدیث او حدیث کل بد عن صلاۃ اور بہت سی) دوسری حدیثیں اسی معنی کی شاہد ہیں اور یہ جو بعض اکابر کی عبارتوں میں آیا ہے کہ جو راستے اللہ تعالیٰ کی پاک بارگاہ میں پہنچانے والے ہیں وہ دو ہیں ایک راستہ وہ ہے جو قرب ولایت سے تعلق رکھتا ہے اور دوسرا راستہ وہ ہے جو قرب نبوت سے متعلق ہے (بیانات) اس تحقیق سے (کہ شریعت کا راستہ ہی اللہ تعالیٰ کے قرب کا ذریعہ ہے) خلاف نہیں ہے اس لئے کہ یہ دونوں راستے شریعت عالیہ کے دائرے میں داخل ہیں اور یہ دونوں قرب انبیاء علیہم السلام و الصلوٰۃ والسلام کی متابعت و البستہ ہیں جو کہ صراط مستقیم ہیں جو شخص احکام شریعت کی بجا آوری اور انبیاء علیہم السلام و الصلوٰۃ والسلام کی پیروی کے بغیر ان دونوں قرب میں سے کسی ایک قرب تک پہنچا چاہے گا وہ اپنے مطلب کو نہیں پہنچے گا، مگر اہم ہوجائے گا اور محروم و نامراد رہے گا۔ اسی طرح یہ جو مشہور ہو گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف (پہنچانے والے) راستے مخلوقات کے سانسوں کی تعداد کے مطابق ہیں یہ (بھی) درست ہے اس لئے کہ ہر ظل کو اپنے اصل کی طرف شاہراہ ہے اور ہر مخلوق کا عین ثابتہ جدا ہے، اور جس مسئلہ کی وضاحت ہم کر رہے ہیں وہ اس کے خلاف نہیں ہے اس لئے کہ یہ تمام راستے وصول کے حق میں احکام شریعت کے

بجالاتے کے ساتھ مشروط ہیں جو شخص کہ شریعتِ عالیہ کے دائرے سے باہر نکل کر ان راستوں میں سے کسی راستے سے (اللہ تعالیٰ تنگ) آنا چاہے تو وہ راستہ ہی میں رہ جائے گا اور مطلب کو نہیں پہنچے گا بلکہ گمراہ ہو جائے گا پس ان تمام راستوں کا منشا (اصل) شریعت ہی ہوتی اور یہ طریقے متعدد ہونے کے باوجود ^{۱۳۶} ایک ہی طریقہ (یعنی شریعت) کی طرف لوٹ گئے، ایک طریقہ کہنا اس کے منشا کے اعتبار سے ہے اور متعدد طریقے کہنا ناشی کے اعتبار سے ہے اور دو طریقے کہنا طرقِ کلیہ کے اعتبار سے ہے اور سب سے طریقہ کہنا طرقِ جزئیہ کے اعتبار سے ہے۔ معارج الہدایہ میں ہے بعض صوفیہ نے کہا ہے کہ خالق کی طرف (بجائے والے) راستے مخلوقات کے سانسوں کی تعداد کے مطابق ہیں لیکن وہ سب شریعتِ عظمیٰ کے دائرہ میں درج و شامل و داخل اور ڈھلے ہوئے ہیں جو کہ حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت ہے اور یہ سب طریقے شریعت کے درخت کے تنے، جڑوں، شاخوں، رگوں اور پھٹیوں، پتوں، پھولوں اور کلیوں کی طرح ہیں اور یہ نہیں کہا جائے گا کہ یہ شریعت کے علاوہ کوئی اور چیز ہیں اور اس کے مخالف امور ہیں، قسم ہے اُس ذات کی جس نے جان کو پیدا کیا اور دانہ کو شق کیا (بھاڑا) روشن دلیل اور خالص شریعتِ عالیہ کے علاوہ گمراہی اور اندھے پن کی بنیاد کے سوا اور کچھ نہیں ہے پس حق کے محکم راستے اور اللہ تعالیٰ کے صراطِ مستقیم کے بعد شیطان مردود و وحیم و ملعون کے راستوں کے سوا اور کچھ نہیں ہے: فَمَا ذَا بَعْدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلَالُ (پس حق کے بعد گمراہی کے سوا اور کچھ نہیں ہے) اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ذَلِكُمْ وَصَّاكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ (اور بے شک یہی میرا راستہ سیدھا ہے سو اس پر چلو اور (دوسرے) راستوں پر مت چلو کہ وہ تم کو اللہ تعالیٰ کے راستے سے ہٹا کر جدا کر دیں گے، یہ ہے جس کا خدا نے تم کو حکم دیا ہے تاکہ تم پرستگار بن جاؤ) عارف میں ہے کہ متصوفین کی ایک جماعت جو اپنے آپ کو ملائیتہ کہتے ہیں اور وہ صوفیوں جیسا لباس پہنتے ہیں تاکہ اس کے ساتھ اپنے آپ کو صوفیوں کی طرف منسوب کریں اور ان میں صوفیوں کی کوئی بات بھی نہیں ہوتی بلکہ وہ دھوکے اور غلطی میں مبتلا ہیں کبھی وہ اپنے بچاؤ کے لئے صوفیہ کے لباس کی آڑ لیتے ہیں اور کبھی صوفیت کے دعویٰ کے لئے پہنتے ہیں اور اہلِ اباحت کے طریقوں پر چلتے ہیں اور وہ گمان کرتے ہیں کہ ان کے دل سب سے ہٹ کر اللہ تعالیٰ کی طرف لگے ہوئے ہیں اور یہی اُن کے نزدیک اراد کا لینا ہے اور (ان نزدیک) شریعت کے ظاہری اعمال کو بجالانا عوام کا اور ان لوگوں کا مرتبہ ہے جن کی سمجھ میں فتور ہے اور جو تقلید کے طور پر اقترا کی تنگی میں گھرے ہوئے ہیں اور یہ (ان کا خیال) عین الحاد و

زندقہ اور اللہ تعالیٰ سے دوری ہے۔ وکل حقیقتاً ردّ تھا الشریعۃ فی زند قتال اور ہر وہ حقیقت جس کو شریعت رد کر دے زندقہ ہے اور ان قریب خوردہ لوگوں کی جہالت ہے (کہ وہ کہتے ہیں) کہ بلاشبہ شریعت عبودیت کا حق ہے اور حقیقت عبودیت کی حقیقت ہے حالانکہ جو شخص اس حقیقت میں سے ہو جاتا ہے وہ عبودیت کے حقوق (یعنی شریعت) کے ساتھ مقید ہو جاتا ہے اور اس سے کچھ اور امور و زیادات کا مطالبہ بھی کیا جاتا ہے جن کا کسی ایسے شخص سے مطالبہ نہیں کیا جاتا جو اس مقام تک پہنچا ہو، نہ یہ کہ وہ مکلف ہونے کا حلقہ اپنی گردن سے نکال دے (مکلف نہ رہے) اور اس کے باطن میں کجی اور انحراف کا فتور پیدا ہو جائے۔

آنحضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی جو حدیثیں امر معروف و نہی منکر اور جہاد فی سبیل اللہ کے بارے میں وارد ہوئی ہیں وہ بیان کی جاتی ہیں اچھی طرح مطالعہ کریں۔ حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا اُس ذات کی قسم جس کے قبضہ میں میری جان ہے کہ تم کو امر بالمعروف و نہی عن المنکر ضرور کرتے رہنا چاہیے یا پھر یقیناً قریب ہے کہ اللہ تعالیٰ تم پر اپنا عذاب بھیجے پھر تم اللہ تعالیٰ سے دعا کرو گے اور تمہاری دعا قبول نہیں ہوگی اس کو ترندی نے روایت کیا ہے۔ اور عرس بن عیمہ الکندی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جب زمین میں (یعنی کسی جگہ) گناہ کا کام کیا جائے تو جو شخص اس جگہ موجود ہو اور وہ اس کو مکرہ جانتا ہو اور ایک روایت ہے کہ وہ اس کو بُرا جانتا ہو تو وہ ایسا ہے گویا کہ وہ اس جگہ موجود نہیں ہے اور جو شخص وہاں موجود نہیں ہے لیکن اس گناہ کو پسند کرنا ہو تو گویا کہ وہ وہاں موجود ہے، اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے۔ اور عدی بن عدی الکندی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے انھوں نے کہا کہ ہمارے ایک غلام نے ہم سے حدیث بیان کی کہ اس نے میرے دادا سے سنا وہ کہتے تھے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا آپ فرماتے تھے کہ اللہ تعالیٰ خاص لوگوں کے عمل سے عام لوگوں کو عذاب نہیں دے گا مگر یہ کہ وہ کسی برائی کو اپنے سامنے ہوتا ہوا دیکھیں اور اس کو روکنے پر قادر ہوں اور اس کو نہ روکیں پس جب وہ ایسا کریں گے تو اللہ تعالیٰ عام و خاص سب کو عذاب دیگا اس کو شرح السنہ میں روایت کیا ہے۔ اور عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب بنی اسرائیل گناہوں میں مبتلا ہو گئے ان کے علمائے ان کو منع کیا پس وہ باز نہ آئے پھر وہ علما ان کی مجلسوں میں بیٹھنے لگے اور ان کے ساتھ مل کر کھانے پینے لگے تو اللہ تعالیٰ نے ان میں سے بعض کی وجہ سے بعض کو سزا دی، اور حضرت داؤد و حضرت عیسیٰ علیہما السلام کی زبان پر ان کو لعنت کی یہ اس لئے کہ انھوں نے نافرمانی کی اور خدا تعالیٰ سے تجاوز کرتے تھے، راوی نے کہا پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

بیٹھ گئے اور آپ تکبیر (ٹیک) لگائے ہوئے تھے پس آپ نے فرمایا اُس ذات کی قسم جس کے قبضہ میں میری جان ہے تم عذاب سے نجات نہیں پاؤ گے یہاں تک کہ تم ظالموں اور فاسقوں کو گناہوں سے روکو جیسا کہ روکنے کا حق ہے، اور اگر منع نہ کر سکو تو ان کے ساتھ کھانا پینا اور اٹھنا بیٹھنا ترک کر دو، اس کو تیزی اور ابداؤ دینے روایت کیا ہے، اور ابو داؤد کی روایت میں ہے کہ آپ نے فرمایا حق یہ کہ خدا کی قسم اتم کو چاہئے کہ امر بالمعروف نہی عن المنکر کرتے رہو اور ظالم کے ہاتھ پکڑتے رہو اور اس کو برائی سے منع اور (زبان سے) حق پر آمادہ کرتے رہو، اور اگر اتنا بھی نہ کر سکو تو ترک تعلقات کر کے ان کو حق کے سامنے جھکنے پر مجبور کر دو۔ اللہ تعالیٰ تم میں سے بعض کے دلوں کو بعض کے ساتھ ملا دے گا یعنی تم بھی ظالموں اور فاسقوں میں شامل ہو جاؤ گے پھر وہ (اللہ تعالیٰ) تم پر اسی طرح لعنت کرے گا جیسا کہ اُن (یعنی اسرائیل) پر لعنت کی، (یعنی ان دو باتوں میں کو ایک بات ضرور واقع ہوگی، یا تم امر معروف نہی منکر کرتے رہو اور نہ ملنے والوں کو ترک تعلقات کر دو۔ لعنت خداوندی کے مستحق ہو گے) اور نیز حدیث شریف میں آیا کہ جب تومیری امت کے لوگوں کو دیکھے کہ وہ ظالم سے کہتے ہوئے دریں کہ تو ظالم ہے تو ان کی محبت ترک کرے (اوسط طبرانی) حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میری امت کے آخری زمانے میں ان کے حکمرانوں سے سختیال پیچیں گی ان سے کوئی شخص نہیں بچ سکے گا مگر وہ بچے گا جس نے اللہ تعالیٰ کے دین کو پچا یا ہوگا اور اس نے اپنی زبان اپنے ہاتھ اور اپنے دل سے اس پر جہاد کیا ہوگا پس وہ شخص ہے جس کے لئے دنیا و آخرت کی سعادتوں نے سبقت کی اور وہ شخص بچے گا جس نے اللہ کے دین کو پچا یا اور اس کی تصدیق کی (یعنی زبان و دل سے جہاد کیا کہ ہاتھ سے پس اس کا درجہ پہلے سے کم ہے) اور وہ شخص بچے گا جس نے اللہ کے دین کو پچا یا لیکن اس پر خاموش رہا (یعنی اس نے صرف دل کا جہاد کیا) پس اگر کسی شخص کو حق پر عمل کرتے ہوئے دیکھتا ہے اس لئے اس سے محبت کرتا ہو اور اگر کسی شخص کو حق کے خلاف عمل کرتے ہوئے دیکھتا ہے اس لئے اس سے بغض رکھتا ہے تو یہ شخص اس پوشیدہ محبت و بغض کے باعث نجات پائے گا (اس کا درجہ دوسرے سے بھی کم ہے) اس کو سبقتی نے روایت کیا ہے۔ اور حدیث شریف میں یہ بھی ہے کہ کوئی ایسا نبی نہیں ہے کہ جس کو اللہ تعالیٰ نے مجھ سے پہلے کسی امت میں بھیجا ہو مگر یہ کہ اس کی امت میں سے اس کے حواری (مددگار) و اصحاب ہوتے تھے وہ اُس نبی کی سنت کو اختیار کرتے تھے اور اس کے حکم کی پیروی کرتے تھے پھر ان کے خلیفہ ہوئے جو ایسی باتیں کہتے تھے جن پر وہ خود عمل نہیں کرتے تھے اور ایسے کام کرتے تھے جن کا ان کو حکم نہیں دیا گیا تھا پس جس نے ان کے ساتھ اپنے ہاتھ سے جہاد کیا تو وہ تومیں ہے اور جس نے ان کے ساتھ اپنا زبان جہاد کیا وہ بھی تومیں ہے اور جس نے ان کے ساتھ اپنے دل سے جہاد کیا وہ بھی تومیں ہے۔ ان صورتوں کے علاوہ رانی کے دانہ کی برابر بھی ایمان نہیں ہے اس کو امام مسلم نے ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔ حدیث شریف میں ہے جب کوئی گناہ پوشیدہ طور پر کیا جائے تو وہ صرف اپنے کرنے والے کو ضرر پہنچائے گا اس کے سوا کسی دوسرے کو نہیں اور جب علانیہ گناہ کیا جائے اور اس کو نہ روکا جائے تو عام عذاب آئے گا (طیالسی عن ابن عمر و ابی ہریرہ رضی اللہ عنہما)۔

اور یہ بھی حدیث شریف میں ہے کہ کوئی ایسا نبی نہیں ہے کہ جس کو اللہ تعالیٰ نے مجھ سے پہلے کسی امت میں بھیجا ہو مگر یہ کہ اس کی امت میں سے اس کے حواری (مددگار) و اصحاب ہوتے تھے وہ اُس نبی کی سنت کو اختیار کرتے تھے اور اس کے حکم کی پیروی کرتے تھے پھر ان کے خلیفہ ہوئے جو ایسی باتیں کہتے تھے جن پر وہ خود عمل نہیں کرتے تھے اور ایسے کام کرتے تھے جن کا ان کو حکم نہیں دیا گیا تھا پس جس نے ان کے ساتھ اپنے ہاتھ سے جہاد کیا تو وہ تومیں ہے اور جس نے ان کے ساتھ اپنے زبان جہاد کیا وہ بھی تومیں ہے اور جس نے ان کے ساتھ اپنے دل سے جہاد کیا وہ بھی تومیں ہے۔ ان صورتوں کے علاوہ رانی کے دانہ کی برابر بھی ایمان نہیں ہے اس کو امام مسلم نے ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔ حدیث شریف میں ہے جب کوئی گناہ پوشیدہ طور پر کیا جائے تو وہ صرف اپنے کرنے والے کو ضرر پہنچائے گا اس کے سوا کسی دوسرے کو نہیں اور جب علانیہ گناہ کیا جائے اور اس کو نہ روکا جائے تو عام عذاب آئے گا (طیالسی عن ابن عمر و ابی ہریرہ رضی اللہ عنہما)۔

اس کو بدل دے عذہب عن ابی امامۃ۔ اور یہ بھی حدیث شریف میں ہے کہ تم پر امر بالمعروف اور نہی عن المنکر اس وقت تک واجب ہے جب تک تمہیں یہ ڈرنہ ہو کہ تم بھی اسی میں مبتلا ہو جاؤ جس کے مثل سے تم منع کرتے ہو پس جب تم کو اس کا خوف ہو تو پھر تمہارے لئے خاموش رہنا حلال و جائز ہے، ابو نعیم والدیلی عن مسور۔

اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ کیا میں تم کو ان قوموں کی بابت خبر دوں جو نہایتیا ہیں اور نہ شہداء اور قیامت کے روز ان پر انبیاء اور شہداء ان کے منازل کی وجہ سے رشک کریں گے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے نور کے منبروں پر جلوہ افروز ہوں گے اس حال میں کہ پہچانے جائیں گے یہ وہ لوگ ہوں گے جو اللہ تعالیٰ کے بندوں کو اللہ تعالیٰ کا اور اللہ تعالیٰ کو اس کے بندوں کا دوست بناتے ہوں گے وہ زمین پر نصیحت کرتے ہوئے چلیں گے، آپ سے عرض کیا گیا کہ وہ اللہ تعالیٰ کے بندوں کو اللہ تعالیٰ کا دوست کیسے بناتے ہوں گے؟ آپ نے فرمایا وہ لوگوں کو اس چیز کا امر کریں گے جس کو اللہ تعالیٰ پسند کرتا ہے اور اس چیز سے منع کریں گے جس کو اللہ تعالیٰ ناپسند کرتا ہے پس اگر وہ ان کی اطاعت کریں گے تو اللہ تعالیٰ ان کو دوست رکھے گا۔ ہب ابن سعد

النقاش فی مجمہ وابن النجار عن انس رضی اللہ عنہ۔ نیز حدیث شریف میں ہے جب میری امت میں گناہ کھلم کھلا ہونے لگیں تو اللہ تعالیٰ اپنا عذاب ان لوگوں پر عام کر دیتا ہے، آپ سے عرض کیا گیا کیا ان لوگوں میں اُس وقت نیک لوگ نہیں ہوں گے؟ آپ نے فرمایا ہاں لیکن ان کو بھی وہی عذاب پہنچے گا چلوگوں کو پہنچے گا پھر وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے مغفرت و رضوان کی طرف ہو جائیں گے ہم طب عن ام سلمہ۔

اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ سب سے بُری قوم وہ ہے جو شبہات کی آڑ لیکر محرمات کو حلال قرار دیتی ہے اور سب سے بُری قوم وہ ہے جو نیکی کا حکم نہیں کرتی اور بُرائی سے نہیں روکتی۔ (ابو الشیخ عن ابن مسعود) اور نیز حدیث شریف میں ہے جس شخص نے صاحبِ بدعت کو مرعوب کیا اللہ تعالیٰ اس کے دل کو امن و ایمان سے بھر دے گا اور جس شخص نے صاحبِ بدعت کو حیر کا اللہ تعالیٰ اس کو فزعِ اکبر (قیامت) کے دن کی گھبراہٹ سے امن میں رکھے گا اور جس نے صاحبِ بدعت کی اہانت کی اللہ تعالیٰ اس کے لئے جنت میں ایک درجہ بلند فرمائے گا اور جس شخص نے صاحبِ بدعت سے ملاقات کے وقت خذہ پیشانی کے ساتھ تواضع کی تو اس نے شریعتِ محمدیہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اہانت کی۔ (ابن عساکر عن ابن عمر)۔ اور ایک روایت میں آیا ہے جس شخص نے صاحبِ بدعت سے اس کے ساتھ بغض رکھتے ہوئے روگروائی کی اللہ تعالیٰ اس کے دل کو امن و ایمان سے بھر دے گا اور جس شخص نے صاحبِ بدعت کو حیر کا تو اللہ تعالیٰ قیامت کے روز اسے امن دے گا اور جس نے صاحبِ بدعت کی اہانت کی اللہ تعالیٰ اس کو جنت میں سو درجہ بلند کرے گا اور جس نے صاحبِ بدعت کو سلام کیا یا اس سے خذہ پیشانی کے ساتھ ملاقات کی اور اس چیز کے ساتھ جو

اس کو خوش کرے اس کا استقبال کیا تو بالضرور اس نے اس چیز کی اہانت کی جو حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر بھیجی
 اتنی ہے؟ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ جس شخص نے اپنی زبان سے حق کو بلند کیا تو اس کے لئے اس کا اجر
 جاری ہوگا حتیٰ کہ وہ شخص قیامت کے روز اللہ تعالیٰ کے سامنے پیش ہوگا پس اللہ تعالیٰ اس کو پورا پورا
 ثواب عطا فرمائے گا۔ (مسند بجل عن انس) اور نیز حدیث شریف میں ہے جو شخص کسی مظلوم کے ساتھ چلا
 یہاں تک کہ وہ اس کے لئے اس کا حق ثابت کر دے اللہ تعالیٰ اس روز اس کے دونوں قدموں کو ثواب رکھے گا
 جس روز لوگوں کے قدم دنگ گائیں گے۔ (ابو الشیخ و ابونعیم عن ابن عمر) اور نیز حدیث شریف میں آیا ہے کہ
 اس ناس کی قسم جس کے قبض میں میری جان ہے بالضرور میری امت کے کچھ لوگ گناہوں میں اپنی
 سُستی اور نہی عن المنکر سے باز نہ ہونے کی وجہ سے حالانکہ وہ اس کی قدرت رکھتے ہوں گے اپنی قبروں سے
 بند ہوں اور خنزریوں (سوءوں) کی صورت میں نکلیں گے (ابونعیم عن عبد الرحمن ابن عوف) اور نیز
 حدیث شریف میں ہے کہ اخیر زمانہ میں ایک قوم ہوگی، وہ لوگ بادشاہ کے پاس حاضر کئے جائیں گے تو
 ان کو اللہ تعالیٰ کے حکم کے خلاف حکم دیا جائے گا اور وہ اس کو منع نہیں کریں گے پس ان پر اللہ تعالیٰ کی
 لعنت ہوگی۔ (ابونعیم والدیلی عن ابن مسعود) اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ کسی مؤمن شخص کے لئے یہ
 مناسب نہیں ہے کہ وہ کسی شخص کو اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کرتے ہوئے دیکھے اور وہ اس کو منع نہ کرے،
 (الحکیم عن حسین بن علی رضی اللہ عنہما) اور نیز حدیث شریف میں ہے سب سے افضل جہاد ظالم بادشاہ یا
 ظالم حاکم کے سامنے کلمہ عدل کہنا ہے (خطاب عن ابی سعید) اور نیز حدیث شریف میں ہے سب سے افضل عمل
 اللہ تعالیٰ کے لئے محبت کرنا ہے (اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے) اور ایک روایت میں ہے کہ اللہ تعالیٰ کے
 نزدیک سب سے پسندیدہ عمل اللہ تعالیٰ کے لئے محبت کرنا اور اللہ تعالیٰ ہی کے لئے بغض (دشمنی) رکھنا ہے۔
 اور ذرہ بنت ابی لہب سے روایت ہے وہ کہتی ہیں کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ لوگوں میں سب سے اچھا
 آدمی کون ہے؟ آپ نے فرمایا جان میں پروردگار عزوجل سے سب سے زیادہ ڈرنے والا اور ان میں سب سے زیادہ
 صلہ رحمی کرنے والا اور ان میں سب سے زیادہ نیکی کا حکم کرنے والا اور ان میں سب سے زیادہ برائی سے رکھنے والا
 (اس کو ابو الشیخ ابو یوسف نے روایت کیا ہے) اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ کلمہ لا الہ الا اللہ اپنے کہنے والوں کی
 شفاعت کرتا رہے گا یہاں تک کہ ان سے عذاب اور سزا کو دور کر دیا جائے جہنم کہ وہ لوگ اس کے حق کو ہلکا
 نہ کریں صحابہ کرام نے عرض کیا یا رسول اللہ اس کے حق کو ہلکا کرنا کیا چیز ہے آپ نے فرمایا کہ جب علانیہ
 اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کا کام کیا جائے اور وہ اس سے منع نہ کریں اور اس برائی کو نہ ٹھائیں (اس کو اصحاب نے
 روایت کیا ہے) اور ابو ذر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ مجھے میرے خلیل صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کئی اچھی عادات کی

وصیت فرمائی، مجھے وصیت فرمائی کہ میں اللہ تعالیٰ کے معاملہ میں کسی ملامت کرنے والے کی ملامت سے نہ ڈروں، اور مجھے وصیت فرمائی کہ میں حق بات ہی کہوں اگرچہ وہ تلخ ہو (اس کو اس جان نے روایت کیا ہے) اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہم سنتے تھے کہ قیامت کے روز ایک شخص کسی شخص سے جھگڑا کرے گا حالانکہ وہ شخص اس کو بیچا پاتا نہیں ہوگا تو وہ اس کو کہے گا تو مجھ سے کیوں جھگڑتا ہے حالانکہ میرے اور تیرے درمیان کوئی جان پہچان نہیں ہے پس وہ کہے گا تو مجھے غلطی اور بُرائی پر دیکھنا تھا اور مجھے منع نہیں کرتا تھا (اس کو زرین نے ذکر کیا ہے)۔

۱۳۰

فضیلت جہاد :- رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جنت میں سو درجے ایسے ہیں

جن کو اللہ تعالیٰ نے فی سبیل اللہ جہاد کرنے والوں کے لئے تیار فرمایا ہے ان میں سے ہر درجہ دو جوں کے درمیان اتنا فاصلہ ہے جتنا کہ آسمان و زمین کے درمیان ہے (اس کو بخاری نے روایت کیا ہے) اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ اللہ تعالیٰ کے راستہ میں جہاد کرنے والے کی مثال روزہ دار قیام کرنے والے، اللہ تعالیٰ کی آیات کو تلاوت کرنے والے، عبادت گزار کی سی ہے جو کہ نماز و روزہ نافذ نہ کرے، یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ کے راستہ میں جہاد کرنے والا اپنے گھر واپس آجائے (متفق علیہ) اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا) اس ذات کی قسم جس کے قبضہ میں میری جان ہے اگر اس بات کا خیال نہ ہوتا کہ بہت سے مومنوں کے دل اس بات سے خوش نہیں ہوں گے کہ وہ مجھ سے پیچھے اور جہاد میں اور میں ایسی سواری نہیں پاتا ہوں جس پر ان کو سوار کر لوں تو میں کسی لشکر سے جو کہ اللہ کے راستہ میں جہاد کرتا ہو پیچھے نہ رہتا، اس ذات کی قسم ہے جس کے قبضہ میں میری جان ہے البتہ میں اس بات کو دوست رکھتا ہوں کہ میں اللہ کی راہ میں قتل کیا جاؤں پھر زندہ کیا جاؤں پھر قتل کیا جاؤں پھر زندہ کیا جاؤں پھر قتل کیا جاؤں (متفق علیہ) اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ اللہ تعالیٰ کے راستہ میں ایک دن سرحد اسلام کی پہرہ داری کرنا دنیا سے اور ہر اس چیز سے جو دنیا میں ہے بہتر ہے اور ایک روایت میں ہے کہ بیشک اللہ تعالیٰ کے راستہ میں ایک صبح یا ایک شام کو جانا دنیا و ما فیہا سے بہتر ہے (متفق علیہ) اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ یہ نہیں ہو سکتا کہ خدائے تعالیٰ کی راہ میں کسی بندے کے دونوں قدم غبار آلود ہو جائیں پھر ان کو آگ بھی مس کرے (رواہ البخاری) اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ کافر اور اس کا قاتل (دونوں) ہرگز دوزخ میں اکٹھے نہیں ہوں گے (رواہ مسلم) اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ بہشت میں داخل ہونے کے بعد کوئی شخص ایسا نہیں ہوگا جو دنیا کی طرف واپس آنا پسند کرے اور یہ کہ اس کے لئے زمین (دنیا) میں دلچسپی کی کوئی چیز ہو مگر شہید یا سبکدلی (اور ثواب) کی وجہ سے جو وہ (بہشت میں) دیکھتا ہے آرزو کرے گا کہ وہ دنیا میں لوٹ آئے اور دس بار (یعنی بکثرت اللہ تعالیٰ کی راہ میں) قتل کیا جائے (متفق علیہ) اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ اللہ تعالیٰ ان دو شخصوں کی طرف ہنسنا یعنی رضا اور رحمت کے ساتھ متوجہ

ہوتا ہے جن میں سے ایک شخص نے دوسرے کو قتل کیا ہوگا اور وہ دونوں بہشت میں داخل ہوں گے، یہ ایک شخص اللہ تعالیٰ کے راستہ میں قتال کرتا ہے پس قتل کر دیا جاتا ہے (اور وہ بہشت میں داخل ہوتا ہے) پھر اللہ تعالیٰ قاتل کو (کفر سے) توبہ نصیب کرتا ہے (وہ ایمان لے آتا ہے) پھر وہ شہید کر دیا جاتا ہے (پس وہ بھی بہشت میں داخل ہو جاتا ہے) (متفق علیہ)۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ جو شخص صدق دل کے ساتھ اللہ تعالیٰ سے شہادت مانگتا ہے اللہ تعالیٰ اس کو شہد کے مراتب پر پہنچا دیتا ہے اگرچہ وہ اپنے بستر پر ہی مرے (رواہ مسلم) اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ جو شخص مرا اور اس نے جہاد کیا اور نہ ہی اس کے دل میں جہاد کا خیال تک گذرا وہ ایک قسم کے نفاق پر مراد (رواہ مسلم)۔ اور نیز روایت ہے کہ ایک شخص نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آیا اور عرض کیا کہ (یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم) ایک شخص غنیمت حاصل کرنے کے لئے جہاد کرتا ہے اور ایک شخص ذکر (شہرت) کے لئے لڑتا ہے اور ایک شخص اس لئے لڑتا ہے کہ اس کا مرتبہ دیکھا جائے (شجاعت دکھانے یعنی ریا کے لئے لڑتا ہے) پس ان میں سے اللہ تعالیٰ کے راستہ میں لڑنے والا (مجاہد فی سبیل اللہ) کون ہے؟ آپ نے فرمایا جو شخص اس لئے لڑے کہ اللہ تعالیٰ کا کلمہ ^{۱۳۶} (دین) بلند ہو تو وہ (مجاہد فی سبیل اللہ ہے) (متفق علیہ) اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ ہر میت کا عمل موت پر ختم ہو جاتا ہے (یعنی اس کا عمل اس کی زندگی تک ہے مرنے کے بعد اس عمل میں اضافہ نہیں ہوتا) سوائے اس شخص کے جو اللہ تعالیٰ کی راہ میں سرحد اسلام کی چوکیداری کرتے ہوئے مرا پس بیشک اس کے واسطے اس کا عمل قیامت کے روز تک بڑھایا جاتا ہے اور وہ قبر کے فتنہ سے محفوظ رہتا ہے (رواہ الترمذی و ابوداؤد و الدارمی) اور نیز ایک حدیث میں ہے کہ جو شخص اونٹنی کی فواق (پہلی اور دوسری دفعہ دودھ دینے کا درمیانی وقفہ) کی مقدار اللہ تعالیٰ کی راہ میں لڑا تو بلاشبہ اس کے لئے بہشت واجب ہوگئی اور جس شخص کو اللہ تعالیٰ کی راہ میں (دشمن کے ہتھیار سے) زخمی کیا گیا یا (کسی غیر دشمن سے) رنج و غم پہنچا گیا پس وہ زخم قیامت کے روز اس سے بہت زیادہ ہو کر آئے گا جتنا کہ دنیا میں تھا اس کا رنگ زعفران کا اور اس کی بو مشک کی ہوگی اور اللہ تعالیٰ کی راہ میں جس شخص کے پھوڑا نکلا تو اس پھوڑے یا پھوڑے والے پر شہیدوں کی مہر ہوگی (رواہ الترمذی و ابوداؤد و النسائی)۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ جو شخص اللہ تعالیٰ کے خوف سے رویا وہ روزخ کی آگ میں داخل نہیں ہوگا یہاں تک کہ دودھ تھنوں میں واپس آئے (یعنی ایسا ہونا محال ہے) اور کسی بندہ پر اللہ تعالیٰ کی راہ میں غبار اور روزخ کا دھواں جمع نہیں ہوں گے۔ (یعنی اس شخص کو روزخ کا دھواں نہیں پہنچے گا) (رواہ الترمذی) اور نسائی نے ایک اور روایت میں یہ زیادہ کیا کہ کسی مسلمان کے دونوں تھنوں کے بیچ ہرگز کبھی بھی (راہ خدا کا غبار اور روزخ کا دھواں جمع

نہیں ہوگا) اور اسی (نسانی ہی) کی ایک روایت میں ہے کہ کسی بندے کے پیٹ میں کبھی بھی (راہِ خدا کا غبار اور رونق کا دھواں جمع نہیں ہوگا) اور کسی بندے کے دل میں کھل اور ایمان (کامل) کبھی بھی جمع نہیں ہوں گے اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ دو آنکھیں ایسی ہیں جن کو رونق کی آگ کبھی مس نہیں کرے گی، ایک وہ آنکھ جو خوفِ خدا سے روئی ہو اور دوسری وہ آنکھ جس نے اللہ تعالیٰ کی راہ میں (مجاہدین کی) نگہبانی کرتے ہوئے رات گزاری ہو (رواہ الترمذی) اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ اللہ تعالیٰ کی راہ میں (کفر کی سرحد پر) ایک دن کی پہرہ داری کرنا اس کے علاوہ دوسرے مقامات میں ہزار روز سے افضل ہے (رواہ الترمذی والنسائی)۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے دریافت کیا گیا کہ (نماز کے) اعمال میں سے کونسا عمل افضل ہے؟ آپ نے فرمایا طویل قیام کرنا عرض کیا گیا کہ کونسا صدقہ افضل ہے؟ آپ نے فرمایا فقیر کا کوشش کرنا (یعنی فقیر کا فقر و احتیاج کے باوجود صدقہ دینا)، عرض کیا گیا کہ کونسی ہجرت افضل ہے؟ آپ نے فرمایا کہ اس شخص کی ہجرت جس نے وہ چیزیں ترک کر دیں جو اللہ تعالیٰ نے اس پر حرام کی ہیں، عرض کیا گیا کہ کونسا جہاد افضل ہے؟ آپ نے فرمایا اس شخص کا جہاد جو اپنے مال اور جان کے ساتھ مشرکین سے جہاد کرے، عرض کیا گیا کہ کونسا قتل (شہادت) اشرف ہے؟ آپ نے فرمایا اس شخص کا جس کا خون بہایا جائے اور اس کے گھوڑے کی کوئی کٹی جائے (یعنی وہ خود بھی مارا جائے اور اس کا گھوڑا بھی) (رواہ ابو داؤد) اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ شہید کے لئے اللہ تعالیٰ کے نزدیک کچھ خصلتیں ہیں اول دفعہ (پہلے قطرہ خون کے گرنے) میں اس کی بخشش کر دی جاتی ہے اور (جان بچانے کے وقت) جنت میں اُس کا ٹھکانا رکھا یا جاتا ہے اور وہ عذابِ قبر سے محفوظ رہتا ہے اور بڑی گھبراہٹ (قیامت) سے امن میں ہوگا اور اس کے سر و قار کا تاج رکھا جائے گا جس کا ایک یا قوتِ دنیا و باقیہا سے بہتر ہوگا اور جو زمین میں سے بہتر بیویاں اس کے نکاح میں دی جائیں گی اور اس کے رشتہ داروں میں سے بہتر آدمیوں کے بارے میں اس کی شفاعت قبول کی جائے گی (رواہ الترمذی وابن ماجہ) اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ جو شخص اللہ تعالیٰ سے جہاد کے اثر (زخم یا بخار یا تکلیف پانا یا خرچ کرنا وغیرہ علامت) کے بغیر اللہ تعالیٰ سے ملاقات کرے گا اللہ تعالیٰ اس سے اس حال میں ملاقات کرے گا کہ اس شخص (کے دین) میں نقصان ہوگا (رواہ الترمذی وابن ماجہ) اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ شہید قتل کا دکھ نہیں پاتا مگر اتنا جتنا کہ تم میں سے کوئی شخص چیونٹی کے کاٹے کا دکھ پاتا ہے (رواہ الترمذی والنسائی والداریمی) اور نیز حدیث میں ہے کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک دو قطرے اور دو نشا توں سے زیادہ محبوب کوئی چیز نہیں ہے ایک تو آنسوؤں کا وہ قطرہ ہے جو اللہ تعالیٰ کے خوف سے نکلے ایک قطرہ اس خون کا کہ

جوانہ تعالیٰ کی راہ میں بہایا جائے اور دونشا توں میں سے ایک نشان وہ ہے جو اللہ تعالیٰ کی راہ میں (یعنی جہاد میں) زخم یا غبار وغیرہ ہے اور ایک نشان وہ ہے جو اللہ تعالیٰ کے قراض میں سے کسی فرض (نماز و حج وغیرہ) کے ادا کرنے میں پڑتا ہے (یعنی سردی میں وضو کرنے سے ہاتھ پاؤں پھٹ جانا یا گھٹنے و پیشانی کا نشان وغیرہ یا روزہ دار کے منہ کی بو یا سفر حج کا غبار وغیرہ) (اس کو ترمذی نے روایت کیا اور کہا کہ یہ حدیث حسن و غریب ہے) اور ابو امامہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے انھوں نے کہا کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ ایک لشکر میں نکلے پس ایک شخص ایک غار کے پاس سے گذرا جس میں کچھ پانی اور سبزی ترکاری تھی پس اس کے جی میں آیا کہ اس غار میں ٹھہرے اور دنیا سے الگ تھکلاک ہو جائے پس اس نے اس کے بارے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اجازت مانگی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بیشک میں دین یہودیت یا نصرانیت کے ساتھ نہیں بھیجا گیا ہوں اور لیکن میں دین حقیقت کے ساتھ بھیجا گیا ہوں جو کہ آسان ہے اس ذات کی قسم جس کے قبضہ میں محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کی جان ہے البتہ صبح کے وقت (یعنی دن کے ابتدائی حصہ) یا شام کے وقت (یعنی آخری حصہ میں) اللہ کی راہ میں نکلنا دنیا و مافیہا سے بہتر ہے اور البتہ تم میں سے کسی ایک کا صفت میں کھڑا ہونا اس کی ساٹھ برس کی نماز سے بہتر ہے (رواہ احمد)۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ مومن دنیا میں تین طرح کے ہیں ایک وہ لوگ جو اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول پر ایمان لائے پھر وہ شک و شبہ میں نہیں پڑے اور انھوں نے اپنے مالوں اور جانوں پر امن میں ہیں (یعنی اگرچہ اس نے مرتبہ والے ہیں) اور (دوسرا) وہ جس سے لوگ اپنے مالوں اور جانوں پر امن میں ہیں (یعنی اگرچہ اس نے کسی کو نفع نہیں پہنچایا لیکن کسی کو ضرر بھی نہیں پہنچایا) پھر (تیسرا) وہ شخص ہے جو طمع پر جھانکتا ہے (یعنی اس کو طمع کا خیال آتا ہے) تو وہ اس (طمع) کو اللہ عزوجل کے لئے چھوڑ دیتا ہے (یہ ادنیٰ قسم ہے اس کے بعد اور بھی اقسام ہیں لیکن وہ اعتبار کے لائق نہیں) (رواہ احمد)۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ جو شخص اللہ تعالیٰ کی راہ میں خرچ بھیجے اور خود اپنے گھر میں رہے تو اس کے لئے ہر درہم کے بدلے سات سو درہم ہیں اور جس نے اللہ تعالیٰ کی راہ میں بذات خود جہاد کیا اور جہاد میں خرچ کیا تو اس کے لئے ہر درہم کے بدلے سات لاکھ درہم ہیں پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ آیت تلاوت فرمائی: **وَاللّٰهُ يُضَاعِفُ لِمَنْ يَّجَاهِدْ** **لِاٰلِہٖٓ وَرَہٖٓ** **وَاللّٰہُ شَآءَ** اور اللہ تعالیٰ جس شخص کے لئے چاہتا ہے ثواب کوئی کٹا زیادہ کر دیتا ہے (رواہ ابن ماجہ) اور فضائل میں عبید بن جراح سے روایت ہے انھوں نے کہا کہ میں نے عمر بن الخطاب سے سنا وہ کہتے تھے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے سنا آپ فرماتے تھے کہ شہید چار طرح کے ہوتے ہیں ایک وہ شخص جو کہ کامل ایمان والا مومن ہے اس نے (خدا تعالیٰ کے) دشمن کا سامنا کیا پس اس نے اللہ تعالیٰ کو حج کر دکھایا یا ہاتھ تک کہ

وہ قتل کر دیا گیا پس یہ شخص ہے جس کی طرف (بلندی مرتبہ کی وجہ سے) قیامت کے دن لوگ اپنی آنکھیں اس طرح اٹھائیں گے اور (یہ کہہ کر) آپ نے اپنا سر اوپر اٹھایا یہاں تک کہ آپ کی ٹوپی گر پڑی (حضرت فضالہ سے نیچے کے راوی نے کہا) پس میں نہیں جانتا کہ اس (فضالہ) نے عمر کی ٹوپی مرادی یا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ٹوپی، آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) نے فرمایا اور (دوسرا شخص) وہ کامل ایمان والا مومن ہے جس نے (اللہ تعالیٰ کے) دشمن سے اس طرح برطالقات کی کہ بزدلی کی وجہ سے گویا اس کی کھال میں خار دار درخت کے کانٹے چھوئے گئے ہیں (یعنی بزدلی سے اس کے رونگٹے کھڑے ہو گئے) اس کی طرف ایک ایسا تیر آیا جس کی سمت یا اس کا مارنے والا معلوم نہیں پس اس تیر نے اس کو مار ڈالا تو وہ شخص دوسرے درجے میں ہے اور (تیسرا) وہ مومن شخص ہے جس نے کچھ اچھے اور کچھ بُرے ملے جملے عمل کئے اس نے دشمن کا سامنا کیا پس اُس نے اللہ کو سچ کر دکھایا یہاں تک کہ وہ مارا گیا پس یہ شخص تیسرے درجے میں ہے اور (چوتھا) وہ مومن شخص ہے جس نے اپنی جان پر اسراف کیا (یعنی بہت گناہ کئے) اس نے دشمن کا سامنا کیا پس اُس نے اللہ تعالیٰ کو سچ کر دکھایا یہاں تک کہ وہ مارا گیا پس یہ شخص چوتھے درجے میں ہے (اس کو تیزی نے روایت کیا اور کہا کہ یہ حدیث حسن غریب ہے) اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ جہاد میں مارے جانے والے لوگ تین طرح کے ہیں ایک وہ مومن (کامل) کہ جس نے اپنی جان و مال کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد کیا پس جس وقت وہ دشمن کے مقابل آیا تو اُس سے لڑا یہاں تک کہ مارا گیا نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اُس شخص کے بارے میں فرمایا کہ یہ (جہاد کی مشقوں پر صبر کے ساتھ) آزمائش کیا ہوا شہید ہے جو کہ اللہ تعالیٰ کے خیمہ میں اس کے عرش کے نیچے ہو گا اور نبیائے کرام اس سے درجہ نبوت کی وجہ سے ہی زیادہ قرب الہی میں ہوں گے اور (دوسرا) وہ مومن شخص ہے جس نے کچھ اچھے اور کچھ بُرے ملے جملے عمل کئے اس نے اپنی جان و مال کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد کیا جب وہ دشمن کے مقابل آیا تو اس سے لڑا یہاں تک کہ مارا گیا۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس شخص کے بارے میں فرمایا کہ یہ شہادت پاک کرنے والی ہے جس نے اس کے گناہوں اور خطاؤں کو مٹا دیا بیشک تلوار خطاؤں کو بہت اچھی طرح مٹانے والی ہے اور یہ شخص بہشت میں جس دروازے سے چاہے گا داخل کیا جائے گا۔ اور (تیسرا شخص) منافق ہے جس نے اپنی جان و مال سے جہاد کیا پس جس وقت وہ دشمن کے سامنے آیا تو اس سے لڑا یہاں تک کہ مارا گیا۔ پس یہ شخص دوزخ میں ہو گا (اس لئے کہ) بیشک تلوار نفاق کو نہیں مٹاتی (رواہ الدارمی) اور ابن عثیمہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک شخص کے جنازہ (کی نماز پڑھنے) کے لئے تشریف لے گئے پس جب جنازہ رکھا گیا تو (حضرت) عمر بن الخطاب (رضی اللہ عنہ) نے عرض کیا یا رسول اللہ! آپ اس پر نماز نہ پڑھیں اس لئے کہ تحقیق یہ شخص فاجر (فاسق) تھا پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں کی طرف

متوجہ ہوئے اور فرمایا کیا تم میں سے کسی نے اس کو کبھی اسلام کے کام پر دیکھا تھا؟ تو ایک شخص نے کہا کہ ہاں
 یا رسول اللہ! اس نے ایک رات اللہ تعالیٰ کی راہ میں نگہبانی کی تھی نہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر
 نماز پڑھی اور (دفن کے وقت) اس پر مٹی ڈالی اور فرمایا کہ تیرے ساتھی گمان کرتے ہیں کہ بیشک تو دوزخیوں میں سے
 ہے اور میں گواہی دیتا ہوں کہ بلاشبہ تو جنتیوں میں سے ہے، اور فرمایا اے عمر! تحقیق تجھ سے لوگوں کے اعمال
 کے متعلق نہیں پوچھا جائے گا لیکن تجھ سے فطرت (تیرے دین) کے متعلق پوچھا جائے گا (اس کو یہ بھی نے
 شعب الایمان میں روایت کیا ہے)۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ اللہ تعالیٰ کے وقت میں غازی، حاجی
 اور غزوہ کرنے والا (رواہ النسائی) اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ سمندر کے کنارے ہر ایک رات اللہ تعالیٰ
 کی راہ میں نگہبانی کرتا کسی آدمی کے اپنے اہل و عیال میں رہ کر ایسے ایک ہزار سال کے روزے رکھنے اور راتوں کو
 نماز میں قیام کرنے سے افضل ہے کہ جس کا ایک سال تین سو دن ہزار سال کا ہو (رواہ ابن ماجہ)
 اور نیز حدیث شریف میں ہے سمندر میں ایک غزوہ (اللہ تعالیٰ کی راہ میں لڑنا) خشکی میں دس غزوات کی مانند
 ہے اور جس شخص کو سمندر میں (غزوہ کے لئے سفر کرتے وقت) دورانِ سفر ملاحی ہوتا ہے وہ (خشکی میں) اللہ تعالیٰ
 کی راہ میں (قتل ہو کر) اپنے خون میں لت پت ہونے والے کی مانند ہے (اس کو ابن ماجہ نے ام الدرداء سے
 روایت کیا ہے) اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ سمندر کا ایک شہید خشکی کے دو شہیدوں کی مانند ہے اور
 دو لہروں درمیان شہید ہونے والا (دیارِ نکمہ) کو اللہ تعالیٰ کی بندگی میں گزارنے والے کی مانند ہے اور بیشک
 اللہ تعالیٰ نے ملک الموت (موت کے فرشتے) کو رو میں قبض کرنے کے لئے مقرر فرمایا ہے سوائے سمندر کے
 شہید کے کہ ان کی ارواح کو قبض کرنا وہ خود اپنے ذمہ لیتا ہے اور خشکی کے شہید کے قرض کے علاوہ اور
 تمام گناہ بخش دیتا ہے اور سمندر کے شہید کے تمام گناہ اور قرض (بھی) بخش دیتا ہے (رواہ ابن ماجہ)
 اور ابی امامہ سے روایت ہے انھوں نے کہا کہ ایک شخص نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ^{۱۳۴}
 ہوا اور عرض کیا کہ آپ اس شخص کے بارے میں کیا فرماتے ہیں جس نے جہاد کیا اور اس سے وہ اجرا و شہرت
 (دونوں) طلب کرتا ہے اُس کے لئے کیا چیز ہے تو آپ نے فرمایا کہ اس کے لئے کچھ نہیں ہے، پس اس شخص
 نے اس بات کو تین بار دہرایا (ہر بار آپ) فرماتے رہے اس کے لئے کچھ نہیں ہے پھر فرمایا کہ بیشک اللہ تعالیٰ
 سوائے اس عمل کے جو اس کے لئے قائل ہو اور جس سے اس کی ذات ہی مطلوب ہو اور کسی عمل کو قبول نہیں
 کرتا (اس کو احمد و نسائی نے روایت کیا) اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ بیشک سرحدی حفاظ کی جو کیوں
 سہ ہر تانک کی فضیلت جہاد کی احادیث مشکوٰۃ شریف کے کتاب الجہاد میں بھی سہ جمع القوائد الجہاد الشانی ۱۵
 کتاب الجہاد سہ التلخیص جلد ۴ ص ۳۰۳ کتاب الجہاد و الغزوات الباب الثالث و جمع القوائد جلد دوم ص ۱۸۔

میں (پیرہ دار کا) نماز پڑھنا (ثواب میں دوسری جگہ کی) پانچونمازوں کے برابر ہے اور ان (حفاظی چوکوں) میں ایک درہم و دینار خرچ کرنا ان کے علاوہ اور جگہوں میں سات سو دینار خرچ کرنے سے افضل ہے (رواہ البیہقی) اور ابوالشیخ وغیرہ نے حضرت انسؓ سے روایت کیا ہے کہ سرحدی چوکوں میں نگہبانی کرتے ہوئے نماز پڑھنا (دوسرے مقامات کی) بیس لاکھ نمازوں کے برابر ہے اور اس روایت میں نکارت ہے۔ اور ایک حدیث میں ہے کہ تین آدمی ایسے ہیں جن کی آنکھ دوزخ کی آگ کو نہیں دیکھے گی (ایک) وہ آنکھ جس نے اللہ تعالیٰ کی راہ میں نگہبانی کی ہو، اور (دوسری) وہ آنکھ جو اللہ تعالیٰ کے خوف سے روئی ہو، اور (تیسری) وہ آنکھ جو اللہ تعالیٰ کی حرام کی ہوئی چیزوں سے رُک رہی ہو (رواہ الطبرانی) اور نیز حدیث شریف میں ہے (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ) کیا میں تم کو لیلۃ القدر سے افضل رات کی خبر دوں (اور یہ وہ رات ہے جس میں) کوئی نگہبانی کرنے والا ایسی خوف کی سزائیں میں نگہبانی کرے کہ جہاں سے شاید وہ اپنے اہل و عیال کی طرف نہ لوٹے (اس کو حکام نے روایت کیا اور کہا کہ یہ بخاری کی شرط پر صحیح ہے) اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ قیامت کے روز سر آنکھ رونے والی ہوگی سوائے اُس آنکھ کے جو اللہ تعالیٰ کی حرام کی ہوئی چیزوں سے بند رہی ہو اور سوائے اُس آنکھ کے جس سے اللہ تعالیٰ کے خوف کی وجہ سے مکھی کے سر کی مانند (آنسو) نکلا (رواہ الاصبہانی)۔ اور نیز حدیث حدیث میں ہے کہ جس شخص نے اللہ کی راہ میں جہاد کرنے والے کی مدد کی یا کسی قرضدار کی اس کی تنگی کی حالت میں مدد کی یا کسی مکانب غلام کو آزاد کرانے میں اس کی مدد کی اس کو اللہ تعالیٰ اس روز اپنے سایہ میں رکھے گا جس روز اس (اللہ تعالیٰ) کے سایہ کے سوا اور کوئی سایہ نہیں ہوگا (رواہ احمد و البیہقی) اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ جس شخص نے کسی غازی کے سر پر سایہ کیا قیامت کے روز اللہ تعالیٰ اس پر سایہ فرمائے گا اور جس نے غازی کے لئے جہاد کا سامان مہیا کیا تو اسے اُس (غازی) کے اجر کے برابر اجر ہوگا اور جس نے اللہ تعالیٰ کے لئے مسجد بنائی تاکہ اس میں اللہ تعالیٰ کا ذکر کیا جائے تو اللہ تعالیٰ اس کے لئے جنت میں گھر بنائے گا (رواہ ابن جابر فی صحیحہ البیہقی) اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ جس شخص نے اللہ تعالیٰ پر ایمان رکھتے ہوئے (یعنی خالص اللہ تعالیٰ کے لئے) اور اس کے وعدہ (یعنی ثواب عظیم) کی تصدیق کرتے ہوئے اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد کرنے کے لئے ایک گھوڑا باندھا پس تحقیق اس گھوڑے کی سیری و میرانی (پیٹ بھر کر کھلانا پلانا) اور اس کی لید اور پیشاب (ثواب کی صورت میں ہوگی) قیامت کے دن اس کے (اعمال کے ساتھ) میزان میں تو لے جائیں گے یعنی نیکیاں ہوں (رواہ البخاری وغیرہ) اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ اس شخص کے لئے سعادت ہے جس نے اللہ تعالیٰ کی

ملہ مشکوٰۃ کتاب الجہاد باب اعداد آلۃ الجہاد۔

راہ میں جہاد کرتے ہوئے کثرت سے اللہ تعالیٰ کا ذکر کیا پس بیشک اس کے لئے ہر مکملہ کے بدلے ستر ہزار نیکیاں ہیں ان میں سے ہر نیکی دس گنا ہوگی مع اس اضافہ کے جو اس کے لئے اللہ تعالیٰ کے نزدیک ہے (حدیث (رواہ الطبرانی) اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ میری مسجد میں ایک نماز پڑھنا (دوسری عام مساجد کی) دس ہزار نمازوں کے برابر ہے اور مسجد حرام میں ایک نماز پڑھنا ایک لاکھ نمازوں کے برابر ہے اور

سرخدی چوکی کی سرزمین میں ایک نماز پڑھنا بیس لاکھ نمازوں کے برابر ہے (حدیث (رواہ ابوالفتح وابن حبان) اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ جس شخص نے اللہ تعالیٰ کی راہ میں ایک تیر پھینکا خواہ وہ ٹھکانے پر نہ پہنچا ہو یا پہنچ گیا ہو اس کے لئے بنی اسماعیل میں سے چار آدمی آزاد کرنے کا ثواب ملے گا (رواہ البزار) اور نیز حدیث

شریف میں ہے کہ کسی شخص کا اللہ تعالیٰ کی راہ میں صف کے اندر کھڑا ہونا اللہ تعالیٰ کے نزدیک ساٹھ سال کی عبادت سے افضل ہے (اس کو حاکم نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ بخاری کی شرط پر صحیح ہے)۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ دو ساعتیں ایسی ہیں جن میں دعا کرنے والے کی دعا رد نہیں کی جاتی، ایک وہ ساعت جبکہ نمازیں قائم کی جاتی ہیں اور دوسری) وہ ساعت جبکہ (دعا کرنے والا) اللہ تعالیٰ کی راہ میں (لڑائی کی) صف کے اندر ہو (رواہ ابن حبان)۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ ایک شخص نے عرض کیا

یا رسول اللہ! صلی اللہ علیہ وسلم! بیشک میں کسی (نیکی کے) موقف (جائے قیام) میں کھڑا ہوتا ہوں (اور اس کو) اللہ کی ذات (رضانہ) بھیجتا ہوں اور میں یہ بھی جانتا ہوں کہ میرا (یہ) موقف (دیکھا جائے) تو میرے اس عمل کا کیا حکم ہے) پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس کو کچھ جواب نہ دیا بہانہ کہ یہ آیت ہے

اتْرَى: فَمَنْ كَانَ يَرْجُو الْفَاءَ رَبِّهٖ فَلْيُحْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِاِعْبَادَةِ رَبِّهٖ اَحَدًا (پس جو کوئی اپنے رب سے ملنے کی امید رکھتا ہے تو اس کو چاہئے کہ عمل صالح کرے اور اپنے رب کی عبادت میں کسی کو شریک نہ ٹھہرائے) (اس کو حاکم نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ شیخین کی شرط پر صحیح ہے) اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ تحقیق قیامت کے روز سب سے پہلا شخص جس کے خلاف فیصلہ کیا جائے گا ایک شخص ہو گا جو شہید کیا گیا ہو گا پس اس کو لایا جائے گا پھر اس کو اس کی نعمت سے متعارف کیا جائے گا پس وہ اس کو پہچان لے گا پھر اس سے (اللہ تعالیٰ) فرمائے گا کہ تو نے اس (دنیا) میں کیا عمل کیا؟ وہ کہے گا میں نے تیری راہ میں قتال کیا بہانہ کہ میں شہید ہو گیا (اللہ تعالیٰ) فرمائے گا تو نے جھوٹ کہا لیکن تو نے اس لئے قتال کیا تاکہ کہا جائے کہ یہ بہادر شخص ہے پس البتہ (کچھ کو) یہ بہادر کہا گیا پھر اس کے لئے حکم دیا جائے گا پس اس کو منہ کے بل (اور دھکا کر کے) گھسیٹ کر لے جایا جائے گا

لے جمیع الفوائد جلد دوم ۹ عن عمران بن حصین الکبیر الاوسط والبرار۔ ۱۸ سورۃ آیت ۱۱

حتیٰ کہ آگ میں ڈال دیا جائے گا الحدیث (رواہ مسلم والحافظ والسنائی والترمذی وابن خزمیہ فی صحیحہ)۔
 اور نیز حدیث شریف میں ہے جو شخص میرے ساتھ غزوہ (جنگ) میں شامل ہونے سے محروم رہا اس کو ستمند
 میں (جنگ) کرنا چاہئے (رواہ الطبرانی) اور نیز حدیث شریف میں ہے شہدائین قسم کے ہیں ایک وہ
 شخص جو کہ اپنی جان و مال کے ساتھ (ثواب کی نیت سے) اللہ تعالیٰ کی راہ میں نکلا اس کا یہ ارادہ
 نہیں ہے کہ قتل کرے اور نہ بیکہ وہ قتل کر دیا جائے لیکن وہ مسلمانوں کی جماعت کو بڑھاتا ہے پس اگر
 وہ مر گیا یا قتل کر دیا گیا تو اس کے تمام گناہ معاف کر دیئے جائیں گے اور اس کو عذاب قبر سے نجات
 دی جائے گی اور قیامت کی گھبراہٹ سے امن میں رہے گا اور جو غنیمت کے ساتھ اس کی شادی کر دی جائے گی
 اور اس کو عزت کا لباس پہنایا جائے گا اور اس کے سر پر قار اور پیشک کا تاج رکھا جائے گا اور دوسرا وہ
 شخص جو کہ اپنی جان و مال کے ساتھ ثواب کی نیت سے نکلا اس کا ارادہ ہے کہ قتل کرے اور وہ قتل
 نہ کیا جائے پھر اگر وہ مر گیا یا قتل کر دیا گیا تو اس کی نشست اللہ تعالیٰ کے سامنے حضرت ابراہیم خلیل الرحمن
 (علیہ السلام) کے ہمراہ ہوگی وہ ایک عمدہ مقام میں قدرت والے بادشاہ کے پاس ہوگا اور دوسرا وہ شخص
 جو اپنی جان و مال کے ساتھ ثواب کی نیت سے نکلا اس کا ارادہ ہے کہ قتل کرے اور قتل کر دیا جائے
 پھر اگر وہ مر گیا یا قتل کر دیا گیا تو وہ قیامت کے روز اپنی تلوار میان سے نکال کر بلند کرے ہوئے اور اس کو
 اپنے کندھے پر رکھ ہوئے آئے گا جبکہ لوگ گھٹنوں کے بل جھکے ہوں گے (تیسری قسم کے شہداء کہیں گے
 دیکھو! ہمارے لئے جگہ کشادہ کر دو کیونکہ بیشک ہم نے اپنے اموال و خون اللہ تبارک و تعالیٰ کی راہ
 میں خرچ کئے ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس ذات کی قسم جس کے قبضہ میں میری جان ہے
 اگر وہ یہ بات ابراہیم خلیل اللہ یا کسی اور نبی کے لئے بھی کہیں تو وہ نبی ان کے لازمی حق کی وجہ سے جو وہ
 دیکھتا ہے ان کے لئے راستہ سے ہٹ جائے، یہاں تک کہ وہ عرش کے نیچے نور کے منبروں کے پاس حاضر
 ہوں گے پس ان پر بیٹھ جائیں گے (اور) دیکھیں گے کہ (دوسرے) لوگوں کے درمیان کس طرح فیصلہ کیا
 جاتا ہے، وہ نہ موت کا غم پائیں گے اور نہ ہی برباد میں مگر ربوں کے اور کوئی حجت و پیکار ان کو خوفزدہ نہیں
 کرے گی اور حساب و میزان اور صراط ان کو غمزدہ نہیں کرے گا وہ دیکھیں گے کہ لوگوں کے درمیان کس طرح
 فیصلہ کیا جاتا ہے اور وہ جس چیز کا سوال کریں گے وہ ان کو دے دی جائے گی اور جس چیز کے بارے میں وہ
 شفاعت کریں گے ان کی شفاعت قبول کی جائے گی جنت کی جس چیز کو وہ پسند کریں گے وہ ان کو دیدی
 جائے گی اور جنت میں وہ جہاں چاہیں گے ان کو رکھا جائے گا (رواہ ابن الزوار السبکی والاصہفانی) اور
 نعیم بن عمار سے روایت ہے کہ ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے دریافت کیا کہ

کوئی شبہ افضل ہیں؟ آپ نے فرمایا وہ لوگ کہ اگر وہ (لڑائی کی) صف میں دشمن کے مقابل ہوں تو اپنے منہ کسی اور طرف نہیں پھیرتے یہاں تک کہ وہ قتل کر دیئے جاتے ہیں وہ حیثیت کے بلند بالا فتانوں میں چلے جائیں گے اور ان کا رب ان کی طرف ہٹنے لگا (ان سے خوش ہو جائے گا) اور جب تیرا رب کسی بندے کی طرف دنیاس ہنستا (خوش) ہوتا ہے تو اس پر کوئی حساب نہیں ہوتا (اس کو احمد و ابو یعلیٰ نے روایت کیا ہے اور اس کے تمام راوی ثقہ ہیں) اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ کیا میں تم کو سب سے زیادہ فیاض کی خبر دوں اور اللہ تعالیٰ سب سے زیادہ فیاض ہے اور میں اولاد آدم میں سب سے زیادہ فیاض ہوں اور میرے بعد ان میں سب سے زیادہ فیاض وہ شخص ہے جس نے علم سیکھا پھر اپنے علم کو پھیلایا وہ قیامت کے روز ایک امت (کی حیثیت) سے اٹھایا جائے گا اور وہ شخص ہے جس نے اپنی جان کے ساتھ اللہ عز و جل کیلئے جہاد کیا یہاں تک کہ قتل کر دیا گیا (رواہ ابو یعلیٰ و البیہقی)۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے تین شخص ہیں جن سے اللہ تعالیٰ محبت کرتا ہے اور ان سے اظہارِ مسرت کرتا اور خوش ہوتا ہے۔ ایک وہ شخص ہے کہ جب (دشمن کا) کوئی گروہ سامنے آتا ہے تو وہ بہ نفس نفیس اللہ تعالیٰ کے لئے قتال کرتا ہے پس یا وہ قتل کر دیا جاتا ہے اور یا اللہ تعالیٰ اس کی مدد کرتا ہے اور اس کو کفایت کرتا ہے پس اللہ تعالیٰ فرماتا ہے میرے اس بندے کی طرف دیکھو کہ اس نے اپنے نفس پر کس طرح صبر کیا۔ اور (دوسرا) وہ شخص ہے جس کی ایک خوبصورت بیوی ہے اور اس کا نرم خوبصورت بستر ہے پس وہ رات کو قیام (عبادت) کرتا ہے اور اپنی شہوت کو چھوڑ دیتا ہے اور عجب کو یاد کرتا ہے اور اگر وہ چاہتا تو سو جاتا، اور (تیسرا) وہ شخص ہے کہ جب وہ سفر میں ہو اور اس کے ساتھ اور سوار بھی ہوں پس وہ سب جاتے ہوں پھر وہ سب سو جاتیں پھر وہ شخص سویے سے جاگ اٹھے خواہ وہ خوشی سے ہو یا ناخوشی سے۔ (رواہ الطبرانی باسناد حسن)۔ اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے حضرت جبریل علیہ السلام سے اس آیت کے بارے میں دریافت کیا: **وَنُفِخُ فِي الصُّورِ فَتَصْعَقُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ** (اور صور پھونکا جائے گا تو جو لوگ آسمانوں اور زمین میں ہیں سب کے سب بیہوش ہو کر گر جائیں گے سوائے اس کے جس کو اللہ تعالیٰ چاہے) دریافت فرمایا کہ وہ کون لوگ ہیں جن کو اللہ تعالیٰ نہیں چاہتا کہ وہ بیہوش ہوں انھوں نے فرمایا کہ وہ شہدائے حق ہیں اللہ تعالیٰ ان کو اس حال میں اٹھائے گا کہ وہ اپنی تلواریں لٹکائے ہوئے اس کے عرش کے ارد گرد ہوں گے پس ان کے پاس محشر کے فرشتے اچھی نسل کی تیز رفتار اونٹنیاں لائیں گے جن کا رنگ یا قوت جیسا خوشنما ہوگا جن کی ہاریں سفید موتیوں کی ہوں گی ان کے

مکتوبہ ۲۹

اور پوسنے کے کجاوے ہوں گے جن پر یاریک اور موٹے ریشم کے پردے ہوں گے اُن کی زین کی گدیاں نرم ریشم کی ہوں گی ان کے قدم لوگوں کی نظروں کی درازی تک نہیں گے وہ جنت میں گھوڑوں پر چلیں گے وہ طویل سیرو تفریح کے وقت کہیں گے کہ ہمیں لے چلو تاکہ ہم دیکھیں کہ اللہ تعالیٰ اپنی مخلوق دنیا کیسے فیصلہ فرماتا ہے، اللہ تعالیٰ ان کی طرف ہنسے گا اور جب اللہ تعالیٰ کسی بندے کی طرف میدانِ حشر میں ہنسے تو اس پر کوئی حساب نہیں (رواہ ابن ابی الدنیا)۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ جو قوم بھی جہاد ترک کر دیتی ہے اللہ تعالیٰ اُن کے لئے عذاب کو عام کر دیتا ہے (اس کو طبرانی نے اچھی اسناد کے ساتھ روایت کیا ہے)۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے تین قسم کے لوگ ہیں جن کی طرف اللہ تعالیٰ ہنستا ہے ایک شخص جبکہ وہ رات کو نماز پڑھنے کے لئے کھڑا ہوتا ہے اور ایک جماعت جبکہ وہ نماز میں صف بناتی ہے اور ایک جماعت جبکہ دشمن کے ساتھ قتال کرتے ہوئے صف بناتی ہے۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ تم پر ہر امیر کے ہمراہ جہاد کرنا واجب ہے خواہ وہ امیر نیک ہو یا فاجر ہو اور اگرچہ وہ کبیرہ گناہ کا مرتکب ہو (یہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے) اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ جنت تلواروں کے سایہ کے نیچے ہے (یہ ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے) اور نیز حدیث شریف میں ہے جو شخص اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد تو قیامت کے روز اس شخص کے لئے اس بخاری مانند جو اس کو اس سفر میں پہنچے گا مشک حاصل ہوگی (البیضا عن انس) اور نیز حدیث شریف میں ہے جس شخص نے اللہ تعالیٰ کی راہ میں تلوار میان سے نکالی تو اس نے اللہ تعالیٰ سے بیعت کی (ابن مردودہ عن ابی ہریرہ) اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ اللہ تعالیٰ کی راہ میں جس شخص کے سر میں درد ہوا پس اس سے ثواب کی امید رکھی تو اس کے اس سے پہلے کے گناہ بخش دیئے جائیں گے (طب عن بن عمر) اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ جس شخص نے دشمن کے ہاتھوں سے کسی قیدی کو چھڑایا تو وہ قیدی میں ہوں (طاص عن ابن عباس) اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ چند ساعتیں اللہ کی راہ میں لگانا پچاس حج کرنے سے بہتر ہے (یہ ابن عمر سے روایت ہے) اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ تلواریں جنت کی کنجیاں ہیں (ابو بکر بن عمار عن زید) تلوار شہادت کے لئے کافی ہے (عن سلمۃ بن المحقق) تلواریں مجاہدوں کی چادریں ہیں (فرعن ابی ایوب الحمالی فی انالیہ عن زید بن ثابت)۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے (کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا) کیا میں تم کو مرتبے کے اعتبار سے سب سے بہتر شخص کی خبر دوں (یہ) وہ شخص (ہے) جس نے اپنے گھوڑے کی باگ اللہ تعالیٰ کی راہ میں پکڑی یہاں تک کہ وہ قتل کر دیا گیا یا مار گیا یا میں تم کو اس شخص کی خبر دوں جو اس سے ملتا ہوا ہے (یہ) وہ شخص (ہے) جو کسی گھائی میں تنہائی اختیار

کے ہوئے ہے وہ نماز ادا کرتا ہے اور زکوٰۃ دیتا ہے اور گواہی دیتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی معبود نہیں (تک عن ابی ہریرہ) اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ اسلام کے تین درجے ہیں سفلی (نچلا درجہ) علیا (بلند درجہ) غرقہ (بالا خانہ) پس البتہ سفلی (نچلا درجہ) وہ اسلام ہے جس میں عام مسلمان داخل ہوں گے اور ان میں سے جب کسی سے پوچھا جائے گا تو وہ کہے گا کہ میں مسلمان ہوں اور البتہ علیا (اعلیٰ درجہ) پس ان کے اعمال کا افضل ہونا ہے، بعض مسلمان بعض سے افضل ہوتے ہیں اور البتہ بلند بالا خانہ پس وہ جہاد فی سبیل اللہ ہے اس کو وہی شخص حاصل کرتا ہے جو ان میں افضل ہو، (طب عن فضالہ بن عبید) اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ جو شخص اللہ تعالیٰ کی راہ میں ایک دن یا دن کا کچھ حصہ یا ایک ساعت بیمار ہوا تو اس کے گناہ بخش دیے جاتے ہیں اور اس کے لئے ایک لاکھ غلاموں کو آزاد کرنے کا اجر لکھا جاتا ہے جن میں سے ہر غلام کی قیمت ایک لاکھ ہو (ابن زنجویہ نے اہل حجاز میں سے کسی آدمی سے مرسل روایت کیا ہے) اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ البتہ اللہ تعالیٰ کی راہ میں ۱۳۸ کھڑا ہونا خواہ وہ اس میں تلوار بھی نہ کھینچے اور نیزہ بھی نہ مارے اور نیزہ بھی نہ چلائے ساٹھ سال کی ایسی عبادت سے افضل ہے جس میں ایک پلک جھپکے تک بھی اللہ تعالیٰ کی نافرمانی نہ کی ہو (ابن التجار عن ابن عمر) اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ جہاد ہمیشہ خوشگوار اور تر و تازہ رہے گا جب تک کہ آسمان سے بارش برتی رہے گی اور زمین سے نباتات اُگتی رہے گی یہاں تک کہ مشرق کی طرف سے ایسی نسل پیدا ہوگی جو یہ کہیں گے کہ نہ جہاد ہے اور نہ سہرحد کی نگہبانی ہے وہ لوگ دوزخ کی آگ کا ایندھن ہیں بلکہ اللہ تعالیٰ کی راہ میں ایک دن کی پھر داری ایک ہزار غلام آزاد کرنے اور تمام اہل زمین کے صدقہ کرنے سے افضل ہے (ابن عمر) کہنے اس کو حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کیلئے اور اس کو ضعیف کہا ہے) اور نیز حدیث شریف میں ہے (جہاد کے لئے پالے ہوئے گھوڑے پر خرچ کرنا ایسا ہے جیسا کہ صدقہ کے ساتھ ہاتھ کھول دینا کہ اس کو کبھی نہ روکے) (یعنی ہمیشہ صدقہ کرتے رہنے کی مانند ہے) اور ان گھوڑوں کا پیشاب اور ان کی لید قیامت کے روز اللہ تعالیٰ کے نزدیک پاکیزہ مشک کی مانند ہوگی (ابن سعید طب عن برید بن عبد اللہ)۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے جو شخص سمندر (کے سفر) میں ایک دن بیمار ہوا تو یہ (بیمار ہونا) ایسے ایک ہزار غلام آزاد کرنے سے افضل ہے جن کو وہ قیامت تک ساز و سامان دیتا اور ان کے اوپر خرچ کرتا ہے (الحديث (کل عن علی) حل



مکتوب ۳

سیادت و اخلاص دستگاہ میرک شریع کی خدمت میں آیہ کریمہ ماعیندکم سنقد و ماعیند اللہ
باقی ملکہ اسرار کے بیان میں تحریر فرمایا۔

اللہ تعالیٰ آپ کی ذات بابرکات کو اپنی عنایات میں شامل فرما کر باطنی جذبات اور ذات کے ساتھ
سر بلند رکھے۔ ع

ازہرچہ می رود سخن دوست خوشتر است [دوست کی جو بات بھی بیان کی جائے پسندیدہ ہے]۔
اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: مَاعِیْنِدْکُمْ سِنَقْدْ و مَاعِیْنِدْ اللّٰہُ باقی [جو کچھ تمہارے پاس ہے وہ ختم ہونے والا ہے اور جو کچھ
اللہ تعالیٰ کے پاس ہے وہ باقی رہنے والا ہے] یہ آیت مبارکہ قرب کے مراتب کی جامع اور اہل اللہ کے سیر و سلوک
کے نسخہ کا حاصل ہے کلمہ ما جو کہ اس آیت کریمہ کے شروع میں ہے اس کا عموم تمام مراتب نفی کو شامل ہے
اور اس ایک کریمہ کے رموز کے ساتھ مستحق ہونا ماسوا کے نام و نشان کو رد یا کُل (مٹا دینا) اور کُل فنا تک پہنچا دینا
ہے جو کہ ولایت کا رکن اعظم ہے اور ماعیند اللہ باقی اثبات کے مراتب کا جامع ہے اور بقا کے لئے جو کہ
قیا پر مبنی ہے ایک رمز (اشارہ) اور ولایت کا دوسرا رکن ہے، اور ولایت کے مراتب میں تفاوت ان ہر دو
رکن کے حصول میں سالکین کے قدموں کے تفاوت کے اعتبار سے ہے، کوئی شخص ان دونوں ارکان میں حقد
راخ قدم رکھتا ہو گا اتنا ہی کمالات ولایت میں کامل ہو گا، سالکین میں سے ہر شخص ان دونوں کمالات
کے حاصل کرنے میں بقدر ہیئت و استعداد ہاتھ پاؤں مارتا ہے، کون صاحب دولت (صاحب استعداد) ہے
جو اس آیت کریمہ کے اسرار کے بحرِ ہزار میں غوطہ زنی کر کے ان دونوں کمالات کے جواہرِ نفیسہ سے کامل حصہ
حاصل کرتا ہے اور مراتبِ باطنی (درجات فنا) کو طے کر کے اثبات کے بلند درجات سے کچھ حصہ پاتا ہے۔

سعادتِ ہاست اندر پردہ غیب نگہ کن تا کرار یزدند در جیب

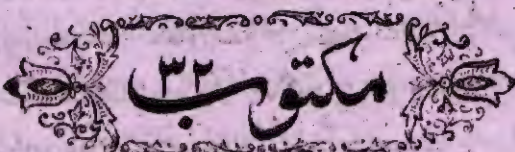
(پردہ غیب میں بہت سی سادتیں ہیں، دیکھئے کس (خوش نصیب) کی جیب میں ڈالتے ہیں) کے
اللہ تعالیٰ نبی کریم اور آپ کی آل اہلِ علیہ وعلیہم الصلوٰۃ والسلامات التیجات الیک کے طریقہ سے پیچھے نہ ہوں اور
ساتھ قدرِ ایمان نصیب فرمائے اور اس سرچشمہ سے ایک گھونٹ عطا کرے۔

مکتوب ۳

ایک اہل زمانہ کے نام اس کے خط کے جواب میں تحریر فرمایا جس میں اس نے درویشوں کے حال سے غور کیا تھا آپ نے لکھا تھا "اپنی عمر میں ہرگز کبھی اس ذلت کے ساتھ زندگی نہیں گذاری جیسی کباب گذار رہا ہوں میرے مخدوم! جب کوئی عاجز زندہ اپنے ہی جیسے کسی بندے کی خوشامد کرتا ہے اور منت سماجت اختیار کرتا ہے تو وہ اسی کا مستحق ہے کہ ذلت و خواری اٹھائے وہ غنی مطلق (اللہ تعالیٰ) کی بارگاہ کا کیوں رخ نہیں کرتا اور وہاں تزاری و تاجا کیوں نہیں کرتا کاس بات کی مستحق وہی ذات ہے اور مشکلات کو وہی حل کرتا ہے اور بس، ہندو کی فراخی و تنگی بھی اسی کی طرف سے ہے نہ کہ اس کے علاوہ کسی اور کی طرف سے؛ وَاِنَّ يَمْسَسَنَّكَ اللَّهُ بِشَيْءٍ فَلَا تَكْشِفْ لَهُ اِلَّا اَظْهَرَهُ وَاِنَّ يَرْزُقْكَ بِخَيْرٍ فَلَا رَادَّ لِفَضْلِهِ يُصِيبُ بِهِ مَن يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ" اور اگر اللہ تعالیٰ تجھ کو کوئی تکلیف لگا دے تو اس کے سوا اور کوئی اس تکلیف کو دور کرنے والا نہیں ہے اور اگر وہ تیرے ساتھ کسی بھلائی کا ارادہ کرے تو اس کے فضل کو کوئی رد کرنے والا نہیں ہے وہ اپنے بندوں میں سے جس کو بھلائی دینا چاہتا ہے دیر تیا ہے۔

آپ نے لکھا تھا "فقر و درویشی تنہا یہی ذکر نہیں ہے الی آخرہ" میرے مخدوم! یہ بات اس شخص کو لکھیں جو فقر و درویشی کا دعویٰ رکھتا ہو، یہ فقیر اپنے آپ کو فقر و درویشی کی حقیقت سے منزلوں دور جانتا ہے، لوگ جو کہہ کہیں اس سے بھی زیادہ بڑے اور جو عیب کہ ثابت کریں اس سے بھی زیادہ عیب دار ہے۔ آپ نے لکھا تھا کہ "مسلمانی کی غرض و غایت نرمی و مہربانی سے پیش آتا ہے الی آخرہ" ہر ایک مسلمان اپنی حسب استطاعت ان امور میں کوشش کرتا ہے لیکن جس چیز میں اس شخص کی طاقت نہیں ہے معذور رہے اور یہ ناکارہ اپنے آپ کو مسلمانی کے کمال اور اس کی حقیقت سے بہت ہی دور جانتا ہے جو کچھ آپ کہتے ہیں درست ہے۔ آپ نے لکھا تھا کہ اہل اللہ کے ساتھ ارباب غرض کی صحبت مفاد دینا کے حصول کیلئے ہے یا آخرت کے فائدے کے لئے ہے ہر درست وقت کی پونجی دنیاوی فوائد کا حاصل کرنا ہے اور آخرت کا معاملہ بقدر اعمال و افعال پیدا کرنے والے (اللہ تعالیٰ) کے ہاتھ میں ہے۔ میرے مخدوم! جو شخص اہل اللہ کے ساتھ صرف دنیا کے لئے صحبت رکھتا ہے اور اس کو آخرت ملحوظ نہیں ہوتی وہ ان (اہل اللہ) کی برکتوں سے مطلقاً محروم ہے اور دنیا و آخرت کا خواہ ہی اس کی زندگی کا مضیّب ہے، یہ بعینہ ایسا ہے جیسے کوئی آخرت کے عمل کے عوض دنیا طلب کرے پس وہ محروم اور خسارے میں ہے جیسا کہ قرآن مجید اور

احادیثِ نبوی صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہو چکا ہے، یہ بات اُس بات کی مانند ہے جو ابوالفضل یا فیضی سے نقل کی گئی ہے کہ وہ کہتا تھا ”دنیا نقد ہے اور آخرت ادھار، کسی شخص نے بھی نقد کو ادھار کے بدلے میں نہیں بیچا ہے۔“ بیشک آخرت کا معاملہ بقدرِ اعمال پیدا کرنے والے کے ساتھ ہے لیکن اعمال میں خلاص اور اُن کا حسن قبول اہل اللہ کی صحبت سے (حاصل ہوتا) ہے۔ خلاص کے بغیر عمل بے روح جسم کی مانند ہے جو قابلِ قبول نہیں ہے، اہل اللہ کی صحبت ہی ہے جو وجود کے نابے کو معرفت کی کیمیا سے خالص سوتا بنادیتی ہے اور شیطان کے مکر اور نفسِ امارہ کی شرارت سے رہائی اُن ہی بزرگوں کی صحبت سے متوقع ہے اور اللہ تعالیٰ اصل شانہ کے درجاتِ قرب اور اس کی معرفت کو پہنچتا جو کہ انسان کی پیدائش کا مقصد ہے ان اکابر کے باطن سے مطلوب ہے اور جو معاملہ کہ اعمال و افعال سے ماوراء ہے ان ہی کے ذریعہ سے حاصل کیا جاتا ہے، نجس و حقیر دنیا کیا چیز ہے کہ جس کے لالچ میں کوئی شخص اہل اللہ کے ساتھ صحبت رکھے اس کی مثال ایسی ہے کہ کوئی شخص کسی بادشاہ کے ساتھ اس کے فضل کی طرح میں مصاحبت کئے اگر ایسا ہو تو صوفیوں کا راستہ اور ان کے ارشاد و ہدایت کا طریقہ اور حق رائے تعالیٰ کی طلب میں اُن کا میلانوں اور جنگلوں کو قطع کرنا جو کہ بزرگوں نے کیا ہے سب بیکار ہوگا، کوئی شخص فضلِ (الہی) کے بغیر (محض) اپنے عمل سے کسی مقام پر نہیں پہنچا ہے جس عمل کے درمیان عامل کا وجود آجائے اس کو دائرہ اعتبار سے خارج جانیں اور عامل کے وجود کا درمیان سے اٹھ جانا درویشوں کی صحبت میں (ہی) ہے، جو کچھ آپ نے لکھا ہے وہ نہ صرف یہ کہ صوفیائے کرام کی صحبت کے فوائد اور ان کے باطنی ارشاد سے انکار ہے بلکہ اُن اکابر صوفیہ کا انکار ہے جو کہ صاحبِ ارشاد ہوئے ہیں، آپ کے گمان میں اہل اللہ کے ساتھ ارادت رکھنا اور ان کی صحبت میں رہنا صرف اس ذیل دنیا کے لئے ہے اور اکابر میں سے جو شخص کہ اپنے پیرو مشد کی خدمت میں رہا یا اس کا مطمح نظر دنیاوی مقاصد رہا ہے اور بس — ذَلَالٌ مَّبْلَغٌ مِّنَ الْهَلَاكِ (یٰ اَن کَا مَبْلَغٌ عِلْمٌ) اللہ تعالیٰ ہمیں اس اعتقاد سے بچائے، آخرت کا معاملہ بقدرِ اعمال و افعال خالق (اللہ تعالیٰ) کے ساتھ ہے اور اہل اللہ کی صحبت اہل دنیا کی صحبت کی مانند نہیں جو دنیاوی فوائد حاصل کرنے کے لئے ہوتی ہے۔



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ اللہ تعالیٰ ہم جیسے ناپختہ عاشقوں کو فائدہ کاہوں کی گرفتاری سے نجات عطا فرما کر اپنی طلب و محبت میں یکجہت و یکسو کرے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اَلَا لِلّٰهِ الدِّیْنُ الْخَالِصُ (آگاہ رہو اللہ تعالیٰ کے لئے خالص دین ہی ہے) اللہ تعالیٰ اجل و علا کی بارگاہ میں بلا شرکت غیرے خالص دین ہی منظور ہے اور یاسوی کے تعلق سے سلامت دل مطلوب ہے: اِذْ جَاءَ رَبُّكَ بِقَلْبٍ سَلِیْمٍ (جبکہ وہ اپنے رب کے پاس قلبِ سلیم کے ساتھ آیا) جو دل کہ ماسوا کا مسکن ہے بارگاہِ کبریا میں ذلیل و بے حرمان اور انوارِ الہی سے خالی ہے۔ ع

[ایک گھر میں دو مہمان نہیں سماتے]

درخانہ دو مہمان نیکجند

(ماسوا سے باطن کے تخلیک کی فکر اسم امور میں سے ہے کیونکہ مہمان گھر کو خالی چاہتا ہے اور ہمارے حوصلہ کے مطابق اس سے بہتر مہمانی نہیں ہے انا عند متکسرة القلوب [میں شکستہ دل والوں کے پاس ہوں] یہ حدیث قدسی ہے) عالمِ مجاز کے برعکس عالمِ حقیقت میں دل کا شکستہ ہونا اس کی سلامتی کا سبب ہو مرادوں کے پانے اور یاسوی کی گنجائش سحیحہ و زیادہ شکستہ ہوگا اللہ تعالیٰ کے انوار کے ظہور کیلئے اسی قدر زیادہ سالم ہوگا۔ والسلام علیکم

مکتوبات

حاجی محمد افغان کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا ہے کہ کامیابی کا مدار شیخ کامل کی محبت اور روشن سنت کی پیروی میں ہے۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ جو خط کہ برادر عزیز و ارشد میاں حاجی محمد نے بھیجا تھا موصول ہو کر باعث مسرت ہوا، آپ نے اپنے اور اپنے مریدوں کے لئے توجہات کی درخواست کی تھی کبھی کبھی توجہ کی جاتی ہے، انشاء اللہ تعالیٰ مزید بھی توجہ کی جائے گی، لیکن جان لیں کہ کامیابی کا مدار باطنی رابطہ پر ہے جو مرید کی اپنے پیروے محبت، عقیدت اس کا گرویدہ ہونے اور اس کے سامنے تسلیم خم کرنے سے عبارت ہے، یہ رابطہ جس قدر قوی ہوگا اس (پیروے) کے باطن سے فیوض و برکات اسی قدر زیادہ اخذ کرے گا، کامل و مکمل قطب کے باطن سے فیوض و برکات اخذ کرنے کے لئے محض محبت اور باطنی رابطہ کا ہونا کافی ہے اگرچہ توجہ نہ بھی ہو، اور محبت و رابطہ باطنی کے بغیر محض توجہ بہت کم اثر کرتی ہے توجہ کی تاثیر کے لئے توجہ حاصل کرنے والے میں صلاحیت قبول ضروری ہے یہاں جو توجہ کہ رابطہ مذکور کے ساتھ جمع ہو جائے وہ تو اعلیٰ اور ہوگی (غرض کہ) کامیابی کا مدار رابطہ کی قوت اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی سنت کے اتباع پر ہے

اگر ان دو باتوں میں رسوخ (پختگی) رکھتا ہے تو کچھ غم نہیں کرا تا کہ اس کو راسخاں نہ جانتے دیا جائے گا اور اکابر کے کمالات سے محروم نہ کیا جائے گا اور اگر ان دونوں چیزوں میں سے کسی ایک میں خلل آ گیا تو خطرہ ہی خطرہ ہے اگرچہ بہت زیادہ ریاضت کرے، والسلام

مکتوب ۳۲

حافظ عبد الکریم کے نام، حیاتِ نبوی و حیاتِ برزخِ صغریٰ کے درمیان فرق کے بارے میں تحریر فرمایا۔
الحمد لله و السلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ، جو حیات کہ عالمِ نبوی سے تعلق رکھتی ہے جس اور حرکت و چیزوں کا مطالبہ کرتی ہے اور جو زندگی عالمِ برزخ سے متعلق ہے محض حس ہے بغیر اس کے کہ اس کے ساتھ کوئی حرکت ہو، حق سبحانہ و تعالیٰ حکیم مطلق ہے اُس نے ہر مقام کے مطابق ایک زندگی عطا کی ہے برزخ میں حس کے بغیر چارہ نہیں ہے تاکہ الم اور لذت ظاہر ہو اور حرکت کی (دوہاں) کچھ ضرورت نہیں ہے عالمِ نبوی و آخروی کے خلاف کہ وہاں (حس و حرکت) دونوں درکار ہیں پس سمجھ لیجئے۔ والسلام

مکتوب ۳۳

جامع العلوم و شہید الدین سلطان پوری کے نام، اس بیان میں کہ قربِ ولایت میں فنا ہے علم و ارادت درکار ہے اور قربِ نبوت میں ان اوصاف کی فائز کار نہیں ہے اور اس شبہ کے حل میں جو اس محقق پر وارد ہوتا ہے تحریر فرمایا۔

سُبْحَانَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا بِالْعِلْمِ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ [تیری ذات پاک ہے ہم کو اسی قدر علم ہے جتنا تو نے ہمیں دیا ہے بیشک تو ہی علیم و حکیم ہے] ع

انہر چرمی رود سخن دوست تو شتر است [دوست کی جوابات بھی بیان کی جائے پسندیدہ ہے]
میرے مخدوم! قربِ ولایت میں پوری کوشش مالک کے ارادے کی صفت کے زائل کرنے میں کرتے ہیں اور فنا ہے ارادہ کو ولایت کی شرط جانتے ہیں اور قربِ نبوت میں اس صفت کے برے متعلق کا زائل ہونا مطلوب ہے اور یہ صفت جو کہ فی نفسہا صفاتِ کاملہ میں سے ہے اپنے اصل حال پر رہتی ہے اور اس کا زوال مطلوب نہیں ہے اور اسی طرح قربِ ولایت میں اشیاء کے علم کا زوال مطلوب ہے اس لئے کہ مساوا کا

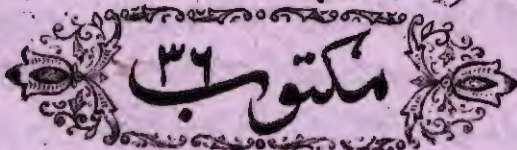
(۱۷) اس مکتوب میں یہ جگہ کئی جگہ آیا ہے غالباً اس سے برے ارادے اور اس کے متعلقات کا دور ہو نامراد ہے)

مکتوب
۳۲

نسیان (بھول جانا) کہ فانی سی۔ سے عبارت ہے ولایت کے لئے شرط ہے اور قرب نبوت میں ایثار کے ساتھ
گرفتاری کا زوال مطلوب ہے اور علم جو کہ فی نفسہ کمال کی صفت ہے اس کا زوال مطلوب اور لازمی
نہیں ہے۔

سوال: انبیاء علیہم السلام جو کہ اصلاً قرب نبوت سے متحقق ہیں قرب ولایت ان کو
بھی ہر وقت حاصل ہے پس چاہئے کہ ان کو دونوں قسم کے قرب کے حصول کے اعتبار سے ارادہ علم ہر وقت
کا زوال اور ان ہر وقت صفت کا قیام ایک ہی وقت میں حاصل ہو لاکہ یہ ممکن نہیں ہے اور لوازم کی نفی
ملزومات کی نفی کی دلیل ہے پس یہ دونوں قرب ایک وقت میں جمع نہیں ہوتے اور یہ ان دونوں کا
ایک وقت میں جمع ہونا خلاف اصول و خلاف واقع ہے۔ ہم اس کے جواب میں کہتے
ہیں کہ قرب نبوت میں دونوں صفتوں کے باقی رہنے کی شرط کو تسلیم کرنے کی صورت میں جو قرب ولایت
کہ قرب نبوت کے بغیر ہوتا ہے وہ فانی علم ارادہ کے ساتھ مشروط ہے اور جب یہ قرب قرب نبوت کے ساتھ
جمع ہو جاتا ہے تو مشروط و مشروط ہوتا ہے جیسا کہ اس کی تحقیق غفریب آئے گی انشاء اللہ تعالیٰ۔
یہ ہم یہ کہتے ہیں کہ ولایت کے دو جزو ہیں فنا اور بقا، فنا میں ان دونوں صفتوں (علم و ارادہ) کا زوال ہر
اور بقا میں عارف کو ایک ارادہ اپنے پاس سے عطا فرماتے ہیں اور صاحب ارادہ بناتے ہیں اور اسی طرح
بقا میں اگر نازل شدہ علوم عود کر آئیں تو اس کی گنجائش ہے پس قرب ولایت والا (عارف) بقا کی
حالت میں قرب نبوت کے ساتھ متحقق ہو سکتا ہے اور وہ دونوں قریوں کا جامع ہوگا۔ یہ جواب مخدوش
ہے اس لئے کہ یہ جمع و تحقق پس شخص کے حق میں ہے جو کہ قرب ولایت کے راستے سے قرب نبوت تک
عروج کرے اور ولایت کی فنا و بقا کو حاصل کر کے مقام نبوت کے کمالات تک پہنچے اور اس قسم کا وصول
کیا ہے۔ لیکن جو شخص کہ قرب نبوت کے راستے سے واصل ہوا ہے جیسا کہ اس دولت کے عالم و اوصیلین
اسی راستے سے پہنچے ہیں اس کے حق میں ان دونوں قرب کا جمع ہونا مشکل ہے اس لئے کہ ان دونوں
صفتوں کے ساتھ بقا کا حصول ان دونوں کی فنا کے ساتھ مشروط ہے اور قرب نبوت کے راستے میں
یہ دونوں صفتیں لازمی نہیں ہیں اس مقام کی تحقیق یہ ہے کہ صفت ارادہ کا فنا ہونا قرب ولایت میں
مقصود اول اور بالاصالتہ شرط نہیں ہے، اصل مقصود ارادہ کے برے متعلق کا رفع ہونا ہے اور چونکہ
ولایت کے مقام میں ارادہ کے برے متعلق کا رفع ہونا ارادہ کے رفع ہونے بغیر صورت پذیر نہیں ہوتا اس لئے
ارادہ کے رفع اور اس کی فنا میں کوشش کرتے ہیں تاکہ اس کا برے متعلق رفع ہو جائے کیونکہ جب اصل ارادہ
نہیں ہوگا تو اچھائی اور برائی سے اس کا تعلق صورت پذیر نہیں ہوگا: ثبت الجہد اراداً لا ثماً انقش

(پہلے دیوار قائم کر اس کے بعد اس پر نقش و نگار بنا)۔ اور یہ جو میں نے کہا ہے کہ مقام ولایت میں بڑے متعلق کا
 رفع ہونا ارادہ کے رفع کے بغیر صورت پذیر نہیں ہوتا یہ اس لئے ہے کہ قرب ولایت ظلی قرب ہے اور اس
 مقام میں گرفتار ہونا ظل کے ساتھ گرفتار ہونا ہے اور ظلی قرب کو اس قدر قوت نہیں ہے کہ صفت ارادہ
 کے ہوتے ہوئے اس کے بڑے متعلق کو رفع کر سکے اس لئے ارادہ کے رفع میں کوشش کرتے ہیں تاکہ اس
 (کے بڑے متعلق) کا رفع ہونا سہولت کے ساتھ صورت پذیر ہو جائے اور قرب نبوت میں قرب اصلی ہے اور اصل
 کے ساتھ گرفتاری ہے اور قرب اصل اور اس کے ساتھ گرفتاری کو ایسی قوت ہوتی ہے کہ صفت ارادہ
 کے ہوتے ہوئے اس کے بڑے متعلق کو رفع کر سکتا ہے اسی لئے ارادہ کے رفع میں کوشش نہیں کرتے کیونکہ اس
 کے رفع سے جو مقصود تھا وہ بہت اچھے طریقہ پر حاصل ہو گیا ہے اور ارادہ فی نفسہا صفت کاملہ ہے اگر اس
 میں نقص اور بُرائی داخل پاتی ہے تو وہ اس کے متعلق کے ذریعہ آتی ہے اور جب اس کا بُرا متعلق دور ہو گیا تو
 حسن و کمال کے سوا اس میں کچھ نہیں رہا اور اس (ارادہ) کا باقی رہنا مطلوب بن گیا۔ اور اسی طرح ہم صفت
 علم کے بارے میں کہتے ہیں کہ قرب ولایت میں زوال علم سے مقصود اول اشیا کے ساتھ گرفتاری کا زوال ہے
 اور چونکہ اس قرب میں اشیا کی گرفتاری کا زوال اشیا کے علم کے زوال کے بغیر صورت پذیر نہیں ہوتا اس لئے
 کہ قرب ظلی اور ظل کے ساتھ گرفتاری کو اتنی قوت نہیں ہے کہ اشیا کے علم کا وجود اشیا کے ساتھ گرفتاری کو زائل
 کر سکے اس لئے علم کے زوال میں کوشش کرتے ہیں اور اشیا کے نسیان (بھول جانے) کی طالب کرتے ہیں تاکہ ان
 کے ساتھ گرفتاری نہ رہے اور قرب نبوت میں اصل کے ساتھ گرفتاری ہے اور اصل کے ساتھ گرفتاری قوی ہے
 ہو سکتا ہے کہ اشیا کے علم کے باوجود اشیا کی محبت و گرفتاری کو زائل کر دے اس لئے علم کے زوال میں کوشش نہیں
 کرتے کیونکہ یہ صفت کمال ہے بلکہ اس کی بقا مطلوب ہے اور علم کے زوال سے جو کچھ مقصود ہے وہ اس قرب
 میں حاصل ہو چکا ہوتا ہے۔ ایک جواب تو یہ ہے اور ہم اصل سوال کا دوسرا جواب بتاتے ہیں کہ دونوں صفتوں (ارادہ
 و علم) کے زوال کا شرط ہونا ولایت صغریٰ میں ہے جو کہ اولیاء اللہ کی ولایت ہے اور یہ ظلی ولایت ہے اور انبیاء کرام
 علیہم الصلوٰۃ والسلام کی ولایت، ولایت کبریٰ ہے جو کہ اصلی ولایت ہے اور اس ولایت میں ان دونوں
 صفتوں کے زوال کا شرط ہونا ثابت نہیں ہوا ہے۔



شمس الدین غوثی کے نام گناہ کے ظاہر و باطن کے بیان میں تحریر فرمایا۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَذُرُوا ظَاهِرًا اِلٰكُمْ وَ
 بَاطِنًا [ظاہری و باطنی گناہ کو ترک کر دیا] چونکہ اللہ تعالیٰ نے بندوں کو ظاہری و باطنی نعمتوں سے نوازا ہے
 ہے جیسا کہ فرمایا ہے: وَاسْتَبْعَمَ عَلَیْكُمْ نِعْمَةً ظَاهِرَةً وَبَاطِنَةً [اور اس نے اپنی ظاہری و باطنی
 نعمتوں کو تم پر پورا کر دیا ہے] اس لئے گناہ کے ظاہر و باطن کے ترک کے ساتھ محنت کیا ہے تاکہ لوگ ان
 دونوں قسم کے گناہوں میں سے کسی ایک کے مرتکب نہ ہو کر کفرانِ نعمت نہ کریں اور ہر دو طرح کے گناہ
 ترک کر کے ظاہر و باطن کا شکر بجا لائیں، ہو سکتا ہے کہ ظاہری گناہ سے مراد وہ ہو جس کو علمائے ظاہر
 نے بیان کیا ہے یعنی حرام و مکروہ کا ارتکاب، اور باطنی گناہ سے مراد باطن کی توجہ حق سبحانہ و تعالیٰ
 کے سوا کسی اور کی طرف رکھنا اور یا سوئی اللہ کے ساتھ محبت و گرفتاری ہے، جو دل کہ غیر اللہ کا
 گرفتار ہے اس سے خیر (بھلائی) کی کیا توقع ہے جو روح کہ ماسوی اللہ کی طرف مائل ہے بارگاہِ کبریائی
 میں ذلیل و خوار اور بے سرو سامان ہے، اہل اللہ کے نزدیک دل کی سلامتی اہم امور میں سے ہے اور
 روح کی نجات مقصود اول ہے: اِذْ جَاءَتْ رَبَّهُ یُغْلِبُ سَلْبُهُ [جبکہ وہ (ابراہیم) اپنے رب کے پاس
 قلبِ سلیم کے ساتھ آیا] اللہ تعالیٰ کی معرفت کا حاصل ہونا اور قرب کے درجات تک پہنچنا یہ سب ماسوی اللہ
 کی محبت اور دیدارِ حق سے دل کے قطعِ تعلق پر موقوف ہے ایک دل میں دو محبتیں جمع نہیں ہوتیں۔ روح
 درخانہٗ دو مہمان نگیند [ایک گھر میں دو مہمان نہیں ساتے]
 اس بارگاہ میں خالص دینِ مطلوب ہے جس میں شرکت کی گنجائش نہ ہو: اَلَا لِلّٰهِ الدِّیْنُ الْخَالِصُ [صرف
 (اللہ) کے لئے دینِ خالص (ہی ہے)] والسلام

مکتوب ۳

غلام محمد افغان کے نام، اس بارے میں تحریر فرمایا ہے کہ فکرِ مقصود اولیٰ نہیں ہے اور
 جس عمل پر دوام نہ ہو وہ اعتبار کے لائق نہیں ہے۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ اللہ تعالیٰ شریعتِ منورہ اور سنتِ نبویہ علیٰ صاحبہا الصلوٰۃ والسلام
 کے راستہ پر قائم رکھ کر قرب کے درجات میں ترقیات عطا فرمائے۔ مکتوبِ عزیزِ موصول ہو کر باعثِ مسرت ہوا
 آپ نے لکھا تھا کہ اس محتاجِ دعا کو بعض اوقات اپنی فتائیت کا مرتبہ حاصل ہوتا ہے اس وقت کبھی
 ذکرِ قلبی ہوتا ہے اور کبھی نہیں ہوتا۔ میرے محذور! ذکرِ مقصود اولیٰ نہیں ہے اس سے غرض مذکور

(ذات حق) میں فنا ہونا ہے اور جب فنا فی المذکور جو کہ مقاصد میں سے ہے حاصل ہوگئی اگرچہ ذکر نہ بھی ہو پس فنا کی حالت میں جو کما استہلاک اور بے شعوری کا وقت ہے اگر ذکر کو نہ پائیں تو کوئی نقص نہیں ہے مستہلک (فنایت والا شخص) اگر ذکر کرے یا نہ کرے تو اس کی گنجائش ہے بلکہ فنا کی بعض اقسام میں ذکر کا زائل ہونا شرط اور لازمی امر ہے۔

۱۳۶ میرے مخدوم! اگر ذکر قلبی سے دل کی حرکت و جنبش مراد لی جائے تو اس کی ہمیشگی قطعی ضروری نہیں ہے نہ فنا کی حالت میں اور نہ حالت فنا کے بغیر جو چیز کہ دائمی و لازمی ہے وہ دل کی توجہ اور حضور قلبی ہے خواہ حرکت ہو یا نہ ہو۔ آپ نے فنا کی اور کوئی علامت تحریر نہیں کی تاکہ معلوم ہو جائے کہ کس قسم کی فنا حاصل ہو رہی ہے، فنائے جذبہ یا فنائے سلوک، فنائے جسدی یا فنائے لطافت، فنائے قلب یا فنائے نفس، ہر ایک کے لئے آثار و علامات ہیں اور فائیں معتبرہ ہے جو دوام قبول کرے (ہمیشہ رہے) اور جو دوام نہیں رکھتی وہ معتبر نہیں ہے سوائے فنائے جذبہ کے۔ والسلام

مکتوب ۳۸

رفعت بیگ کے نام ان امور کو بیان کرنے کی ترغیب میں تحریر فرمایا جو اس راہ کے طالب کیلئے ضروری ہیں
بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ بِسْمِ اللّٰهِ وَالسَّلَامُ عَلٰی رَسُوْلِ اللّٰهِ [اللہ تعالیٰ کے نام سے شروع کیا ہوں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر سلام ہوا] برادر عزیز میری رفعت بیگ آپ تعلقات کی پستی سے خالق کی بلندی پر فائز ہوں اور ظاہر کی تنگی سے باطن کی وسعت کی طرف مائل ہوں، چند روزہ زندگی کو کہ جس کی بدولت ہمیشہ مالک حاصل ہوتا ہے فضولیات میں صرف نہ کریں اور حضرت یحییٰ (علیہ السلام) کی طرف رجوع کی جاوے۔
پاک بارگاہ کی طرف متوجہ رہنے کو ترک نہ کریں۔

دائم ہمہ جا با ہمہ کس در ہمہ کار می دار نہفتہ چشم دل جانب یار
[ہمیشہ ہر جگہ ہر شخص کے ساتھ ہر کام میں دل کی آنکھ کو پوشیدہ طور پر سیار کی جانب رکھنا تاکہ ایک راتوں کو اذکار کی پابندی کے ساتھ روشن رکھیں، صبح کے وقت کے رونے اور استغفار کرنے کو غنیمت جانیں، عمر کا بہترین حصہ ہاتھ سے جارہا ہے اور کام کا زمانہ انجام کو پہنچ رہا ہے ہم کس غلہ سے آج کا کام کر لیں کیونکہ ہر جگہ کمال نہیں حاصل کی فکر کرنی چاہئے اور ظل سے اصل کی طرف جانا چاہئے، فہرہ والی اللہ، فہرہ والی اللہ، فہرہ والی اللہ کی طرف دوڑنا۔]
[ہم نے تجھ کو مقصود کے نزلے کی نشاندہی کر دی اگر ہم نہیں پہنچے تو شاید تو ہی پہنچ جائے] والسلام

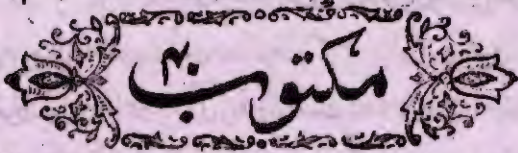
مکتوب ۳

لاحسن علی نام اس شب کو لکھنے کے بارے میں تحریر فرمایا جو انہوں نے میرزا عبید اللہ کے نام تحریر کردہ مکتوب پر کیا تھا۔

الحمد لله وسلام علی عبادہ الذین اصبط! آپ نے لکھا تھا کہ فلاں مکتوب ہے جو کہ عرفان عبید اللہ بیگ کے نام لکھا گیا تھا بہرہ مند ہوا، اس کے بعد آپ نے لکھا تھا کہ اگر کوئی شخص اس جگہ یہ کہے کہ یہ فرق و امتیاز مقام شریعت میں ہے اور جو لوگ کہ سب کو یکساں جانتے ہیں تو یہ مقام طریقت کے لحاظ سے ہے جیسا کہ کسی دوسرے رسالہ میں دیکھا گیا کہ جو شخص شریعت میں ہے اس کا کام خلقت کا رد و قبول ہے جب وہ اہل طریقت میں سے ہو گیا تو مخلوق پر رد و اعتراض نہیں کرنا طریقت میں سراسر صلہ اور سب کے ساتھ دوستی ہے بخلاف شریعت کے کہ وہاں دشمنوں کے ساتھ جنگ اور دوستوں کے ساتھ صلہ ہے پس جس بزرگ سے بھی کسی شخص کے حال پر نظر کرتے ہوئے رد و اعتراض کی بات واقع ہوئی ہے وہ شریعت کے غلبے ہوگی نہ کہ طریقت کے غلبے، اس سوال کے جواب کی استدعا کرتا ہوں۔

میرے محرم! اس سوال کا جواب برادر عبید اللہ بیگ کے مکتوب سے حاصل ہو جانا بظاہر اچھی طرح خونیں کیا گیا ہے اس کے باوجود ہم جواب میں کہتے ہیں کہ اگر مقام طریقت میں سب کو یکساں دیکھنے اور امتیاز نہ کرنے سے سائل کی مراد فرق و حال کے طریق پر ایک طرح کا وجدان ہے جو کہ اختیار سے باہر ہے تو مسلم ہے اس لئے کہ اس دید والا شخص مقام جمع میں مستہلک اور مرتبہ وحدت میں مستغرق ہے اور مستہلک کو اچھے اور بُرے میں تمیز کرنا مفقود ہے اور وہ سب کو صراطِ مستقیم پر دیکھتا ہے لیکن چونکہ مقبول ہے اس لئے لغزش سے محفوظ ہے اور وہ احکام بندگی کی فرو گذاشت سے مامون ہے، اس کا باطن مستہلک (فانی) ہے اور اس کا ظاہر احکام شریعت کے ساتھ آراستہ ہے یہ (مذکورہ) مراد ہمارے (مکتوب کے) بیان کے ساتھ کوئی مخالفت و تضاد نہیں رکھتی اور اس کے بارے میں سوال کرنے کا کوئی موقع نہیں ہے بلکہ اگر مراد یہ ہے کہ اہل طریقت شریعت حقہ کے دائرے سے باہر آچکے اور کالیف شرعیہ سے آزاد ہو چکے ہیں اور بندگی کے حلقہ سے سرباہر نکال چکے ہیں تو یہ ناقابل قبول و ناقابل سماعت ہے اور اس کا معقد و محدود ترقی ہے آسمانی (خداوندی) احکام تمام لوگوں سے قائل رکھتے ہیں بعض اشخاص کے ساتھ خصوصیت نہیں رکھتے اور عوام و خواص احکام شرعیہ کے بجالانے میں برابر ہیں، اہل شریعت و اہل طریقت و اہل حقیقت کو فراتص کے

بجائے اور محرمات سے پرہیز کرنے سے چارہ نہیں ہے اور کوئی شخص بھی واجبات کے ترک اور منوعات کے ارتکاب میں کسی طرح معذور نہیں ہے پس آپ نے اس رسالہ میں جو یہ دیکھا ہے کہ جو شخص شریعت میں ہے اس کا کام مخلوق کو رد و قبول کرنے ہے اور جب وہ اہل طریقت میں سے ہو گیا تو مخلوق پر رد و اعتراض نہیں کرتا البتہ ص کیونکہ ہر شخص احکام شرعیہ کا پابند ہے اور کوئی شخص اس دائرے سے باہر نہیں ہے کہ (شریعت کے بغیر) اہل طریقت میں سے ہو جائے اور اچھے اور بُرے کے ساتھ دوستی اور صلح پیدا کرے اور مخلوق پر رد و اعتراض کا ترک اختیار کرے، حتیٰ سحانہ و تعالیٰ اس قدر رحمت اور مہربانی کے باوجود دلیل کفار کے ساتھ تبرا اور عداوت کا اظہار فرماتا ہے اور مسلمانوں کو ان کے ساتھ عداوت و سختی و بعض اوقات کال امر کرتا ہے، یہ عجیب مسلمان ہی کہ کوئی اللہ تعالیٰ عزوجل کے اس قسم کے دشمنوں کے ساتھ اس کے فرمان کے برخلاف صلح رکھے اور اظہار دوستی کرے، اس کے باوجود وہ اللہ تعالیٰ اجل شائے کے قرب و ولایت کا دعویٰ کرے، ولایت و قرب باسلام کی فرع ہے حتیٰ سحانہ و تعالیٰ فرماتا ہے: وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَيْنَا لَا نُفِئْ فِتْنَةً اَنْتُمْ فِيْهَا اَنْتُمْ فِيْهَا اَنْتُمْ فِيْهَا (یہود و نصاریٰ جبکہ کفار کے ساتھ دوستی رکھتا ہے پس وہ انہی میں سے ہے) اور نیز فرماتا ہے: وَلَوْ كَانُوا اَوْثَقُوْنَ بِاللّٰهِ وَ النَّبِيِّ وَمَا اُنْزِلَ اِلَيْهِمْ مِّنَ الْكِتَابِ لَمَا لَبِثُوا اِلَّا قَلِيْلًا (اور اگر وہ اللہ اور نبی پر اور اس چیز پر جو اس کی طرف اتاری گئی ہے ایمان لائے ہتھ تیرا ان کفار کو اپنا دوست نہ بناتے) مختصر یہ ہے کہ اہل حال اپنے حال میں معذور ہے اور اس حال کے مطابق عمل کرنے میں مجبور ہے لیکن اس رسالہ کی عبارت کو بشہود و حال پر محمول کرنا چاہیے پس بیشک سکروالوں کے کلام کی تاویل کی جاتی ہے۔ جاننا چاہیے کہ یہ حال جو کہ اچھائی اور بُرائی کے درمیان تیز کوٹھانے والا ہے یہ طریق ولایت میں بھی نقص ہے کمال یہ ہے کہ مسکرے صحیح میں آئے اور جمع سے فرق بعد الجمع کی طرف اور کفر سے اسلام کی طرف مائل ہو جائے۔ والسلام علیکم



رفت بیگ کے نام نصیحت کے طور پر تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علی عباده الذین اصطفیٰ

مصلحت دیدین آنت کہ یاران ہمہ کار بگزارند و سرطریارے گیرند

(میں مصلحت اس میں دیکھتا ہوں کہ دوست سب کام چھوڑ دیں اور ایک دوست کی زلف کے

خیال میں محو ہو جائیں)۔ اے شفقت کے آثار والے! عمر عزیز گزری جا رہی ہے اور مقررہ ساعت قریب آ رہی ہے

اس طرح زندگی بسر کریں کہ وقت عزیز باطن کی اصلاح میں گزرے اور دل کی تعمیر میں صرف ہو جو کہ مولیٰ تعالیٰ کی نظر عافیت کا مقام ہے، قبر و قیامت کے لئے تیاری میں کوشش کریں، اندھیری راتوں کو اذکار کی پابندی کے ساتھ متور کریں، صبح کے رونے اور استغفار کرنے کو غنیمت جانیں، دن رات میں ایک دو وقت تنہائی کے لئے مقرر کرنے چاہئیں کہ کوئی شخص اس وقت میں دخل انداز نہ ہو اور کلمہ لا الہ الا اللہ سے اپنے مقاصد اور ارادوں کی نفی کریں تاکہ دل کی وسعت میں حق سبحانہ و تعالیٰ کے سوا کوئی مراد و مقصود نہ رہے۔
 اس کا رد و انت است کنول تا کر ادر بند (یضیب کی بات ہو دیکھئے اب کس کو عافیت کرنے میں) والسلام اولاً و آخراً

مکتوب ۲۱

علامہ محمد شریف کابلی کے نام، اس بارے میں تحریر فرمایا کہ میرے لئے اپنے پیر کو راضی رکھنا ضروری ہے۔
 الحمد للہ و سلام علی عبادہ الذین اصطفے: برادر گرامی مولانا محمد شریف کا خط موصول ہو کر باعث مسرت ہوا، اللہ تعالیٰ شریعت عالیہ اور سنت متورہ کے راستہ پر استقامت عطا فرمائے اور مشائخ کی محبت اور عقیدت پر جو کہ اعلیٰ مقاصد تک پہنچنے کے لئے وسیلہ ہیں ہمیشگی اور یحیٰ کی عنایت فرمائے۔ آپ نے لکھا تھا کہ جو چیز آپ کے دل کی تکلیف کا باعث ہوئی ہے وہ بندہ سے واقع نہیں ہوئی ہے، کابل کے دوستوں نے بعض اغراض کے تحت کچھ باتیں پہنچی اگر آپ کو رنجیدہ کر دیا ہے، میرے مخدوم، کابل کے لوگوں میں سے کسی نے آپ کی جانب سے کوئی ایسی بات نہیں پہنچی جو فقیر کے دل کو سچ پہنچانے کا باعث ہو، اور فقیر کا دل کسی وجہ سے بھی آپ سے آئندہ نہیں ہے سوائے مولانا محمد صدیق کی رنجیدگی کی وجہ کے کہ جس کا دور ہونا مولانا کی رنجیدگی کے دور ہونے سے وابستہ ہے، اس کے علاوہ فقیر کو آپ کی نسبت سے کسی بھی طرح کی رنجیدگی نہیں ہے جس شخص نے بھی آپ کو اس کے خلاف کوئی بات پہنچی ہے خلاف حقیقت ہے، آپ اس جانب سے ظاہر جمع رکھیں اولاً آپ کے لئے مولانا محمد صدیق کو راضی کرنا لازمی ہے، بہر حال مشائخ الیہ (مولانا موصوف) کو خود راضی کریں تاکہ تمام پیروں کا باطن آپ سے راضی ہو جائے اور فیوض کے دروازے کھل جائیں۔ والسلام اولاً و آخراً۔

مکتوب ۲۰

علامہ و فکے نام اس خط کے جواب میں جو انھوں نے معیشت کی تنگی کے بارے میں لکھا تھا اور فقر کے فضائل کی احادیث کے بیان میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى برادر مولا محمد وفا کا مکتوب مرغوب جو کہ محبت کی خبر اور ذوق و شوق کا پتہ دینے والا تھا پہنچ کر باعث مسرت ہوا، امید ہے کہ (آئندہ بھی) اسی طریق پر حالات لکھتے رہیں گے کیونکہ یہ غائبانہ توجہ کا درجہ ہے، فقرے دل تنگ نہ ہوں اور معیشت کی تنگی سے گرا کر محسوس نہ کریں
 اللہ یبسط الرزق لمن یشاء ویقدرہ (اللہ تعالیٰ جس کے لئے چاہتا ہے رزق کو فراغ کر دیتا ہے اور جس کیلئے چاہتا ہے تنگ کر دیتا ہے) [حق تعالیٰ جل و علا کے طالبین کو چاہئے کہ اس کے ہر فعل سے خوش و خرم رہیں بلکہ لذت حاصل کریں جو کچھ محبوب حقیقی کی جانب سے آتا ہے وہ محبوب ہے خواہ شمع و الم ہو یا انعام، نعمت ہو یا نعمت (عقاب) ۵

مے تلخ است جوئے گلعداراں کہ ہر چند شخوری باشد گواراں

[حسینوں کا جو روم تلخ شراب ہے کہ اسے جتنا پیسا جائے خوشگوار لگتی ہے] ظاہر ہی تنگیوں کے وقت باطنی کشادگی و فراخی و دوچند ہونی چاہئے مگر ظاہر کی خرابی باطن کی ترقی و تازگی کا سبب ہے (تو پھر وہ باطن سے بے توجہی کا سبب کیسے ہوگی اور عجیب و غریب احوال جو اس سے پہلے پیش آتے تھے اب کیوں پیش نہیں آتے، اب کیا آفت آگئی ہے، کیا مولا نے حقیقی جل شانہ کی محبت و دوستی و وسعت و فراخی کے وقت پر ہی موقوف ہے جو تنگی کے زمانے میں اللہ سبحانہ و تعالیٰ سے قطع تعلق کر لیا جائے، گزشتہ حالت کے برخلاف کلی طور پر حق جل و علا کی جانب آجائیں اور ظاہر و باطن کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی پاک بارگاہ کی طرف متوجہ ہو جائیں اور حق سبحانہ و تعالیٰ کی طلب سے ہرگز غافل نہ ہوں، آپ کیسے اچھے احوال بیان کرتے تھے افسوس ہے کہ آپ اپنی استعداد کی لطافت کو خاک میں ملادے ہیں اور نفیس جوہرات کے بدلے چند ٹھیکریوں پر اکٹھا کر رہے ہیں، پس اس شخص پر نہایت افسوس ہے جس نے اللہ تعالیٰ کے ذکر سے اعراض کیا اور اس شخص پر حسرت ہے جس نے حدود اللہ سے تجاوز کیا، دنیوی مال و متاع کی کمی آخرت کے حساب کی سہولت کا سبب ہے، پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے دو چیزیں ہیں جن کو ابن آدم (انسان) ناپسند کرتا ہے وہ موت کو ناپسند کرتا ہے حالانکہ موت اس کے لئے آرزوئی ہے بہتر ہے اور بھو مال کی کمی کو ناپسند کرتا ہے حالانکہ مال کی قلت حساب کی سہولت کا سبب ہے، دنیا کی مصیبتیں مراتب آخرت کا وسیلہ ہیں اور اس (دنیا) کی نعمتیں اس (آخرت) کے نقصان کا سبب ہیں۔ حدیث شریف میں ہے دنیا کی شیرینی (لذت) آخرت کی تلخی ہے اور دنیا کی تلخی آخرت کی شیرینی (لذت) ہے۔ اور حدیث شریف میں ہے قیامت کے روز لوگوں میں سب سے زیادہ بھوکا وہ شخص ہوگا جو دنیا میں سب سے زیادہ پیٹ بھرا ہوگا۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے اُف دنیا اور اس کی آرزوئیں کیسی ہیں کہ اس کے حلال کا (بھی) حساب ہوگا اور اس کا حرام تو عذاب ہے ہی۔

اور نیز حدیث شریف میں آیا ہے کہ جو شخص بھی چاہتا ہے کہ دنیا میں اس کا درجہ بلند کر دیا جائے پھر اس کا درجہ بلند کر دیا جائے تو اللہ تعالیٰ آخرت میں اس کا ایک درجہ کم کر دیتا ہے جو اس درجہ سے زیادہ بڑا اور بلند ہوتا ہے۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ سونے اور چاندی کے لئے ہلاکت ہے، آپ سے دریافت کیا گیا تو پھر ہم کیا چیز ذکر کریں، آپ نے فرمایا ذکر کرنے والی زبان اور شکر کرنے والا دل اور ایسی ہیوی جو آخرت کے لئے تیری مددگار ہو، جان لیں کہ جو شخص پوری ہمت و کوشش کے ساتھ آخرت کے کام میں متوجہ ہوگا اور اپنی پوری توجہ حق سبحانہ و تعالیٰ کی طرف رکھے گا حق تعالیٰ اپنے کرم سے اس کے دینی اور دنیاوی امور کے لئے کافی ہوگا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جس شخص نے اپنی تمام فکروں کو ایک ہی فکر یعنی آخرت کی فکر کر لیا تو اللہ تعالیٰ اس کی تمام فکروں کے لئے کافی ہوگا اور جس شخص نے احوال دنیا سے غفلت فکریں (اپنی جان کو) لگالیں تو اللہ تعالیٰ کو اس کی کوئی پرواہ نہیں کہ وہ ان (فکروں) کی کس وادی میں ہلاک ہوا۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے جس شخص نے اس حال میں صبح کی کہ دنیا اس کی سب سے بڑی فکر ہے تو وہ اللہ تعالیٰ سے کسی چیز (یعنی ذمہ داری) میں نہیں ہے اور جو شخص اللہ تعالیٰ سے نہیں ڈرتا اس سے کسی چیز (یعنی ذمہ داری) میں نہیں ہے اور جو شخص مسلمانوں کے لئے استقامت نہیں کرتا تو وہ ان میں سے نہیں ہے، آپ نے تنگی معاش دور ہونے کے لئے صبح کی نماز کے بعد بعض آیتوں کے پڑھنے کی اجازت مانگی تھی میرے مخدوم اگر اس زندگی سے کٹ کر دیکھیں تو کیا حرج ہو پڑھ لیا کریں۔

مکتوب ۴۳

خواجہ عبدالعزیز کابلی کے نام حصول قرب الہی جل جلالہ کے ذرائع کے بیان میں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم حامداً للہ العظیم ومصلیاً علی رسولہ الکریم اما بعد روزمرہ کے امور لائق شکر ہیں، اللہ تعالیٰ سے آپ کی خیر و عافیت، شریعت عالیہ اور سنت متورہ کے راستہ پر استقامت، موانعات کا دور ہونا اور حقائق کے ساتھ آراستگی کی دعا کی گئی ہے۔ آپ کے گرامی نامہ کی وصولیابی نے مسرور کیا، ذوق طلب کے بارے میں جو کچھ درج کیا ہوا تھا واضح ہوا، اللہ تعالیٰ اس گرمی شوق کو اور زیادہ کرے اور اس کے شعلہ کو باطن میں اور بڑھ کر لے تاکہ دنیاوی تعلقات سے پاک کرے اور حقائق الہی جل و علا کحاتہ متحقق و راستہ کرے اور اس نعمت کے حصول کے اسباب میں سے ذکر پر بھیگی، مخلوق سے کم آنمیزی، لایعنی باتوں میں کمی اور شائع کی محنت کا راسخ ہونا ہے۔ والسلام

مکتوب

محمد صادق بخاری کے نام صراطِ مستقیم پر ہدایت کی توضیح میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على سبيل المسلمين والدا جمعين - حق سبحانہ و تعالیٰ

کے بندہ کو صراطِ مستقیم کی ہدایت کرنے سے مراد یہ ہے کہ جو تنگی بھی اُس کے سینے میں ہو اُس کو دور کر دے اور

اس کے سینے میں کوئی تنگی بھی کسی طرح سے نہ رہے اور ادا کر کے بجالانے اور نواہی سے باز رہنے میں پوری

سہولت حاصل ہو جائے اور اس کی مرضی حق سبحانہ و تعالیٰ کی قضا و قدر کے اس حزن تک تابع ہو جائے کہ اگر ایک

دنیا ناراض ہو جائے یا اس کو سخت مصیبتوں اور شدید رنج و غم میں مبتلا کر دیا جائے تو ان امور سے اس کے

باطن میں کوئی کدورت پیدا نہ ہو، ان امور کو بالکل درست اور نہایت مناسب دیکھے اور پوری خوشی و رغبت

کے ساتھ اُن چیزوں سے راضی ہو جائے بلکہ جو بلا و مصیبت بھی پیش آئے اس کو اللہ تعالیٰ کی نعمتوں میں سے

شمار کرے اور اس کے شکر میں کوشش کرے اور نیز خاس (شیطان) کا وسوسہ جو اس کے سینے میں قائم تھا اور

وہاں (اپنا) آشیانہ رکھتا تھا دور ہو جائے اور وہاں سے اس کے ٹھکانے کو دیران کر دیا جائے۔ جب اس

اعلیٰ درجہ کی نرنگی اور بہت بڑی سعادت کے ساتھ عارفِ کامل کو نواز دیا جاتا ہے تو وہ اللہ جل شانہ کی

ہدایت کے ساتھ ہدایت یافتہ ہو جاتا ہے اور صراطِ مستقیم پالیتا ہے اور شرح صدر بھی اسی ہدایت پانے سے

عبارت ہے جیسا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے فرمایا ہے: **فَمَنْ يُّرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَفْقَحْهُ رَبُّهُ يُفَقِّهُهُ فِي شَيْءٍ رَغِبَ**

لِلْإِسْلَامِ وَمَنْ يُّرِدْ أَنْ يَضِلَّهُ يُضِلَّهُ يُجْعَلْ صَدْرُكَ ضَيِّقًا حَرَجًا كَأَنَّمَا يَصْعَدُ فِي السَّمَاءِ

[پس جس شخص کو اللہ تعالیٰ چاہتا ہے کہ اسے راہِ راست دکھائے اس کے سینے کو (قبول) اسلام کیلئے کھول دیتا ہے

اور جس کو چاہتا ہے کہ گمراہ کرے اس کے سینے کو تنگ اور بچھاؤ اگر دنیا ہے گویا اس کو آسمان میں چڑھا پرتا ہے] اور نیز

اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **وَلَوْ أَنَّا كَتَبْنَا عَلٰی هَمِّهِمْ أَنْ اقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ أَوِ اخْرُجُوا مِنْ دِيَارِكُمْ مَا فَعَلُوهُ إِلَّا**

قَلِيلٌ مِّنْهُمْ وَلَوْ أَنَّهُمْ فَعَلُوا مَا يُوعَظُونَ لَمَّا كَانَ خَيْرًا لَّهُمْ وَآشَدَّ تَنبِيْهًا وَلَئِذَا أُنذِرْتُمْ مِنْ

لَدُنَّا أَجْرًا عَظِيمًا وَلَهُدَيْنَهُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا [اور اگر ہم ان کو حکم دیتے کہ تم اپنے تئیں ہلاک کر لو یا اپنے گھروں

سے نکل جاؤ تو ان میں سے چند آدمیوں کے سوا ہمارے اس حکم کی تعمیل نہ کرتے اور جو کچھ ان کو نصیحت کی جاتی ہے

اگر اس کی تعمیل کرتے تو ان کے حق میں بہتر ہوتا اور اس کی وجہ سے (دین پر بھی) مضبوطی کے ساتھ جے رہتے اور اس صورت میں ہم

ان کو ضرور اپنی طرف سے بہت (اچھا) بدلہ دیتے اور ان کو سیدھی راہ پر بھی ضرور لگا دیتے۔] والسلام علی من اتبع الهدی۔

۱۵۲

کورد
۱۲۵۲

کورد
۱۲۵۲

مکتوب ۲۵

شاہ خواجہ کی طرف اپنے حضرت پیر متگیر رضی اللہ عنہ کے بعض مکاشفات کے بیان میں تحریر فرمایا۔
 بسم اللہ حامداً ومصلياً، ہمارے حضرت مجدد الف ثانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے تھے کہ ایک دفعہ
 میں بیٹھا ہوا تھا کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے غضب کا دائرہ ظاہر ہوا اور اس دائرہ میں میر واقع ہوئی، اللہ تعالیٰ
 کے صفاتی و ذاتی غضب کے اقسام اور اس جل سلاطین کے طرح طرح کے انتقامات اس مقام میں مطالعہ کئے گئے
 اور یہ سیر بہت طویل ہوئی، اس کے بعد میں نے دیکھا کہ اس دائرہ سے باہر گیا اور اس مقام میں سیر واقع
 ہوئی جو اس مقام سے اور زیادہ بلند تھا، میں اس مقام کے طے کرنے کے لیے ہوا جب میں نے ملاحظہ کیا تو
 معلوم ہوا کہ یہ سیر اللہ تعالیٰ جل شانہ کی شان استغنا میں ہے اللہ تعالیٰ کے ذاتی و صفاتی استغنا کی قضا
 اس مقام میں نظر آئی اور عجیب و غریب امور اس مقام میں دیکھے گئے اس کے بعد اس مقام سے اوپر سیر
 واقع ہوئی اور معلوم ہوا کہ یہ اس (اللہ) تعالیٰ و تقدس کی رحمت و رافت کا مقام ہے اس مقام میں
 جمال صرف کا طور ہے کہ جس کے ساتھ جلال کی کچھ بھی آمیزش نہیں ہے اور غضب استغنا کا
 کوئی رنگ اس جگہ نہیں پایا گیا اور جب قدر میں نے جستجو کی معفو درگزر و رحمت و مغفرت کے سوا کچھ نہیں
 پایا گیا اور ان تینوں مقامات میں سے ہر ایک میں مختلف مقامات ظاہر ہوئے اس کے بعد اس مقام سے
 اوپر چہاں تک اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے چاہا سیر واقع ہوئی، ہمارے حضرت عالی قدس سرہ العزیز نے دو شخصوں
 کے بارے میں فرمایا کہ آپ کو غضب کے دائرہ سے باہر کر دیا گیا ہے فوق (ترقی) کے منتظر ہیں۔ والسلام

مکتوب ۲۶

میرغل کے نام، سنت متروکہ کے ابتداء پر غیب دینے اور شیخ کی محبت پر جنگی کے بارے میں تحریر فرمایا۔
 المحسن للہ وسلام علی عباده الذین اصطفیٰ، برادر گرامی میرغل! ان دور افتادہ فقرا کی جانب سے
 عافیت کے انجام والا سلام قبول فرمائیں، اگرچہ آپ سے ظاہری ملاقات حاصل نہیں ہے لیکن باطنی نسبت و
 کشش اس بات پر آمادہ کرتی ہے کہ دو محبت آمیز مکالمے لکھے جائیں۔ میرے مخدوم! جب آپ نے فقر کے ساتھ اخلاص
 کا رابطہ (تعلق) قائم کر لیا ہے فقر کے طریق کی رغایت کرتے ہوئے اس کی نگاہداشت و لحاظ ضروری ہے
 لہٰذا ان دو شخصوں کو برادر غالباً حضرت خواجہ محمد سعید خواجہ محمد معصوم قدس سرہما ہوں گے۔ (مترجم)

شریعت عالیہ اور سنت منورہ کی پیروی ہاتھ سے نہیں دینی چاہئے اور حضرت یحییٰ (اشرہ تعالیٰ) کی بارگاہ میں
نیستی کی صفت کے ساتھ ہمیشہ متوجہ رہنے کو غنیمت جاننا چاہئے
[یہ نصیب کی بات ہو دیکھئے اب کس کو ہدایت کرتے ہیں] والسلام
ایں کار دولت مست کنون تا کرا دہند

مکتوب ۴

حقائق آگاہ مولانا محمد حنیف کے نام طالبانِ طریقت کو سلوک طے کرانے کے طریقہ اور مراتب کمال
اور ان کے متعلقہ معارف کی توضیح کے بارے میں تحریر فرمایا۔

حمود صلوٰۃ اور دعا و سلام کے بعد برادرِ عزیز کی خدمت میں عرض ہے کہ طالبانِ طریقت کو
راہِ سلوک طے کرانے کے طریقہ کا مختصر بیان اور کمال الکمال کی توضیح اپنی فہمِ قاصر کے مطابق تحریر کرتا ہوں
غور سے نہیں۔ **لا الہ الا اللہ** کلمہ توحید ہے اور توحید کے معنی قدیم لذات کو غیر قدیم لذات سے جدا
کرنا ہے اور اس کے کئی درجات و مراتب ہیں: پہلا مرتبہ کلمہ توحید کو دل کی تصدیق کے ساتھ زبان سے ادا
کرنا ہے اور یہ مرتبہ عام نوین کا ہے اور تمام زاہد و عابد اور علما جو کہ منازلِ سلوک طے نہیں کر رہے ہیں اور
سیرانیِ اشکی و مستقوں میں داخل نہیں ہوئے وہ سب اس مرتبہ میں شامل ہیں۔ دوسرا مرتبہ اہل سلوک کے
ساتھ مخصوص ہے جو کہ مراتب و جہوب کی طرف متوجہ ہیں اور سیرانیِ اشک میں داخل ہو چکے ہیں لیکن اس کی
تکمیل کو نہیں پہنچے اس جماعت نے چونکہ یقین کر لیا ہے کہ مطلوب تک پہنچاؤ ایہ کریمہ **اَلَا یَدْعُو الدِّیْنَ**
اَلْغَالِیْضُ (آگاہ رہو کہ اللہ تعالیٰ اپنے خاص دین ہی ہے) کے بموجب تعلقات کو منقطع اور ماسویٰ اللہ سے
رہائی حاصل کے بغیر ممکن نہیں ہے وہ آئیں ہمارے کہ **مَا جَعَلَ اللّٰهُ لِرَجُلٍ مِّنْ قَلْبَیْنِ فِیْ جَوْفِہٖ**
اَلَا اللّٰہُ (اللہ تعالیٰ نے ایک آدمی کے لئے اس کے جوف (سینہ) میں دو قلب نہیں بنائے) کے مطابق ایک دل میں اللہ تعالیٰ
کی محبت ماسویٰ اللہ کے ساتھ جمع نہیں ہوتی اس لئے پوری ہمت و کوشش سے قلب کے تعلقات کو منقطع
کرنے کے درجے میں اور مجاہدات یا محض اللہ تعالیٰ جل شانہ کے جذب و کوشش کے ساتھ وہ لوگ چاہتے ہیں
کہ اس (قلب) کا علی یا حسی تعلق غیر اللہ سے ٹوٹ جائے اور نیز اس کلمہ طیبہ کی مدد سے اپنے باطن کی وسعت
کو کچھ بہ لحان تعلقات سے پاک کرتے ہیں یہاں تک کہ مقررہ وقت آجائے

تا بجا روبرو لا نزوی راہ کے رسی در سرائے **اَلَا اللّٰہُ**

[جب تک تورا سستہ کو لا کی جھاڑو سے صاف نہیں کرے گا **اَلَا اللّٰہُ** کی سرائے میں کب پہنچے گا۔]

سلوہ معنی یہاں تک کہ باطن ماسویٰ اللہ سے بے تعلق ہو جائے (ترجمہ)

تیسرا مرتبہ یہ ہے کہ ماسوا کو موصول جائے اور غیر اللہ کے علمی وحی تعلق سے رہائی حاصل کر لے اور قدیم کو حادث سے علم و محبت کی رو سے جدا کرے اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے ساتھ حضوری اس درجہ تک دل کا ملکہ (قدرت) ہو جائے کہ اگر کوشش سے بھی ماسوا کو یاد کرے تو اس کو یاد نہ آئے اور اگر بالفرض حضرت نوح علیٰ نبینا و علیہ الصلوٰۃ والسلام کی عمر اس قلب والے کو دیدی جائے تو بھی ہرگز اس کے دل میں غیر اللہ کا خطرہ نہ آئے اس حالت کو فنائے قلب سے تعبیر کرنے میں اور یہ سیرالی اللہ کی تکمیل سے وابستہ اور واجب تعالیٰ (اللہ تعالیٰ) کے افعال کے ساتھ واصل ہونے کا نتیجہ ہے۔ چوتھا مرتبہ جو اور تمام صفات سے جو کہ نفس حاضر کے وجود کی تابع ہیں تمام تعلقات کی نفی کرنا ہے اس کی وضاحت یہ ہے کہ وجود اور اس کے تابع کمالات واجب تعالیٰ و تقدیر (اللہ تعالیٰ) کے ساتھ مخصوص ہیں، اگر ممکن میں ظاہر میں تو اسی بارگاہ قدس سے مستفاد و مستعار ہیں اور چونکہ اس (ممکن) کا ذاتی ہے وہ عدم ہے کہ اس نے کمالات کے انعکاس کے واسطے سے ایک طرح کا ظہور پیدا کر لیا ہے اور دوسرے عبادات سے متمیز ہو گیا ہے اور ممکن نے اس نمود بے بود کے ساتھ اپنے آپ کو کامل اور تیرکا بمبدأ تصور کر کے شرکت و ہمسری کا دعویٰ ظاہر کر لیا ہے اور اپنی طرف متوجہ ہے اور اصل سے روگردانی کر لی ہے اور جب (اللہ تعالیٰ) اپنے فضل سے صاحب استغناء و سالک کو اپنے قرب سے نوازا جاتے ہیں تو اس کو یہ معرفت عطا فرماتے ہیں یہاں تک کہ وہ اپنے آپ سے روگردانی کرنا اور اس پاک بارگاہ کی طرف متوجہ ہو جائے اور نیز اس بے لاک کلمہ کی تکرار سے ہر لحظہ عاریتی کمالات کو اصل کے حوالہ کرتا رہے تاکہ شرک خفی و دعوئے ہمسری سے رہائی حاصل کر لے امانت میں خیانت کرنے والا نہ بنے اور بعد ازاں کہ اس نے حادث کو قدیم کے مخصوص کمالات میں شریک کر دیا تھا قدیم کو حادث سے جدا کرے، کسی نے کیا خوب کہا ہے۔

وصافی خود بر غم حاسد تاکے ترویج چنین متابع کا سدا تاکے
تو معدوم خیالی ہستی از تو باشد فاسد خیالی فاسد تاکے

[تو حاسد کے خلاف مرضی اپنی تعریف کینک کر لے گا، تو ایسی کوئی پوچی کو کینک رواج دیگا، تو معدوم ہے، تیری طرف سے اپنی ہستی کا تخیل ایک خیال فاسد ہے تو یہ خیال فاسد کینک کرتا رہے گا۔]۔ پانچواں مرتبہ افراد (انفرد) کی حقیقت ہے اور نفی کرنے سے نفی ہو جانے کی طرف آتا ہے اور طریقت (کے ذریعہ) سے حقیقت سے ملتا ہے اور عاریتی کمالات کو اصل کے ساتھ ملحق دیکھنا کہ خود کو جو کہ ان کمالات کا آئینہ تمام معدوم پاتا اور بے حس و حرکت ہما تصور کرتا ہے، اس کمال کو فنائے نفس سے تعبیر کرتے ہیں اور یہ بھی صفات کا نتیجہ ہے۔ چھٹا مرتبہ یہ ہے کہ عدم کو جو کہ کمالات کا آئینہ تھا کمالات کے اصل کے ساتھ مل جانے کے بعد عدم مطلق کے ساتھ لاحق پائے، اس مرتبہ میں نفس حاضر کا کمال درجہ کا زوال ظاہر ہوتا ہے کہ نہ وجود کا حکم رہتا ہے اور

نہ عدم کا اثر، لا یبقی ولا یرى (اور اس کو باقی رکھے گا اور چھوڑے گا) یہ کمال اگرچہ تجلی صفات کا منہا (انتہائی درجہ) ہے لیکن اس کا حصول تجلی ذات کے پر تو کے بغیر میسر نہیں ہے اس لئے کہ ہر مقام کی تکمیل اس سے اوپر کے مقام کے پر تو کے بغیر صورت پذیر نہیں ہوتی۔

جاننا چاہئے کہ فناء نفس میں (سالیکن) اقدام میں بہت تفاوت ہے دیکھئے کون خوش نصیب ہے جو اس کی حقیقت کو پہنچتا ہے، اگرچہ بہت سے لوگ اس معنی کا وہم و گمان کرتے ہیں اور مراقبہ میں اس کے سمندروں سے کوئی موتی حاصل کر لیتے ہیں اور شوق و محبت کے غلبہ میں یا اندراج انتہایت فی البدایت کے طریق پر یا کامل مکمل سپر کے پر تو سے تھوڑی سی رہائی اور بخودی حاصل ہو جانے کو بہت جانتے ہیں لیکن وہ شخص جو اس رہائی سے طاقت بشریہ کے مطابق پوری طرح متحقق ہو چکا ہو (ایسے لوگ بہت تھوڑے ہوتے ہیں، اور جب تک اس رہائی و فانیات کی حقیقت کو نہ پہنچے اپنی الوہیت کے ثابت کرنے کی پوری طرح نجات نہیں پاتا اور کل علیہ لا الہ الا اللہ کے تکرار سے اپنی الوہیت کا اثبات کرتا ہے جو کہ (اس میں) اپنے اندر کمال کی صفات ثابت کرنے کے ذریعے آتی تھی اگرچہ ایمان اور زیادہ طور پر ہو یا بعض لطائف کے لئے ہو اور بعض کے لئے ہو، یا کچھ اثبات ہو جبکہ وہ پوری طرح فناء ہو اور بالکلیہ رہائی حاصل نہ کر سکے بیان کرتے ہیں کہ ایک بزرگ کو جنگل میں ایک شواہ گھائی میں آئی، اس بزرگ نے نندری کہا اگر میں اس خشک سے نجات پا جاؤں تو حق جل و علا کو ہرگز یاد نہیں کروں گا، القصہ اس نے نجات پائی اور شہر میں آگیا اور ۱۷۶ خوب سیر ہو کر کھایا اور مریا۔ شیخ الاسلام کہتے ہیں کہ وہ اپنی ندر میں سچا تھا اس لئے کہ اگر وہ زندہ رہتا یا درنا اور نہ کرنا دونوں مشکل تھے اور شیخ الاسلام نے کہا کہ اس نے جو یہ نندریائی تھی کہ ہرگز اس کو یاد نہیں کروں گا اپنی یاد کی شرم کی وجہ سے کہا تھا کیونکہ اس شخص کا یاد کرنا کسی طرح بھی اس پاک بارگاہ کے لائق نہ ہوتا، اس کا ذکر اسی کی طرف لکھتا ہے۔ حضرت شیخ محمد الدین قدس سرہ آیت کریمہ ولان من شیء الا یسبح بحمدہ [اور ہر چیز اس کی حمد کے ساتھ اس کی پکلی بیان کرتی ہے] کی توضیح میں فرماتے ہیں کہ ہوسکتا ہے کہ مجھ کی ضمیر شیء چیز کی طرف راجع ہو یعنی کوئی چیز نہیں ہے مگر یہ کہ وہ اپنی حمد کے ساتھ تسبیح کرتی ہے اس لئے کہ اس کی تسبیح اسی کی طرف لگتی ہے اور مرتبہ تقدس و تنزہ (ذات پاک باری تعالیٰ) کے لائق نہیں ہے۔

تو جان لے کہ چونکہ اشخاص عالم اسماء و صفات کے ظلال میں اللہ تعالیٰ جل شانہ کے ہر اسم کے کئے ہی ظلال و دریاں ہیں تب نوبت اس شخص تک پہنچتی ہے جس فناء و بقا کی ترقی کے وقت جو اسم کہ سالک کا مبداء تعین ہے اس کے ظلال میں سے کسی ظل کے ساتھ حصول میسر ہو گا اور منتہیات (تعلقات) کو

اس اسم کے جو کمال میں سے ایک ظل ہے حوالہ کر کے اس اسم کے اوصاف کے ساتھ متحقق ہو جائے گا کیونکہ ہر اسم اسما و صفات کا جامع ہے، اس اسم کے ساتھ متحقق ہو جانے کے بعد جب وہ فوق کی طرف متوجہ ہوگا تو اوپر کے ظل کے ساتھ جو کہ اس اسم کی اصل ہے اس اسم ہی کی طرح متحقق ہو جائے گا اور اس تحتانی (نیچے والے) اسم کو چھوڑ کر فوقانی (اوپر والے) اسم کے ساتھ جو کہ اس کی اصل ہے جائے گا اور اسی طرح دوسری اصل سے تیسری اصل کے ساتھ اور تیسری سے چوتھی کے ساتھ اور چوتھی سے پانچویں کے ساتھ اور پانچویں سے چھٹی اور ساتویں اور چنانکہ اللہ تعالیٰ چاہے بقا حاصل کر لے گا دیکھئے کون صاحب نصیب ظلال کے ان تمام مراتب سے گذر کر اصل اسم کے ساتھ وصل ہوتا ہے۔ حضرت خواجہ نقشبند قدس سرہ نے فرمایا ہے کہ میں سات سال تک مولانا عارف قدس سرہ کے ہمراہ اس کوشش میں رہا کہ اصل سے آگاہی حاصل کروں تین بار حجاز کے سفر کر گیا، اگر میں وہاں مولانا کی مانند یا ان کے مقامات کا کچھ بھی منظر کسی کو بابتا تو ہرگز واپس نہ لوٹتا۔

جاننا چاہئے کہ اسم کے ظلال میں وصول اور اس کے مراتب میں سیر کو ولایت صغریٰ سے تعبیر کرتے ہیں جو کہ اولیاء کی ولایت ہے اور اسما و صفات کے اصول میں سیر ولایت کبریٰ کے ساتھ وابستہ ہے جو کہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی ولایت ہے اور یہ دونوں ولایتیں اسم الظاہ سے تعلق رکھتی ہیں اور اس اسم سے گذرنے کے بعد اسم الباطن ہے جو کہ ملا باعلیٰ (فرشتوں) کی ولایت ہے اور اسم الظاہ و اسم الباطن کا فرق حضرت قطب المتحققین ہمارے مرشد قدسنا اللہ سبحانہ بسرہ الاقدس کے مکتوبات قدسی آیات میں مذکور ہے ۱۵۷ مختصر یہ ہے کہ اسم الظاہ ایک اسم ہے کہ جس میں ذات بالکل ملحوظ نہیں ہے اور اسم الباطن میں اسم کے پروردہ میں ذات ملحوظ ہے پس مثلاً علم میں سیر مونا اسم الظاہ میں سیر ہے اور علم میں سیر مونا اسم الباطن میں سیر ہے اور اسم الباطن سے گذرنے کے بعد عروج کی جانب میں انبیاء و مرسلین علی نبینا وعلیہم الصلوٰۃ والسلام کے مراتب فرق کے مطابق کمالات نبوت پیش آتے ہیں اور کمالات حاصل ہونا اصالت انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کہتے ہیں اور تبعیت و وراثت کے طور پر جسے چاہیں نوازیں، یہ ہے خلاصہ مطلب۔ اور یہ جو اوپر درج مرتبہ فائے نفس کے بارے میں کہا گیا ہے اجمال و کلیہ کے اعتبار سے تھا ورنہ ہر اسم میں فنا کا حاصل ہونا جو کمال و اصول کے مراتب میں لکھا گیا ہے مراتب توحید میں سے ایک مرتبہ ہے۔

ساتواں مرتبہ ذات تعالیٰ و تقدس کھفات و اسماء تعالیٰ و تقدس سے جدا کرنا ہے کیونکہ ذات سے محبت کرنے والا صفات کی شرکت کو گوارا نہیں کرتا اگرچہ اللہ تعالیٰ کی ذات سے اس کی صفات کا جدا ہونا متصور نہیں ہے اور اللہ تعالیٰ کی ذات کسی وقت اور کسی حال میں بھی صفات سے الگ نہیں ہے لیکن الصبر علیہ آپ حضرت امیر کمال کے خلیفہ میں آپ کا ولد و رفیق و دیگر گرانہ جو جبار سے نور و سرخ شرعی کے فاصلہ پر نہ ہو کہ کلمہ و واقعہ (رہات عرب ص ۴۷)

مع من احب [آدمی اس کے ساتھ ہے جس کو وہ محبت کرتا ہے] کے مقصدا کے مطابق ذات (سالک) کو اللہ تعالیٰ کی ذات کے ساتھ ایک ایسی معیت ہے کہ صفات میں سے وہاں کچھ بھی ملحوظ نہیں ہے پس ذات کا صفات سے الگ ہونا دید و محبت میں ہے جس کا ثمرہ (معیت مذکورہ ہے اور بس، نہ کہ خارج اور فضل لامر میں سے ومن بعد ہذا اما یدق صفاتہ وما کتھما حظی لدیہ واجمل

[اور اس کے بعد مقام پر جس کی صفات کا بیان بہت مشکل ہے اور وہ مقام ہے جس کا چھپانا اس کے نزدیک زیادہ مناسب (بہتر ہے)] — تب یہ: اور جب معاملہ ظلال و اصول کے مراتب سے اوپر چلا جاتا ہے اور اصل کو بھی ظل کی طرح چھوڑ دیتا ہے اور کمال بلندی اور عدم تمیز کی وجہ سے حیرت و چل تک پہنچ جاتا ہے تو جو معاملہ کلمہ طیب کے ساتھ وابستہ تھا تکمیل کو پہنچ جاتا ہے اور اس مقام میں اس کلمہ کی تکرار کوئی فائدہ نہیں دیتی، اس مقام میں ترقی درجات کے فرق کے مطابق نماز اور تلاوت قرآن مجید سے ہوتی ہے، ہمارے حضرت قدس اللہ سرہ الاقدس سے سنا گیا ہے کہ اس وقت میں اگر کلمہ طیبہ کا تکرار اس کا خاصے کیا جائے کہ یہ بھی قرآن مجید کا لفظ ہے اور ابتداء تعوذ سے (اعوذ باللہ) پڑھ کر کی جائے تو قرآن مجید کی تلاوت کا ثمرہ اور اس کا فائدہ دیتا ہے لیکن ایسے مکتوب کا اخیر ہے، اول و آخر میں اللہ تعالیٰ کی حمد ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر ہمیشہ صلوة و سلام ہو اور آپ کی آل کرام و اصحاب علیہم السلام پر اور تمام انبیاء و المرسلین و ملائکہ و صالحین پر بھی صلوة و سلام ہو۔

مکتوب

۱۵۸

میر محمد خانی کے نام ذکر کے التزام پر ترغیب دینے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

میرے محروم ابوئی اصل و علاؤ اللہ تعالیٰ کی نظر کا مقام دل ہے، دل کو پاکیزہ رکھنا چاہئے اور حق تعالیٰ شانہ کے نظر کے مقام کو مخلوق کے نظر کے مقام سے کم درجہ کا نہیں بنانا چاہئے اور زیب و زینت میں (اُس سے) کم تر نہیں رکھنا چاہئے، دل کی پاکیزگی ذکر سے وابستہ ہے ذکر و فکر پر ہمیشگی کریں، باطن کے سبق کو عزیز جانیں، نیستی کے وصف کے ساتھ اس پاک بارگاہ کی جانب ہمیشہ متوجہ رہنے کو سب سے زیادہ لذت بخش و معتدل میں شمار کریں، اس بلند بارگاہ کی گرفتاری کو عزیمت والے کاموں میں سے تصور کریں۔

ہر جزو عشقِ خدائے احسن است مگر شکر خوردن بود جان کندن است
[خدائے تعالیٰ کے عشق کے سوا کچھ بھی ہے اگرچہ شکر و شہائی کا کھانا ہی کیوں نہ ہو وہ بھی جان لیوا ہے]

والسلام

مکتوب ۴۹

بزرگمرد محرمضانی کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ فانی لذات کی تکمیل کے امراض کا علاج اللہ تعالیٰ کے اوامر و نواہی کی تعمیل کی دعا میں ہے۔

اللہ سبحانہ و تعالیٰ آپ کو دونوں جہان کے مقاصد کے حصول کے ساتھ سر بلند رکھے، فانی لذتوں کے آسائشوں کا علاج احکام شرعیہ کے بجالانے اور اللہ تعالیٰ کے اوامر و نواہی کی تعمیل پر موقوف ہے، اگر تعمیل ارشاد اور فرمانبرداری درمیان میں نہ ہو تو وہ لذتیں مفسد و ناپسندیدہ ہیں اور ان کا نتیجہ نارااضکی و عقوبات ہے۔ حقیقی کامیابی لذات کی تکمیل کے حتی الامکان ترک کرنے میں ہے اور جو شخص کہ (ان کام) از کتاب کرتا ہے اور ان کا علاج بھی کرتا رہتا ہے وہ بھی ان کی مضرت سے محفوظ ہے پس اُس شخص پر افسوس ہے جو ان لذتوں کا ترک نہ کرے اور ان کی حلاوت پر فریفتہ ہے اور اوامر و نواہی کی تعمیل سے اُن کا علاج نہیں کرتا اور حقیر جنہوں میں منہمک ہے اور اپنے آپ کو سر بلند نہیں کرتا پس اُس پر حسرت ہے کہ اللہ تعالیٰ کی حدود سے تجاوز کیا اور خواہشات کی پیروی کی اور دنیاوی زندگی کو ترجیح دی اور خیر و باقی (یعنی آخرت) سے روگردانی کی، کیا وہ نہیں جانتا کہ اللہ تعالیٰ اس کو دیکھ رہا ہے اور بیشک آخرت متقیوں کے لئے ہے پس جب بہت بڑی ہلاکت (قیامت) آئے گی اس روز انسان اپنی کوشش و کمائی کو یاد کرے گا اور اس شخص کے لئے خوشخبری ہے جس نے اپنے رب کی طرف عروج کیا اور مخلوق کی طرف متوجہ نہیں ہوا اور اپنی دونوں آنکھوں کو دنیاوی زندگی کی رُفتی پر نہیں لگایا اور اپنے رب کے سامنے ٹھہرا ہونے سے ڈرا اور نفس کو خواہشات سے روکا اور اپنے اہل و عیال کو نماز کا امر کیا اور ان سب امور پر قائم رہا پس اس کے لئے خوشخبری اور بشارت ہے، اور اس شخص پر سلام ہو جس نے ہدایت کی پیروی کی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی متابعت اختیار کی۔

مکتوب ۵۰

شیخ اسد اللہ افغان کے نام اُن سوالوں کے جواب میں تحریر فرمایا جو انہوں نے تحریر کئے تھے۔
 اول یہ کہ توحید کو دوام حاصل ہے یا نہیں، دوم یہ کہ سیر انفسی حاصل ہونے کے بعد سیر اُفقائی کے لئے ریاضت کرے یا نہ کرے، سوم یہ کہ خوارقِ افضل میں یا معارفِ چہارم یہ کہ فانی الشیخ ہو بغیر فانی اللہ

ہونا ممکن ہے یا نہیں، بیچہ یہ طالبین کے لئے یہ جو مقر رہے کہ ہر گھڑی نئی منزل ہونی چاہئے یہ باطنی محبت کے باعث ہر باطنی طاعات کے باعث، یا کشوف کے یافتا و بقا کے بارے میں اگر آخری بات مراد ہے تو فانی کی ترقی کس معنی سے ہر ششم یہ کہ جب میری حالت اس درجہ کی ہو جائے کہ جب وہ چاہے مرشد کی صورت ظاہر ہو جائے تو کیا اس کو لازم ہو کہ حضور میں آئے یا نہیں، ہفتم یہ کہ جب سالک کا وقت خلوت اور انجمن میں یکساں ہو جائے تو وہ خلوت میں بیٹھے یا نہیں ششم یہ کہ ارواح کا شہود (مشاہدہ ہونا) مراقبہ میں بہتر ہے یا معائنہ میں۔

الحمد لله وسلاہ علی عباده الذین اصطفیٰ: برادر عزیز شیخ اسد اللہ کے مکتوب نے پہنچ کر مسرور کیا (اس میں) چند سوالات درج تھے اُن کے حل میں (اپنی) فہم قاصر کے مطابق لکھتا ہوں غور سے نہیں۔ آپ نے پوچھا تھا کہ مسعود بیگ فرماتے ہیں کہ

رفت مسعود یک جملہ صفات بشر او کہ ہمہ ذات بود باز نہاں ذات شد

(مسعود بیگ سے تمام بشری صفات دور ہو گئیں وہ جو کہ ذات تھا پھوہی ذات ہو گیا) جس شخص کو یہ حالت پیش آجائے تو کیا وہ ہمیشہ اسی میں رہتا ہے یا کبھی کبھی (ایسا) ہوتا ہے؟۔ جان لیں کہ بعض طالبین کو یہ کیفیت کبھی کبھی حاصل ہوتی ہے اور بعض کے لئے یہ حالت دائمی ہے، کامل اہل اللہ کے نزدیک مقبوضی حالت ہے جو کہ دائمی ہو خواہ یہ حالت ہو یا کوئی اور حالت ہو، اور جو دائمی نہیں ہے وہ کچھ زیادہ معتبر نہیں ہے مگر یہ کہ اس حالت سے ترقی حاصل ہو جائے اور زیادہ اوپر چلا جائے۔ جانا چاہئے کہ اس حالت کا نشا (جائے پیدائش) مسکے کا غلبہ اور محبت کی زیادتی جس نے سالک کی بصیرت کی آنکھ سے تیز کو اٹھا دیا اور ممکن کو عین واجب تعالیٰ بنا دیا ہے، یہ معاملہ سالک کے شہود (مشاہدہ) میں ہے اور بس، حقیقت کا بدل جانا محال ہے۔

توا و نشوی و لیک گر جبہ کنی جائے برسی کر تو توئی برخیزند

(تو وہ تونیں ہو جائے گا، لیکن اگر تو کو کش کرے تو ایسے مقام پر پہنچ جائے گا کہ تجھ سے تیرا ہونا جاتا رہے گا) اس راستہ میں توحید شہودی درکار ہے توحید وجودی کچھ درکار نہیں ہے، چاہئے کہ سالک کا مشہود و معلوم و مطلوب ذاتِ احدیت تعالیٰ کے سوا کچھ نہ ہو تاکہ فناء ظاہر ہو جائے وید و نہ خطر القتل (اور اس کے علاوہ سب بیکار ہے) اور دوسری بات آپ نے پوچھی تھی کہ جس شخص کو سیرِ آفاقی کے بغیر سیرِ انفسی حاصل ہو جائے وہ سیرِ آفاقی کے لئے محنت کرے یا نہ کرے؟۔ آپ جان لیں کہ سیرِ انفسی کے کمال کو مطلوب تک پہنچنا قرار دیتے ہیں اور سیرِ آفاقی کو مطالب (مقاصد) میں سے شمار نہیں کرتے پس جو شخص کہ مطلوب سے واصل ہو گیا غیر مطلوب کے لئے محنت کیوں کرے اور منزل پر پہنچنے کے بعد راستہ کی محسوس کیوں کرے۔ یا ہم کہتے ہیں کہ

جس شخص کا جذبہ اس کے سلوک پر مقدم ہے اس کو سلوک جذبہ کے ضمن میں حاصل ہو جاتا ہے اور سیر آفاقی سیر انفسی کے ضمن میں میسر ہو جاتی ہے کیونکہ جذبہ کو سیر انفسی سے تعبیر کیا جاتا ہے اور سلوک کو سیر آفاقی ہے۔ نیز آپ نے پوچھا تھا کہ خوارق افضل ہیں یا معارف اور اگر معارف افضل ہیں تو تمام فاسق و فاجر معارف کہتے اور بیان کرتے ہیں اور خوارق اس قسم کی نہیں ہے۔ آپ جان لیں کہ اللہ تعالیٰ کے معارف خوارق عادات اور مخلوقات میں سے غائب چیزوں کے کشف سے افضل ہیں کیونکہ معارف واجب تعالیٰ و تقدس (اللہ تعالیٰ) کی ذات و صفات کے اسرار کا کشف ہے اور خوارق مخلوقات کے حالات کا کشف ہے، پس جیسا کہ خالق و مخلوق میں فرق ہے معارف و خوارق میں بھی ویسا ہی فرق تصور کرنا چاہئے کیونکہ پہلے (معارف) کا تعلق خالق تعالیٰ شانہ کے ساتھ ہے اور دوسرے (خوارق) کا تعلق مخلوق کے ساتھ ہے اور نیز صریح معارف ایمان کے کمال میں داخل اور اس کی زیادتی کا سبب ہیں اور خوارق ایسے نہیں ہیں اور کوئی انسانی کمال اُن سے وابستہ نہیں ہے صرف اتنا ہے کہ بعض کاملین کو حاصل ہوتے ہیں اور نیز اہل اللہ میں ایک کو دوسرے پر فضیلت معارف الہی جل سلطانہ کی وجہ سے اور ذات و صفات تعالیٰ و تقدس کے اسرار منکشف ہونے کے ساتھ ہے نہ کہ کشف و کرامات کے ساتھ، اگر خوارق عادات معارف الہی سے افضل ہوتے تو جوگیوں اور برہمنوں کو جو کہ ریاضتوں کے ذریعہ سے خوارق کا اظہار کرتے ہیں (ان) کا اہل اللہ سے افضل ہونا چاہئے جو کہ معارف میں مضبوط قدم رکھتے ہیں اور خوارق کے اظہار کی طرف التفات نہیں فرماتے اور خالق تعالیٰ و تقدس کی جانب توجہ رکھنے کے باوجود مخلوق کے احوال کے کشف کی طرف توجہ کرنے میں اپنا منزل سمجھتے ہیں۔ آپ نے عجیب عامیانہ سوال کیا ہے، خوارق عادات کمال قرب الہی کی کچھ بھی دلیل نہیں ہیں کیونکہ اہل باطل کو بھی حاصل ہیں، اُن کا مدار بھوکا رہنے اور بیاضت پر ہے قرب و معرفت کے ساتھ ان کا کچھ بھی تعلق نہیں ہے اور کشف و کرامات کا طالب ماسوا کا طالب اور اس کا گرفتار قرب و معرفت سے بے نصیب ہے۔

۱۳۱

نہا بلیس لعین بے سعادت	شود پیدا ہزاراں خرق عادت
گجے از در در آید گاہ از بام	گجے در دل نشیند گہ در اندام
رہا کن تیر بات و شرط و طامات	خیال نور و اسباب کرامات
کرامات تواند رحق پرستی است	جزاں کبر و ریا و عجب و مستی است

طور

[دراطلاع لعین ابلیس سے ہزاروں خرق عادت ظاہر ہوتی ہیں، کبھی وہ دروازے سے داخل ہوتا ہے کبھی چھت سے، کبھی وہ دل میں بیٹھتا ہے اور کبھی جسم میں، بغویات خلاف شرع کلمات، شیخی کی باتیں، اور کے خیالات اور کرامات کے اسباب ترک کر دے، تیری کرامات حق پرستی میں ہیں، اس کے ماسوا نکبر و ریا و عجب اور خود پنداری ہے]

یعنی مرتبہ انسانی کا کمال فنا و نیستی میں ہے اور طاعت و عبادت اور سلوک و ریاضت سے غرض دراصل یہ ہے کہ سالک اپنی ذات کے عدم ہونے پر توانا و بینا ہو جائے اور جان لے کہ ہستی اور اس کے متعلقات اصالت کے طور پر مرتبہ و حجب تعالیٰ و تقدس کا خاصہ ہے اور جب وہ (سالک) چاہتا ہے کہ کرامت و خرق عادت کا اظہار کرے اور عوام کو اپنا معتقد بنائے اور اپنے آپ کو اس کے ذریعہ تمام مخلوق پر ممتاز کرے تو لازماً ریاض کے لئے تکبر و عجب و ہستی کا موجب ہو گا اور وہ شخص عبادت و سلوک و ریاضت کے فائدے سے بے بہرہ و محروم ہو جائے گا اور یہ بات راہ معرفت کے لئے رکاوٹ ہوگی، خود باللہ سبحانہ من ذلک (ہم اس اللہ تعالیٰ کی پناہ چاہتے ہیں)۔

سلطان وقت شیخ ابوسعید ابوالخیر (قدس سرہ) سے لوگوں نے کہا کہ فلاں شخص پانی کے اوپر چلتا ہے آپ نے فرمایا آسان بات ہے ایک پرندہ اور ایک چڑیا بھی پانی پر چلتی ہے، لوگوں نے کہا کہ فلاں شخص ہوا میں اُڑتا ہے، آپ نے فرمایا ایک چیل اور ایک مکھی بھی ہوا میں اُڑتی ہے، لوگوں نے کہا فلاں شخص ایک نخطہ میں ایک شہر سے دوسرے شہر میں پہنچ جاتا ہے آپ نے کہا شیطان بھی ایک سانس میں مشرق سے مغرب تک چلا جاتا ہے اس قسم کی چیزوں کی کچھ زیادہ وقعت نہیں ہے، مرد وہ ہے جو کہ مخلوق کے درمیان بیٹھے، لیکن بین کرے، شادی کرے، خلعت کے ساتھ مل جل کر رہے اور ایک لمحہ (بھی) اللہ تعالیٰ عزوجل سے غافل نہ ہو۔ حضرت شیخ الشیوخ (شہاب الدین مہروردی قدس سرہ) عوارف میں خوارق و کرامات کے ذکر کے بعد فرماتے ہیں کہ ان سب خوارق و کرامات کا مرتبہ قلب کو ذکر کے ساتھ آسان کرنے اور ذکر ذات کے وجود کے مرتبہ سے بہت نیچے ہے۔ شیخ الاسلام ہروی قدس سرہ فرماتے ہیں کہ اہل معرفت کی فراست یہ ہے کہ ان لوگوں کو جو حق سبحانہ و تعالیٰ کی بارگاہ کے اہل ہیں ان لوگوں سے جو اس کے اہل نہیں ہیں تمیز کریں اور اہل استعداد کو پہچانیں جو حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ کی بارگاہ میں مشغول رہتے ہیں اور مقام جمع میں پہنچ چکے ہیں اور ریاضت، بھوکا پیسے، خلوت اور تصفیہ باطن والے ایسے لوگوں کی فراست جو کہ مرتبہ ولایت کو نہیں پہنچے ہیں صورتوں کا کشف اور غائب چیزوں کی خبر دیتا ہے ان کا کشف اور خبر دینا مخلوقات کے ساتھ خاص ہے کیونکہ یہ جماعت حق سبحانہ و تعالیٰ کی بارگاہ سے محروم ہے، اور اہل معرفت کی مشغولیت چونکہ واردات الہی جل و علا کے معارف کے ساتھ ہے اس لئے ان کا خبر دینا بھی اسی بارگاہ سے متعلق ہے اور اکثر اہل علم چونکہ اس مقدس بارگاہ سے بیگانہ ہیں اور ان کے دل دنیا کی طرف مائل ہیں (اس لئے صورتوں کا کشف ہونا اور غائب و پوشیدہ چیزوں کی خبر دینا ان کے نزدیک بہت بڑی بات ہے اور اس (صورتوں کے کشف) کے اہل کو اہل اللہ جانتے ہیں اور حق جل شانہ کے مقربین میں شمار کرتے ہیں اور اہل حقیقت کے کشف و روکدانی

کرتے ہیں اور حق تعالیٰ شاء کے متعلق جو کچھ یہ (بزرگ) خبر دیتے ہیں اس کا یقین نہیں کرتے اور کہتے ہیں کہ اگر یہ اہل حق ہیں تو مخلوقات کے احوال کی خبر کیوں نہیں دیتے اور جبکہ یہ لوگ مخلوقات کے احوال کے کشف پر قادر نہیں ہیں تو ان امور کے کشف پر جو ان سے برتر ہیں کس طرح قادر ہوں گے اور کیوں نہ اہل معرفت میں سے ہوں گے اور (وہ لوگ) اس فاسد قیاس کے ساتھ اہل اللہ کو جھٹلاتے ہیں، وہ نہیں جانتے کہ حق سبحانہ و تعالیٰ جو اہتمام وغیرت ان حضرات کے بارے میں رکھتا ہے (اس کی وجہ سے) اسی بات کی اجازت نہیں دیتا کہ یہ حضرات مخلوق کے حالات کے درپے اور ان میں مشغول ہوں اور غیر اللہ کی طرف متوجہ ہوں اور اگر وہ مخلوق کے احوال کے درپے ہوں تو وہ اس بلند مرتبہ کے لائق نہیں ہوں گے پس اہل حق مخلوق (سے وابستگی) کے لائق نہیں ہیں جیسا کہ اہل خلق حق تعالیٰ (سے وابستگی) کے لائق نہیں ہیں، اگر اہل حقیقت صورتوں کے کشف کی طرف ادنیٰ سی توجہ بھی کریں تو دوسروں سے زیادہ بہتر حاصل کریں، اور چونکہ حق سبحانہ و تعالیٰ کے نزدیک اہل صفا و ریاضت کی فراست کچھ وقت نہیں رکھتی اسی لئے مسلمان و یہود و نصاریٰ اور تمام جماعتیں اس میں شرکت رکھتی ہیں اور (یہ چیزیں) اہل اللہ کے ساتھ خصوصیت نہیں رکھتیں۔ یہاں تک شیخ الاسلام کے کلام کا خلاصہ ہے۔

ہاں بعض اولیاء اللہ کو بعض حکمتوں اور مصلحتوں کی بنا پر خوارق کے اظہار کا حکم کرتے اور اجازت دیتے ہیں، تعجب ہزار تعجب کہ آپ نے خوارق کی معارف کے ساتھ کیا نسبت تصور کی ہے کہ اس قسم کے ساقط (گھٹیا) سوال کی جرأت کی ہے جن معارف الہی کو ان کی (اہمیت نہ رکھنے والے بیان کرتے ہیں ان سے معارف کی شان میں کوئی کمی نہیں آتی اور اس پر محبت درست ہو جاتی ہے، اس کی مثال ایسی ہے کہ قیمتی موتی خمیس کناس (کینہہ خاکروب) کے ہاتھ لگ جائے تو اس موتی کی جو بریت و نفاست میں کوئی نقص نہیں آتا پس وہ اشکال بھی دور ہو گیا جو آپ نے لکھا تھا کہ معارف کو فاسق و فاجر بھی بیان کرتے ہیں اور خوارق کا معاملہ ایسا نہیں ہے۔ یا ہم یہ کہتے ہیں کہ یہ مقدمہ مشترک الالزام ہے (یعنی معارف و خوارق دونوں پر لازم آتا ہے) خوارق میں بھی اہل حق و اہل باطل دونوں شریک ہیں پس آپ کا یہ کہنا کہ خوارق اس قسم سے نہیں ہیں درست نہیں ہے، اور نیز میں کہتا ہوں کہ گفتگو معارف و اسرار الہی کے کشف کے بارے میں ہے کہ اہل اللہ جس کے ساتھ متنازع ہیں اگر کوئی بطل (جھوٹا مدعی) تقلید کی بنا پر معارف بیان کرے نہ کہ کشف و حال کی بنا پر تو وہ بحث سے خارج ہے اور اگر یہ کہیں کہ بہت سے بطل (جھوٹے مدعی) معارف الہی میں کشف و حال کا دعویٰ کرتے ہیں اور توجید و احاطہ و مہربان ذاتی (ذات کا صراحت کر جانا) نیز کشف بیان کرتے ہیں تو ہم جواب میں کہتے ہیں کہ ان کے دعویٰ کو تسلیم کرنے کی صورت میں یہ معارف جن کو

یہ جھوٹے لوگ بیان کرتے ہیں معارف الہی کہاں سے ہوں گے اور اس توحید و سربان و احاطہ میں ان کا مشہود حق تعالیٰ کی ذات اور اس کی شیون ذاتیہ کیسے ہوں گی، شیطان کے مکر و فریب ہمارے اور تمہارے احاطہ سے باہر ہیں کوئی شخص کیا جانے کہ وہ (شیطان) کن راستوں سے اپنے ماننے والوں کے پاس آتا ہے اور باطل چیزوں کو حقانیت کے عنوان سے دکھاتا ہے اور غیر حق کو حق جتلاتا ہے اور اس (غیر حق) کے احاطہ و سربان کو حق کا احاطہ و سربان سمجھاتا ہے، تعالیٰ اللہ عن ذلک علواً کبیراً [اللہ تعالیٰ کی شان (بابتوں) سے بہت بلند اور برتر ہے]، غیب الغیب کے راستہ میں ذرات میں سے ہر ذرہ انا الحق (میں خدا ہوں) کی آواز لگاتا ہے اور اس (راستہ کا) ہر خس و خاشاک اپنی عبادت کی طرف بلا نا ہیہ نصیبی ہو اگر رحمت (الہی) و شگری نہ فرمائے اور ان جہلک گردا لوں سے باہر نہ نکالے۔ ہمارے حضرت عالی قدس اللہ سبحانہ بصر اللقدس نے لکھا ہے کہ بہت دفعہ ایسا ہوتا ہے کہ سالک پر عالم ارواح کا انکشاف ہوتا ہے اور وہ اس کی لطافت و بیچونی کی وجہ سے اس کو ذات حق تعالیٰ جانتا ہے اور اس کے احاطہ و سربان کو کہ اجسام کے ساتھ ہے حق تعالیٰ کا احاطہ و سربان دیکھتا ہے اور کثرت کے آئینوں میں اس کے شہود کو کثرت میں وحدت کا شہود تصور کرتا ہے اور اس راہ کے سالکوں کے لئے یہ ایک بڑے مغالطہ کا مقام ہے۔ مشائخ متقدمین میں سے ایک بزرگ نے فرمایا ہے کہ میں نے تیس سال تک روح کو خدا سمجھ کر پریش کی ہے۔ اور حضرت (مجدد الف ثانی) قدس سرہ کے مکتوبات قدسی آیات میں آپ نے دیکھا ہو گا کہ مشائخ وقت میں سے ایک بزرگ نے حضرت (مجدد الف ثانی) قدس سرہ کو پیغام بھیجا اور اپنے احوال بیان کئے کہ فنا اور محویت اس حد تک پہنچ گئی ہے کہ اگر میں زمین کی طرف نگاہ کرتا ہوں تو زمین کو نہیں پاتا اور اگر آسمان کی جانب نظر ڈالتا ہوں تو اس کو بھی نہیں پاتا اور اسی طرح عرش و کرسی و بہشت و دوزخ کا بھی وجود نہیں پاتا اور اپنے آپ کو بھی نہیں پاتا ہوں اور جس شخص کے پاس جانا ہوں اس کو بھی نہیں پاتا ہوں اور حق تعالیٰ شانہ کے وجود کی کوئی انتہا نہیں ہے اس کی نہایت کو کسی شخص نے نہیں پایا ہے الی آخر افعال۔ اور نیز لکھا تھا کہ میں اس کو کام کی انتہا جانتا ہوں اور مشائخ نے بھی یہیں تک بات کی ہے اگر آپ بھی اس معنی کو نہایت جانتے ہیں تو بہتر ہے اور اگر اس کے علاوہ کسی دوسری چیز کو نہایت کہتے ہیں تو مجھے اطلاع دیں تاکہ طلب حق کے لئے آپ کے پاس آجاؤں۔ حضرت عالی قدس سرہ نے اس کے جواب میں لکھا کہ اس حالت والے (سالک) نے قلب کے چوتھے حصہ کو طے کیا ہے اور نیز حضرت (قدس سرہ) نے یہ بھی لکھا ہے کہ اس کی یہ فنا و محویت غصہ و عاوس ہے جو کہ ذرات میں سے ہر ذرہ کو محیط ہے

اور اس شخص کا مشہور ہوا کہ سوا اور کچھ نہیں ہے اور اس نے اسی کو خدا کے لئے تہایت جان لیا ہے تعالیٰ اللہ عن ذلک (اللہ تعالیٰ اس سے بہت بلند ہے)۔ اکثر ایسا ہوتا ہے کہ یہ توحید کشف و حال کے عنوان سے ظاہر ہوتی ہے اور حقیقت میں کشف و حال نہیں ہوتا بلکہ خیال کے غلبہ سے پیدا ہوتا ہے اور بہت زیادہ غور و فکر کرنے کی وجہ سے یہ معنی قوت متخیلہ میں منقش ہو جاتا ہے جیسا کہ ہمارے حضرت قدسنا اللہ سرہ الاقدس نے توحید شہودی و وجودی کی تحقیق والے مکتوب میں لکھا ہے کہ "توحید وجودی کا منشا (جائے پیدائش) ایک جماعت کے لئے مراقبات کی مشق کی کثرت اور کلمہ طیبہ لا الہ الا اللہ کے معنی کا موجود الا اللہ سمجھنا ہے، اس قسم کی توحید کا ظہور حیلہ و غور و فکر اور خیال پکانے کے بعد خیال کے غلبہ کی وجہ سے ہوتا ہے کہ معنی توحید کی کثرت مشق سے یہ معرفت قوت متخیلہ میں منقش ہو جاتی ہے اور چونکہ اس قسم کی توحید اس صاحب توحید کے بنالینے سے بنی ہے اس لئے معلول (علت والی) ہے اس توحید والا شخص ارباب احوال میں سے نہیں ہے کیونکہ ارباب احوال وہ لوگ ہیں جو ارباب قلوب ہیں سو وہ (اس توحید والا شخص) اس وقت میں مقام قلب کی کوئی تجربہ نہیں رکھتا اور یہ توحید علمی ہے اس سے زیادہ کچھ نہیں لیکن علم کے بھی بہت سے درجے ہیں ان میں سے بعض کو بعض پر فوقیت ہے الی آخر وہ جبکہ صوفیہ کے طبقہ میں جو کہ اہل حق ہیں اس قسم کی غلطیاں روکنا ہوتی رہتی ہیں تو بھیر باطل لوگوں میں جو کہ شیطان لعین کی دام گاہ ہیں اللہ تعالیٰ اجل شانہ ہی جانتا ہے کہ کس قسم کے مغالطے ہوتے ہوں گے کہ جن سو وہ ابلیس لعین کی مکاری کے باعث نکلے کی راہ نہیں رکھتے۔

اپنے پوچھا تھا کہ فانی الشیخ کے بغیر فانی اللہ ہو جاتا ہے یا نہیں؟ جان لیں کہ شیخ فیوض کا واسطہ ہے جب تک واسطہ درست نہ ہوگا مطلب تک کس طرح راستہ پائے گا پس فانی الشیخ کے بغیر فانی اللہ حاصل ہونا مشکل ہے اور یہ کہ چاہئے کہ اپنے ارادے کو اپنے شیخ کے ارادے کے تابع کرے اور اپنے آپ کو پوری طرح اس کے سپرد کر دے اور اس کی صحبت میں کالمیت بین یدی الغسل ہو جائے۔

[ایسا ہوا ہے جیسا کہ بیت نہلانے والے کے ہاتھ میں ہوتی ہے] اور یہ معنی تمام طریقوں میں درکار ہے، خاص طور پر ہمارے طریقہ میں کیونکہ اس طریقہ عالیہ میں افادہ و استفادہ انعکاسی ہے اور صحبت پر موقوف ہے پس شیخ مقداد کے ساتھ مناسبت کے اسباب جس قدر زیادہ رکھتا ہوگا صحبت کی تاثیر اسی قدر زیادہ ہوگی اور فیض اخذ کرنے کا راستہ اسی قدر کشادہ ہوگا، ہاں اگر کوئی شخص ایسی ہی ظاہری پیر کا محتاج نہ ہو اور صرف عنایت (الہی) اس کے حال کی کفالت کرنے والی ہو تو ہو سکتا ہے کہ فانی الشیخ کے بغیر

اس کو فانی اللہ حاصل ہو جائے۔

آپ نے پوچھا تھا کہ طالبان حق محل و علم کہتے ہیں کہ ایک منزل اور ایک مقام میں نہیں رہنا چاہیے
ہر گھڑی اور ہر لحظہ میں منزل ہونی چاہئے پس یہ باطن کی محبت کے بارے میں ہے یا ظاہری طاعت یا کثوف
یا فنا و بقا کے متعلق ہے اگر فنا و بقا کے بارے میں ہے تو جو چیز کہ فانی ہو گئی اس کی ترقی کس معنی میں ہے؟
(اس کے جواب میں) ہم کہتے ہیں کہ یہ منازل و مقامات کمالات اسمائے الہی جل شانہ میں اولان کمالات کے ساتھ
بقا حاصل کرنے میں ہیں۔ جب سالک رشید بشری کہ درویشوں سے باطن کے آئینے کی صفائی کرتا ہے اور ماسوی اللہ
سے سر (باطن) کا تجلیہ کرتا ہے جو کہ فنا کا حاصل (نتیجہ) ہو تو اس کے لئے مستعد ہو جاتا ہے کہ اسمائے الہی اس
میں جلوہ گر ہوں اور وہ ایک ایک اسم کے ساتھ بقا و تحقق پیدا کر لے، پس ماسوی اللہ سے قضا حاصل ہونا
بقا میں ترقی کا معاولہ ہے اور اسماء کے ساتھ تحقق اس کے منافی نہیں ہے کیونکہ یہ ثابت ہے کہ بقا فنا کے
بعد رونما ہوتی ہے، بزرگوں نے کہا ہے کہ کمالات محبوب کی انتہا نہیں ہے محبوب ہر گھڑی محبت کرنے والے
کے آئینہ میں کسی ایک کمال کے ساتھ جلوہ گر ہے اور ہمیشہ ترقی کی راہ اس پر کھلی ہوئی ہے اور اگر وہ ایک تجلی
میں رک جلتے تو ترقی کا راستہ مسدود ہو جائے اور اسی معنی میں مسعود میگ نے کہا ہے

بیزارم ازاں کہنہ خدائے کہ تو داری ہر لحظہ مرا تازہ خدائے گرے ہست

[میں اس پُرانے خدائے بیزاروں کو کہ تو رکھتا ہے میرے لئے ہر لحظہ ایک اور تازہ خدا ہے] اور نیز اسی اعتبار سے
بزرگوں نے کہا ہے کہ وصول کی منزل پس ابد الابد تک منقطع نہیں ہوتی ہے

یہ حسن غایتے دارۃ سوری را سخن پایاں بمیرد تشنہ مستقی و دریا ہیچناں باقی

[نہ اس کے جس کی کوئی انتہا ہے اور یہی سوری کے کلام کی کوئی حد ہے] مستحقا والا پایا سام جاتا ہے اور دریا ہیچناں
باقی رہتا ہے۔ اور اس سیر کو سیر معشوق در عاشق (معشوق کی سیر عاشق میں) کہتے ہیں۔ بزرگوں نے کہا ہے
کہ عاشق اس مقام میں سیر سے سیر ہو چکا (جی بھر چکا) ہے نہ

آئینہ صورت از سفر دور است کال پذیرائے صورت از نور است

[عاشق آئینے کی طرح سفر سے دور ہے یعنی سفر کا محتاج نہیں ہے کہ دھرت کو نور کی وجہ سے قبول کرتا ہے] اور یہ جواب قوم (صوفیاء) کی اصطلاح پر ہے اور ہمارے حضرت عالی (مجدد و الف ثانی قدس سرہ) کا اس مقام
میں (ان سب سے) الگ قول ہے جو کمان کے مکتوبات و رسائل سے واضح درویش ہے۔

آپ نے پوچھا تھا کہ جب کسی شخص کو مرشد کی صورت اس قدر غالب آجائے کہ جب بھی وہ توجہ کرے
اس کو حاضر پائے، اس شخص کو مرشد کی خدمت میں حاضر ہونا ضروری ہے یا نہیں؟ میرے محرم واجب مرید کو

پیر کی صورت ہر وقت مستحضر ہے تو اس کو نسبت رابطہ کہتے ہیں اور ہمارے بندگوں نے اسی نسبت کی طرف اشارہ کیا ہے جیسا کہ انھوں نے فرمایا ہے ع

سایہ رہبر بہ است از ذکر حق [رہبر کا سایہ حق تعالیٰ کے ذکر سے بہتر ہے]

یعنی یہ نسبت جو کہ پیر کی صورت کو مستحضر رکھنا ہے مرید کو ذکر سے زیادہ نفع دینے والی ہے اور اس معنی کا غلبہ دروہام مرید کے لئے بہت بڑی نعمت ہے گویا وہ ہر وقت حضور میں ہے اور پیر سے بہولت فیض اخذ کرتا ہے اور نیز اس کا حاصل ہونا پیر کے ساتھ مناسبت کاملہ کی خبر دیتا ہے اس کے باوجود پیر کی خدمت میں حاضر ہونا ایک اور ہی اثر رکھتا ہے اور دوسرے فائدے بختا ہے، صاحب رابطہ مرید کو جو کہ کمال کی حد کو نہیں پہنچا ہے پیر کی خدمت میں حاضر ہونا لازم اور ضروری ہے اور اس کو صحبت سے چارہ و مفر نہیں ہے اس کا صورت (تصور) اور رابطہ پر کتنا کر نا غلطی ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اصحاب صحبت اور حاضری کی بدولت اصحاب ہوئے ہیں اور بلند درجات پہنچے ہیں، اولیں قرنیہ تھے اگرچہ معنی مناسبت کی راہ سے، شخصت ہر دور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے باطن سے فیوض حاصل کئے ہیں لیکن چونکہ وہ صحبت کے شرف سے مشرف نہیں ہوئے صواب کلام (رضی اللہ عنہم) کے درجے سے نیچے رہے اور تابعین کے گروہ میں داخل ہوئے، پیر کی صورت حقیقت میں عین پیر نہیں ہے اور پیر سے بے نیاز نہیں کرتی، پیر میں وہ چیزیں ہیں جو کہ اس کی صورت میں نہیں ہیں، کسی نے خوب کہا ہے ع

مرصو صورت آل رستاں خواہد کشید حیرتے دارم کہ نازش را چہ سال خواہد کشید

(اگر صورت اس دلربا (محبوب) کی تصویر کھینچے گا تو میں حیرت میں ہوں کہ اس ناز کوہ کس طرح (تصویریں) کھینچ سکے گا) آپ نے پوچھا تھا کہ اگر کسی شخص پر وقت استغاثہ غالب آگیا ہے کہ مجلس اور تنہائی اس کے لئے یکساں ہوگئی ہے تو اس کو خلوت اختیار کرنا اور گوشہ نشین ہونا ضروری ہے یا تنہاں میرے مخدوم! وقت حال حاصل کرنے کے لئے گوشہ نشین ہونا ضروری نہیں ہے لیکن خلوت (تنہائی) میں بہت سے فائدے ہیں مثلاً طاعات واذکار کی پابندی سے ظاہر کو باطن کے ساتھ جمع کرنا اور فضول کاموں کو کم کرنا وغیرہ جیسا کہ مخلوق کے ساتھ میل جول رکھنے میں مخلوق کی گزند کے ذریعے ظاہری عقلت، فضول کلام کا از تکاب اور نا اطمینانوں پر نظر پڑنا وغیرہ بہت سے نقصانات ہیں، پس ان فوائد کو حاصل کرنے اور نقصانات کو دور کرنے کے لحاظ سے مخلوق سے کنارہ کشی اختیار کرنا مستحسن اور ضروری ہے بشرطیکہ مخلوق کے حقوق تلف نہ ہوں اور ادا ہو جائیں اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ الْعَلِیِّ الْعَظِیْمِ الصَّدِیْقِیْنَ [گوشہ نشینی صدیقین کی آرزو ہے] آپ نے سنا ہوگا۔ اور نیز اس قسم کا کوئی آدمی اگر ایک وقت و حال سے دوسرے وقت حال کی طرف ترقی

حاصل کرنے کے لئے بلکہ حال سے حال کو بدلنے والے کی طرف ترقی کرنے کے لئے خلوت میں بیٹھے تو گنجائش ہے کیونکہ ایک حال میں رہنا کمال کی بات نہیں ہے۔

آپ نے پوچھا تھا کہ ارواح کا شہود (نزول و مشاہدہ) اور ان سے سوال و جواب کرنا مراقبہ میں بہتر ہے یا صریحاً دیکھنا بہتر ہے۔ میرے مخدوم باصریؒ دیکھنا بہتر ہے اس کے پوچھنے کی ضرورت نہیں ہے لیکن مراقبہ کے بغیر اور آنکھ بند کئے بغیر بھی جو شخص دیکھے گا وہ باطن کی آنکھ سے دیکھے گا نہ کہ سر کی آنکھ سے اگرچہ معتد بہ (معتبر) کمال اس شہود کے ساتھ وابستہ نہیں ہے۔ والسلام علی من اتبع الهدی والترمذی

مکتوبہ علیہ علیہ واصحابہ الصلوٰۃ والتسلیمات والبرکات والعلیٰ۔

مکتوبہ

محرم مقیم قصوری کے نام فضائل ظاہری سے اعراض اور کمالات باطن حاصل کرنے پر ترغیب اور بعض کمالات کے میان میں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ والسلام علی رسول اللہ، فضائل و شنگاہ جناب برادرم کا گرامی نامہ موصول ہوا اور مسرور و خوش وقت کیا امید ہے کہ اسی طرح اس ڈولاد تادہ کو یاد کرتے رہیں گے، آپ نے جو اپنے عربی و فارسی اشعار سال کے تھے ان کا مطالعہ کیا گیا اچھے ہیں اور آپ نے بلند ارادے کئے ہیں، اس برادر گرامی کی اس قدر بزرگی دوستوں کو (ہمیں) معلوم نہیں تھی خدا کرے یہ بزرگی اور زیادہ ہو، **قُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا** (کہہ دیجیے کہ میرے رب میرا علم زیادہ فرما دیجیے)۔ لیکن عربی کے شعر میں علوم عربیہ کے قواعد کی رعایت ضروری ہے جب تک، ان علوم میں جہارت نہ ہو عربی کے شعر میں الجھنا کیا ضروری ہے۔ میرے مخدوم! شعرا و اس کی مانند کوئی دوسری چیز خواہ جتنی بھی بلند درجہ پر پہنچ جائے صوری (ظاہری) فضائل میں اقل ہو کہ اہل معنی کے نزدیک اعتبار کے احاطہ سے ساقط ہے۔

قوسے زو جود خویش فانی رفتہ ز حروف در معانی

[ایک قوم اپنے وجود سے فانی نہ ہو سکتی ہے وہ حروف سے معانی کے اندر چلی گئی ہے] کوشش کریں کہ اس معنی سے جس کو کہ سیر معشوق در عاشق سے تعبیر کیا جاتا ہے بلکہ عاشق کا نفی ہو جانا ہے کلی طور پر محض حاصل کریں، معنی حاصل ہونے کے بعد حروف کے ساتھ تعلق رکھنا نقصان نہیں پہنچائے گا

لہ سورۃ آیہ

ہرچہ خواباں کند خوب آید [جو کچھ چین کرتے ہیں اچھا ہوتا ہے]

لیکن معنی کے متحقق ہونے سے پہلے صورتوں اور حروف میں رہ جانا ایک کایات ہے (صرف کہنے اور سننے سے کوئی کام نہیں چلتا، ذات و ناجزری کی صفت کے ساتھ ہمیشہ بارگاہ قدس کی طرف متوجہ رہنا درکار ہے اور فنایت و نیستی کی صفت کے ساتھ ہر حقیقت میں کمال بے وصفی اور بے سعی و متواتر مراقبہ مطلوب ہے تاکہ ایسا ہو کہ معنی کی چاشنی کا ایک قطرہ اس کی جان کے حلق میں ٹپکائیں اور اس کو اس سے ابدی سیرانی عطا کر دیں اور یہ اُس (اللہ سبحانہ و تعالیٰ) کا کام ہے اور محض عنایت و بخشش ہے جو تجھے کہ بظاہر اس کے ساتھ وابستہ ہے وہ ہمیشہ کی عبودیت دے کر گی) اور تلاش ہے اور ہمیشہ پیسا سا اور بے آرام رہنا ہے اور اس کے علاوہ کسی اور چیز سے محبت نہ کرنا اور اس کے شوق کی آگ میں جلنا اور ہر وقت اس کے ساتھ میقرار رہنا اور اس سورت کے ساتھ پکھلانا ہے آیہ کریمہ وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ [اور میں جنوں اور انسانوں کو صرف اپنی عبادت کیلئے پیدا کیا ہے] اس معنی کے لئے شاہد ہے اور بارگاہ قدس کے بعض شیدائی ۱۶۸ لیبعدون سے لبعرفون مراد لیتے ہیں اور غور و فکر کے بعد دونوں عبارتوں کا نتیجہ ایک ہی ہے کیونکہ بہترین عبارت ذکر ہے اور ذکر کا کمال درجہ مذکور میں فنا ہونا ہے جو کہ معرفت کا حاصل ہے کیونکہ اہل شد کے نزدیک معرفت سے مراد فنا فی المعروف ہے پس عبادت جب کمال کے درجے کو پہنچ جاتی ہے معرفت کے ساتھ ایک ہو جاتی ہے۔ یا ہم یہ کہتے ہیں کہ لیبعدون کے معنی یہ ہیں کہ وہ خلوص کے ساتھ میری پرستش کریں کہ خواہش نفسانی اور شیطان کو اس میں دخل نہ ہو اور وہ فنا اور معرفت کے بغیر حاصل نہیں ہوتی پس اس تقدیر پر عبادت معرفت کے بغیر تصور نہیں کی جاسکتی، یہ ہے اصل بات، اے بھائی ہمیشہ کی معرفت و عبادت اگرچہ اس شخص کے ساتھ وابستہ ہے (لیکن) جب تو اچھی طرح دیکھے گا (تو معلوم ہو گا کہ) وہ بھی عنایت کے پیش آئے بغیر حاصل نہیں ہو گی پس وسائل و مقاصد میں لطف (مہربانی) کا پیش قدمی کرنا ضروری ہے اور ابتدا و انتہا میں عنایت کی دشگری ہونی چاہئے باقی سب بیچ ہے اتنا ہے کہ بظاہر لوگوں نے اس بات وسائل کو اس طرف چھوڑ دیا ہے اور مقاصد متوجہ کو خود کو وابستہ کر لیا ہے اور حقیقت میں سب کچھ اسی کے ساتھ وابستہ ہے اور ہر کوئی بیخیز میان میں مائل نہیں ہے وَاللّٰہُ یُرِیْہُمُ الْاٰکَافَ کُلَّہَا فَاَعْبُدُوْهُ وَتَوَكَّلْ عَلَیْہِ [اے سب! سب ہی کی طرف لوٹنا ہے پس اسی کی عبادت کرو اور اسی پر بھروسہ کرو]

مکتوب ۵۲

ارشاد پناہ میر محمد نوحان قدس سرہ کی خدمت میں آیہ کریمہ یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَتَّىٰ تَقُوتُوا

حَقَّقْنَا اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَايَاكُمْ بِكَمَالِ الْإِنْقِطَاعِ اَللّٰهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ كَمُّهُ اَوْ رَأَيْتُمْ كَوْنَهُ مَسْأَلَةٌ
کمال انقطاع سے تعلق کے ساتھ متحقق و مشرف کے اس طرح پر کہ باطن کی آنکھ میں نہ اس کا عین باقی رہے
اور نہ اثر باقی رہے تاکہ کمال انقطاع حاصل ہو جائے جس کی طرف اللہ تعالیٰ کے اس قربان میں اشارہ کیا
گیا ہے وَتَبْتَغُوا إِلَيْهِ تَبْتِغُوا [اور اس کی طرف پوری طرح انقطاع کر لے] یعنی اپنے نفس اور تمام لطائف
عالم امر و عالم خلق سے اور کمالات و وجود سے جو کہ ان (لطائف عشرہ) کی طرف راجع ہیں کمال انقطاع
کر لے اور تقویٰ کی حقیقت بھی انقطاع و بے تعلق ہے اور اللہ تعالیٰ کے قول یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا
اللَّهَ حَتَّىٰ تَقُوتُوا إِلَيْهِ میں اس چیز کی طرف اشارہ ہے جس کا ہم نے ذکر کیا ہے یعنی اے سورۃ
(ظاہری طور پر ایمان لانے والو! باسوی اللہ سے قطع تعلق کرو اور اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی طرف خلوت
اختیار کرو اور حضرت ذات مطلق کی طرف متوجہ ہوتے ہوئے موانع و قیود سے پوری طرح قطع
تعلق کر لو جیسا کہ قطع تعلق کرنے اور ہٹ جانے کا حق ہے اس طرح پر کہ تمہاری ذات اور تمہاری طرف
نوٹ آتے والے کمالات کا کچھ بھی اثر باقی نہ رہے اور تمہاری فنا یافتہ تمام لطائف عالم خلق و امر میں ہر اہمیت
کھائے اور تم اس موت کے ساتھ ہرگز نہ مرو جو کہ موت سے قبل ہے (یعنی فنا یافتہ) مگر اس حال میں کہ تم
مسلمان ہو یعنی ہمیشہ تمام احوال میں اسلام حقیقی سے مشرف ہو چکے ہو کہ (جملہ دانستہ مسلمان کا) اسمیہ
ہونا دوا و استمرار پر دلالت کرتا ہے۔ پس اس آیہ کریمہ میں دائمی موت و فنا پر غیب ہے تاکہ اس پر جو
اسلام و بقا مرتب ہو وہ بھی دائمی ہو بخلاف صاحب تجلی برقی کے کہ وہ دائمی موت (دائم فنا) سے نہیں
مرا ہے تاکہ یہ تجلی بھی اس کے حق میں دائمی ہو جاتی اور یہ جان لینا چاہئے کہ تجلی برقی کسی چیز میں خالص
تجلی ذاتی سے نہیں ہے اور بلاشبہ وہ تجلی ذاتی شان الہی کے ملاحظہ کے ساتھ ہے جو کہ جلدی پوشیدہ
ہو جانے والی ہے اور ذات جب جلوہ افروز ہے تو اس کے لئے پوشیدگی نہیں ہے اور تم سب کے سب
اللہ تعالیٰ کی رسی کو مضبوط پکڑو یعنی حقیقت جامعہ کلیہ (کو مضبوط پکڑو) جس کو حقیقت محمدیہ سے تعبیر

کیا جانتے تھے کہ اس ہی کو مضبوط پکڑنا حضرت ذات مطلق (اللہ تعالیٰ) کی بارگاہ میں پہنچنے کا ذریعہ ہو جائے اور اسماء و اعیان جزئیہ کے متفرق (مختلف) ہونے کے ساتھ تم متفرق نہ ہو جاؤ، پس بیشک اسمائے جزئیہ اور طرق متفرقہ جب تک حضرت اجمال تک پہنچیں نہیں ہوں گے اُس وقت تک تم بارگاہ ذات مطلق تک نہیں پہنچو گے اور تم اپنے اوپر اللہ تعالیٰ کی نعمت کو یاد کرو بعد اس کے کہ اس نے تم کو حقیقت جامعہ میں جمع کیا جبکہ تم اسماء کے متفرق ہونے کے ساتھ (ایک دوسرے کے) دشمن تھے کیونکہ ان کے بعض کا مقصدی دوسرے بعض کے مقصدی سے ٹکراتا تھا پس اس نے تمہارے دلوں میں الفت ڈال دی اس طرح ہر کہ تم کو ایک ہی حقیقت جامعہ میں جمع کر دیا اور تم ایک قلب واحد یعنی قلب محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم پر کر دیا پس تم اس کی نعمت سے بھائی بھائی ہو گئے جو کہ ایک ہی حقیقت (حقیقت محمدی صلی اللہ علیہ وسلم) سے پیدا ہوئے ہیں اور اسی سے فیوض لینے والے ہیں جیسا کہ سب بھائی ماں سے اخذ کرتے ہیں۔

مکتوب ۳

حقائق و معارف پناہ خواہ محمد باشم کشی کے نام اُن کے بعض کمالات کے بیان میں اور اپنے مخصوص اسرار میں سے کسی ہر طرف اشارہ کے بیان میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله رب العالمین والصلوة والسلام علی سید المرسلین محمد و آلہ اجمعین، ہم امیدوار ہیں کہ وہ برادر گرامی دلائل کی اقسام سے پہنچی حاصل کر کے مدلول حقیقی کے ساتھ مل جائیں اور جزئی سے کلی کے ساتھ اور ہمال سے اوپر کے مقام تک پہنچ جائیں اور قوسین سے اوادنی تک پہنچ کر اور خالص کو مخلوط (مکرب) سے جدا کر کے اور دائرہ صاحت سے گذر کر ملاحات کے نقطہ کے دامن کے ساتھ جنگل ماریں بلکہ المرامع من احب [آدمی اس کے ساتھ ہے جس سے محبت کرے] کے بموجب مذکورہ نقطہ کے مرکز کے بطون (پوشیدگیوں) میں نفوذ کریں اور علم سے نادانی (جہل) میں اور گفتگو سے خاموشی میں آجائیں اور نفی کے معاملہ کو پس پشت ڈال کر کلی طور پر اثبات کے نگراں ہو جائیں بلکہ وہاں سے مجہول کیفیتی کا حصہ حاصل کریں اگرچہ مختصر طور پر ہی ہو اور خلیل سے حبیب علیہا الصلوٰۃ والسلام و علی جمہا کی طرف متوجہ ہوں رع

باکریاں کار بادشاہ شامیت [کریوں کے لئے کوئی کام دشوار نہیں ہے]

آپ کی فطرت کی بلندی اور محبتوں اور فریفتگیوں سے یہ امور قریب ہیں بلکہ یہ کہہ سکتے ہیں کہ ثابت ہیں لیکن مجھ جیسے ناقابل پست استعداد کو کہ جس نے اپنی تمام قابلیت کو لغزشوں اور گناہوں پر صرف کیا ہے

کیا طاقت ہے کہ ان بزرگ مطالب کا خیال کر سکے، اس بات کو تکلف یا کسر نفسی پر محمول نہ کریں کہ یہ واقعہ
کا بیان ہے ہاں اسقدر بیان ہے کہ اس نالائق و گناہ کے باوجود ایک ستراس کی فطرت و ذات میں ودیعت
رکھا ہے کہ مستودع (جس کے پاس امانت رکھا گیا ہے) کو اس کی حقیقت سے کماحقہ اطلاع نہیں دی ہے وہ
ہمیشہ اپنی فطرت کا والد و شیرا ہے اور ہم وقت اس کے ساتھ محبتیں رکھتا ہے بلکہ میں یہ سمجھتا ہوں کہ
وہ ستراس کے ودیعت رکھنے والے کے نزدیک بھی محبوب ہے والسلام ادلاً و آخراً۔

مکتوب

جاناں بیگم کے نام محبوب کے رنج دینے کی خوبی اور عشق کے اسرار کے بارے میں تحریر فرمایا۔

بسم الله الرحمن الرحيم فعل الحكيم لا يخلو عن حكمة (حکیم اللہ تعالیٰ کا فعل حکمت سے

خالی نہیں ہوتا) جو کچھ جمیل مطلق (اللہ تعالیٰ) کی طرف سے پہنچے گوارا و پسندیدہ ہے۔

میں نے تخت جو رنگداراں کہ ہر چندش خودی باشد گواراں

[حسینوں کا جو رستم تلخ تراب (کی مانند) ہے کہ اس کو جتنا بھی پیلائے خوشگوار لگتی ہے بلا (مصیبت) محبوب کا نازیبانہ
(کوڑا) ہے جو کہ غیب کو اسوا کی طرف التفات کرنے سے باز رکھتا ہے اور (صرف) محبوب کی جانب
رہنمائی کرتا ہے، بلا محبوب کی کمند ہے جو کہ محب (محبت کرنے والے) کے ہر رنگ و ریشہ میں آگے ہوئی ہے اور
کشاں کشاں (اس کی طرف) لے جاتی ہے۔

من با اختیار خودی روم از قفائے او آں دو کنزِ عین می برم کشاں کشاں

[میں اپنے اختیار سے اس کے پیچھے نہیں جاتا ہوں اس کی دو عین کنڈیں کشاں کشاں (کھینچ کر) جھکولے جاتی ہیں]

بلا (مصیبت) محب و محبوب کے درمیان دلالہ ہے جو اپنی دلا لگی کی خوبی سے ایک کو دوسرے سے ملاتی ہے
اور عالم مجاز میں عاشق کی جانب سے معشوق کیلئے دلالہ ہے، یہ عجیب بات ہے کہ اس مقام میں دلالہ معشوق
کی جانب سے ہے ہاں سبقت اصل کی طرف سے ہوئی چاہئے، فرع جو کچھ رکھتی ہے اصل سے رکھتی ہے فرع
کسی امر میں یزات خود استقلال نہیں رکھتی، یہ عشق و محبت جو اس میں ہے یہ بھی اسی کی طرف سے ہے اور
اسی کا عطیہ ہے۔

ادائے حق محبت عنایت ست ز دوست و گرد عاشق میسکین بہج خود سدا

[دوست کی ہر بانی ہو کہ وہ محبت کا حق ادا کرتا ہو ورنہ اگر وہ کچھ بھی (محبت) نہ کرے تو عاشق میسکین بہج خود سدا ہے]

معشوق کا نام اگر چہ استغنا و بے پروائی کا تقاضا کرتا ہے کہ ولالہ بھیجی کی طرف مائل نہیں ہوتا لیکن جب تو اچھی طرح دیکھے (تو معلوم ہو گا کہ) عشق دونوں طرف سے ہے اور محبوب بھی محب کی طرح محب کا شائق ہے حدیثِ ثانی میں ہے الاطال شوق الابرار الی لغائی وانا الیہم کاشد شوقا [آگاہ رہ کہ ابرار کا شوق میرے لئے کی طرف زیادہ ہے اور میں ان کی ملاقات کا نہایت شرت سے شوق رکھتا ہوں] کسی نے کیا اچھا کہا ہے —
عاشقاں ہر چند شقائقِ جمالِ دلیبرند
دلبرانِ بر عاشقاں از عاشقانِ عاشق ترند
[عاشق لوگ اگرچہ دلبر کے جمال کے شائق ہیں لیکن دلبر عاشقوں پر عاشقوں سے بھی زیادہ عاشق ہیں] لیکن معشوق کا عشق پوشیدگی اور پردے میں ہے —

مکتوب ۵۵ درخشاں

پری رُو از برون آلودہ شرم دروں از شعلہ ہائے دوستی گرم
[پری رُو (محبوب) باہر سے شرم آلودہ ہے اور اندر سے دوستی کے شعلوں کے ساتھ گرم ہے] اور عاشقوں کا عشق بے پردہ ہے
عشق معشوقاں نہان ست و ستیر عشق عاشق باد و صد طبل و نصیر
لیک عشق عاشقاں تن زہ کند عشق معشوقاں خوش و قریہ کند
[معشوقوں کا عشق پوشیدہ اور مستور ہے اور عاشقوں کا عشق دوسو ڈھول اور نصیروں کے ساتھ ہے لیکن عاشقوں کا عشق برین کو کمان (کی طرح کمزور ڈیٹھا) کرتا ہے اور معشوقوں کا عشق خوش و قریہ کرتا ہے] والسلام

مکتوب ۵۵

مولانا محمد حنیف کے نام ایک دوست کے حال کے جواب میں لکھا ہے کہ اس نے لکھا تھا کہ اس کے دل و دماغ سے قطرہ برفٹ ہو گیا ہے۔

الحمد لله وسلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ: میرا در عزیز خواجہ محمد حنیف کے مکتوب پر گرامی نے وصول ہو کر مسرور کیا، صبیحہ اللہ و حافظہ عافیت کے ساتھ پہنچ گئے ہیں اور آپ سے بہت خوش آئے ہیں حق سبحانہ و تعالیٰ جزائے خیر عطا فرمائے، آپ نے ملا نعمان صافی کے حالات، کے بارے میں لکھا تھا کہ اس کے بعد گم شدگی اور نیستی (فنا نیت) بہت غالب ہوئی اور قلب و دماغ سے خطرات ایک نحت جاتے رہے اور عجیب غریب کیفیات ظاہر ہونے لگیں، الم! میرے محترم! اس دوست کے تمام احوال مسلم (درست) ہیں لیکن دماغ سے خرابی کا مطلق طور پر رفع ہو جانا محلِ غور ہے جب خطہ قلب کٹھ جاتا تو دماغ میں چلا جاتا ہے، دماغ سے جو کہ حواسِ باطنہ کا محل ہے جب برفٹ ہو جائے تو کہاں جائے۔ یہاں ایک ہنر ہے

کہ ہمارے حضرت قدس اللہ بحانہ بسرہ الاقدس اس کے ساتھ تمنا کرتے دوسروں کو کچھ کیا حاصل ہوگا، آپ نے جو اجازت بعض دوستوں کو دی ہے جو کچھ استخارہ کے بعد واقع ہوا ہے امید ہے کہ وہ مبارک ہے، والسلام

مکتوبہ ۵۶

مولانا محمد صدیقی کے نام مراقبہ کے علاوہ (دوسرے اوقات) میں کیفیت کے کثرت سے ظاہر ہونے کے بعد میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علی عباده الذین اصطفیٰ، برادر عزیزم مولانا محمد صدیقی نے لکھا تھا کہ مراقبہ اور غیر مراقبہ کی حالت یکساں ہوگئی ہے بلکہ بعض اوقات جبکہ میں مراقبہ میں ہوتا کیفیت بہت زیادہ ظاہر ہوتی ہے اور پابندی و توجہ و مراقبہ کے وقت میں کیفیت و حلاوت بہت کم حاصل ہوتی ہے اور توجہ نہ کرنے کے وقت میں بعض اوقات خاص کیفیات مشاہد میں آتی ہیں۔

میرے مخدوم ایہ یافت (حصول کیفیات) اصالت نسبت کی خبر دیتی ہے اور آفاق و انفس سے ماوری کا پتہ دیتی ہے، مراقبہ کی وضع گویا نسبت انفسی (حاصل کرنے) کے لئے ہے اگرچہ یہ کلیہ (قاعدہ) نہیں ہے اور کبھی اس کے خلاف بھی ظاہر ہوتا ہے چنانچہ ایک بزرگ نے اس کی طرف اشارہ کیا ہے۔
چوں جلوہ آں جمال بیرون ز تو نیست پادرد امان و سرنجیب اندر کش

(جب اُس جمال (حسن) کا جلوہ تجھ سے باہر نہیں ہے تو پاؤں دامن میں اور سر گریبان کے اندر کھینچ لے) دائرہ ظل کی نہایت انفس کی نہایت ہے آفاق و انفس کے باہر ظل نہیں ہے (بلکہ نسبت اصالت میں ابتدا ہے اور نیز ہمارے بزرگوں کی نسبت دل پر یا معشوق کا حکم رکھتی ہے تو اس کے ساتھ جس قدر وابستگی رکھے گا اور توجہ کرے گا اور اس کے لئے مراقبہ میں بیٹھے گا وہ ناز و اداسی آئے گا اور خود کو ایک طرف کھینچے گا اور جب اس کو اس کے حال پر چھوڑے گا تو جلوہ دکھائے گا اور اپنی شان کے مطابق ظہور فرمایا گیا۔ والسلام علیکم علی من لدیکم۔

مکتوبہ ۵۷

میرزا عبد الرشید کے نام بعض موابجہ (وجہ حال) کے جواب میں جو ناظر نے لکھے تھے تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علی عباده الذین اصطفیٰ، معزز و مکرم بھائی کے دو خطوط کہ جن میں بہت

عہد کے بعد دور افتادہ فکر کو یاد کیا ہے یکے بعد دیگرے پہنچ کر کیا شریعت بخش ہو، اللہ سبحانہ و تعالیٰ کا حمد و شکر ہے
 کہ فقر کے ساتھ رابطہ اور باطنی ذوق و شوق میں مخالف صحبت کے باوجود کوئی فتور داخل نہیں ہوا ہے
 بلند و روشن احوال کے مطالعہ سے جو کہ خط میں درج کئے ہوئے تھے، ذوق باب اور لذت اندوز ہوا، اور یہ جو
 دوسرے خط میں تحریر تھا کہ باطنی ادواق سے مغلوب ہونے کے باوجود ظاہر پوری طرح شریعتِ غرا کے
 مطابق ہے بلکہ شرائع کے آئینے میں جو امواجِ شاہدہ ہوتے ہیں بہت زیادہ لذت دیتے ہیں ام۔ (اس نے)
 ذوق پر ذوق بڑھایا، حق سبحانہ و تعالیٰ نے آخرت کی نجات کا مدار شریعتِ حق کے ساتھ جو کہ وحیِ قطعی
 ثابت ہو چکی ہے وابستہ کیا ہے اور اپنے قرب کو سنتِ منورہ کے اتباع پر موقوف کیا ہے، آیت کریمہ قُلْ
 اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللّٰهَ الْاَبَدِیَّ اس بات کی خبر دیتی ہے، اور یہ جو بعض سالکوں کو راہِ سلوک طے کرنے کے
 دوران بعض امور جو بظاہر طریقہ نبوت کے خلاف ہیں ظاہر ہوتے ہیں اگر وہ سالک مقبول بندوں میں سے
 ہر تو اس کے ظاہر کو احکامِ شرعیہ کے ساتھ مزین رکھتے ہیں اور ہلاکتوں کے گرداب سے اس کی حفاظت
 کرتے ہیں اور اس کے وجدان کے خلاف اس سے عمل کراتے ہیں، ایک جماعت کو اس شہود سے باہر کمال
 لیتے ہیں اور کام کی حقیقت کی طرف جو کہ حقیقی اسلام ہے اور اس مقام میں کشف کو علومِ شرعیہ
 کے ساتھ مطابقت ہے ہدایت دیتے ہیں اور ایک دوسری جماعت کو اسی شہود میں آخر تک رکھتے ہیں
 لیکن مقبول بندوں کی نومولود بچے کی طرح حفاظت فرماتے ہیں، الحمد للہ (آپ کے) پاکیزہ خطوط کے
 مطالعہ سے بہت حفاظت حاصل ہوا، یہ جواب نے تحریر فرمایا ہے کہ ”حتی الامکان احکام (شرعیہ) کے
 دائرے سے باہر نہیں جانے دیتے اور ہر حکم میں لطیفہ دل کو ایک خاص ذوق حاصل ہے اور تمام مواجید
 (وجد و حال) روشن سنت کے مطابق ہیں“ یہ اصالت نسبت سے ہے۔

آپ نے لکھا تھا کہ ”قرائن ادا کرنے میں ایک وجدان ہے کہ سنت میں وہی معنی تفصیل کے
 طور پر ہیں“ یہ وجدان صاحبِ معنی کے کمال کی خبر دینے والا ہے اور جب کمال الکمال تک ترقی واقع
 ہوتی ہو تو قرائن میں ایسے معنی حاصل کرتا ہے کہ نوافل میں ان کا کوئی پتہ و نشان نہیں ہوتا۔

آپ نے لکھا تھا کہ ”قرآن مجید کی قرارت میں تلاوت کرنے والا لافم اپنے آپ کو نہیں پاتا اور کلام میں
 منکمل کر پاتا ہے اور اس نیت کے پانے میں بھی دوسری نیت ہے ہاں باوجود انہوں کی بخششوں کو انہی کی سواریاں
 اٹھاتی ہیں اور اس خفی کی طرف اشارہ کرنے والی باتوں میں سے وہ بات بھی ہے جو شیخ الشیوخ قدس سرہ
 عوارفِ معارف میں کہی ہو کہ صوفی کے لئے جب توحید کی پیشانی کا نور چمکتا ہے اور وہ اپنے کان سے وعدہ و وعید

سننے اور اپنا دل ماسوا اللہ تعالیٰ سے خالی کرنے کی طرف لگا دیتا ہے تو وہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے سامنے حاضر و شہید

ہو جائے تو وہ مائوت کے دوران اپنی زبان یا اپنے غیر کی زبان کو شجر موسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کی مانند دیکھتا ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے خاص اُس (موسیٰ علیہ السلام) کو اُس (درخت کے واسطے) سے اپنا یہ خطاب کہ اِنَّا اللّٰهُ (بیشک میں اللہ ہوں) سنایا پس جبکہ اس (موسیٰ علیہ السلام) کا اس کلام کو سننا اللہ تعالیٰ کی طرف سے تھا اور یہ استماع (سننے کے لئے کان لگانا) اللہ تعالیٰ کی طرف تھا اس لئے اس کا سننا اس کا دیکھنا اور اس کا دیکھنا اس کا سننا اور اس کا علم اس کا عمل اور اس کا عمل اس کا علم ہو گیا اور اس کا اول اس کے آخر کی طرف اور اس کا آخر اس کے اول کی طرف لوٹا۔ والسلام علیکم

مکتوب

مولانا اللہ راہ کے نام نسبتِ باطن کی محافظت پر ترغیب دینے کے بیان میں شجر فرمایا۔

الحمد للہ وسلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ، برادر عزیز میاں اللہ راہ کا مکتوب مرغوب و موصول ہو کر مسرت ہوئی، اسی طریق پر احوال لکھتے رہنا چاہئے کیونکہ یہ باطنی رابطہ کی تقویت کا سبب اور غائبانہ توجہ کا باعث ہے، باطنی نسبت کی حفاظت کرنا نہایت اہم کام ہے اور باسوی اللہ کی طرف التفات کرنے سے اپنے سر (باطن) کی نگہداشت اشرف مقاصد میں سے ہے، درس سے فراغت کے بعد دن رات میں ایک دو وقت خلوت (تنہائی) کے لئے مقرر کرنے چاہئیں تاکہ اغیار کی مزاحمت کے بغیر اذکار و اذکار کے وظائف میں مشغول رہیں اور اس نمودیے بودے اپنے وجود اور اس کے متعلقات کی نفی کریں، ایک بزرگ نے کہا ہے کہ وجودِ بشریت کی نفی کرنے میں ایک ساعت کوشش کرنا ظاہری عبادت گزاروں کی کئی سال عبادت سے بہتر ہے۔ والسلام علیکم وعلیٰ من لدیکم (تم پر اور تمہارے نزدیک والوں پر سلامتی ہو)۔

مکتوب

مولانا محمد صدیق پشاور کے نام نیاز (عاجزی) کو لازم پکڑنے اور وجود کی نفی کرنے کی ترغیب میں شجر فرمایا حضرت تقی سبحانہ و تعالیٰ آپ کو ہدایت و ارشاد کے مراتب پر ترقی بخشنے، رخصت کے وقت سے (اتیک) آپ کی طرف سے کوئی مکتوب موصول نہیں ہوا، دل منتظر ہے کہ آپ کس طرح پر زندگی گزار رہے ہیں اور کن لوگوں کے ساتھ صحبت رکھتے ہیں، کوئی شخص سلسلہ میں داخل ہوا ہے یا نہیں اگر ہوا ہے تو کس

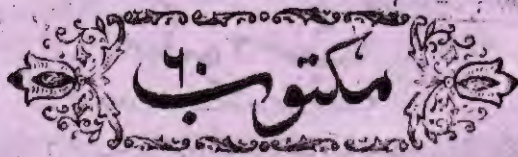
کیفیت کے ساتھ ہوا ہے، مختصر معلوم ہے کہ اوقات پختہ و مضبوط رکھتے ہیں خاص فائیت آپ کی ذات میں ودیعت ہے جو کہ دوستوں کے لئے رشک کا باعث ہوتی ہے اس پر اللہ سبحانہ و تعالیٰ کا شکر ہے امید ہے کہ ناگاہی پریشانی کے حالات میں مستقیم رہیں گے اور حادثات و مصائب سے نذیب نہ ہوں گے، کسی نے کیا اچھا کہا ہے

۴۵

من بعد من و شکستگی و در دوست چوں دوست دل شکستہ میدارد دوست

[اس کے بعد میں ہوں اور شکستگی ہے اور دوست کا دروازہ ہے چونکہ دوست دل شکستہ کو دوست رکھتا ہے۔] اور عام اوقات میں بشریت کے وجود کی نفی میں کوشش کریں تاکہ معاملہ انتفاک پہنچ جائے اور قتل سے اصل کی طرف چلا جائے اور گوش (سننے) سے آغوش (حصول) تک پہنچ جائے پھر آپ کے ساتھ جو کچھ معاملہ کیا جائے گا کیا جائے گا، کسی نے کیا اچھا کہا ہے

چکد رشک تراز دم گراں گیسو بچنگ افتد در صبح از گریبانم گراں مہ در کنار آید
(اگر وہ گیسو چنگ (ہاتھ) میں آجائیں تو میرے ہاتھ پر رشک پکے گا، اگر وہ ماہ و محبوب گود میں آجائے تو میرے گریبان سے صبح طلوع ہو جائے) والسلام



خواجہ محمد فاروق کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ شریعت تمام کمالات کی اصل ہے خواہ وہ کمالات نبوت ہوں یا کمالات ولایت ہوں۔

الحمد لله وسلام علی عبادہ الذین اصطفے۔

از برج می رود سخن دوست خوشتر است [دوست کی حیات بیان کی جائے پسندیدہ ہے]

میرے مخدوم! کمالات ولایت شریعت کی صورت (ظاہر) کا نتیجہ ہیں اور کمالات نبوت شریعت کی حقیقت (باطن) کا پھل ہیں پس ولایت نبوت کے کمالات میں سے کوئی کمال ایسا نہیں ہے جو کہ شریعت کے دائرہ سے باہر وادروہ اس (شریعت) سے بے نیاز ہو، ہاں بعض معاملات جو کہ مذکورہ کمالات کے علاوہ ہیں کہ جن کے حاصل ہونے میں اعتقاد عمل کی کوئی تاثیر نہیں ہے ان کا افاصلہ (ہونا) بفضل و احسان کی راہ سے ہے اور وہ معاملات اصالت انبیاء علی نبینا وعلیہم وعلی جمیع الالقباء الصلوٰۃ و البرکات کے ساتھ خصوصیت رکھتے ہیں اور ان سے گزرنے کے بعد وہ معاملات ہیں کہ جن کا فیضان محبت کی راہ سے ہے جو کہ بفضل و

احسان سے اور یہ ہے کہ بالاصالت حبیب و کلیم علیہا الصلوٰۃ والسلام کا حصہ ہے اور جو معاملات کہ محبوبیت ذاتیہ سے تعلق رکھتے ہیں حضرت حبیب علیہ و علی اکہ الصلوٰۃ والتسلیمات کے لئے خاص ہیں یہ معاملہ اگرچہ شریعت غرا (روشن) کے دائرہ سے باہر ہیں لیکن چونکہ شریعت اصل و بنیاد ہے (اس لئے) اس سے کسی قسم کا استغناء نہیں رکھتے۔ جان لیں کہ یہ مذکورہ معاملات اگرچہ اصالت کے طور پر ان اکابر کے ساتھ مخصوص ہیں لیکن جائز ہے کہ ان کے کامل تابعداروں کو (بھی) وراثت کے طور پر ان سے حصہ مل جائے اور تنوع کی طرح اس کے طفیل میں اس کی خاص دولت سے ہم آغوش ہو جائے (حاصل کر لے) رع

در صبح از گریہ نام گراں مہ در کنار آید [اگر وہ ماہ (محبوب) گزریں آجائے تو میرے گریبان و صبح طلوع ہو جائے] چونکہ نایاب ہمیشہ طفیلی اور اس کے دسترخوان سے کھانے والا ہے (اس لئے) تنوع کے ہم سفر کی نسبت اس کے مساوی اور افضل ہونے کا تو ہم لازم نہیں آتا ہے، یہ معارف حضرت عالی (محمد الف ثانی قدس سرہ) کے خاص اسرار میں سے ہیں، اور نایاب کامل سے مراد وہ (حضرت محمد الف ثانی قدس سرہ) خود ہیں یا جو ان کے مثل ہے ہم جیسے ہوا ہوسوں کو ان امور کا بیان کرنا اور سننا بھی حسن قبول کی شرط کے ساتھ غنیمت ہے اور اس کا ایمان رکھنا داخل کمال ہے۔ رَبَّنَا آتِنَا فُوزًا وَ اَغْنِرْنَا بِكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا وَ اَلْسَلَام

مکتوب ۶

مولانا حسن علی کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ حال کا علم نہ ہونے کی وجہ سے حال کی نفی نہیں کرنی چاہئے اور یہ کہ طریقت کی تعلیم دینے کی اجازت و طرح پر ہے۔

الحمد لله وسلام علی عباده الذین اصطفیٰ مولانا حسن علی احسن الله سبحانه حالہ و حصل امالہ [اللہ سبحانہ و تعالیٰ اس کے حال کو اچھا رکھے اور اس کی امیرئ کو پورا فرمائے] کا مکتوب مرغوب پہنچا حق سبحانہ و تعالیٰ اپنے پسندیدہ طریقہ پر قائم رکھے اور حصول مطلوب کے موانع سے بچائے۔

آپ نے لکھا تھا کہ نہ تو علوم میں مشغول ہونے سے جا ناں (محبوب) کی کوئی بود و بار نہیں آتی ہے اور نہ ذکر و فکر سے کوئی چیز جان کے حلق میں آتی ہے اس کے درمیان تفریق نہ نقد و وقت ہے میرے مخدوم! نسبت کا علم نہ ہونے کی وجہ سے باطنی نسبت کی نفی مطلقاً نہیں کی جاسکتی اس لئے کہ اکثر ایسا ہوتا ہے کہ باطن کو ایک ایسی نسبت حاصل ہوتی ہے جو اس عالم (دنیا) کے مناسب ہے اور ظاہر کو ہرگز اس کی اطلاع نہیں ہوتی اور وہ اس کی نفی کرتا ہے اور اس کی وجہ سے قلق و اضطراب میں رہتا ہے پس ہم میں سے وہ شخص بھی ہے

جس نے اس کو جان لیا اور وہ شخص بھی ہے جس نے اس کو نہیں جانا پس آپ جیسے لوگوں کو علم کی نفی کرنا اصل کی نفی کرنے سے بہتر ہے اور نیز چونکہ یہ گھر (دنیا) محل کا گھر ہے اور اجر (بدلہ) کا گھر آگے آنے والا ہے (اس لئے) خود کو اعمال کی پابندی میں مشغول رکھنا چاہئے اور کسی مذہب کے بغیر تباہ ہونے طریقہ کی پابندی کرنی چاہئے عمل کے وقت میں اجر طلب کرنا اور اس کے ساتھ عمل سے رک جانا اپنے آپ کو اجر سے باز رکھنا ہے، حقیقی ملاقات کا مقام آگے ہے، "مَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ اللَّهِ فَإِنَّ أَجَلَ اللَّهِ لَآتٍ" [و شخص اللہ تعالیٰ سے ملاقات کی امید رکھتا ہے تو اللہ تعالیٰ کی مقرر کی ہوئی وہ ساعت آنے والی ہے] اس مقام (دنیا) میں انتظارِ مطلوب جو کہ محبت سے پیدا ہوتا ہے مطلوب میں مستغرق رہنے سے بہتر ہے اس لئے کہ پہلی چیز (انتظارِ مطلوب) عمل ہے اور وہ ترقی بخشنے والا ہے اور دوسری چیز (مطلوب میں مستغرق رہنا) اجر ہے جس کا کہ دوسرے عالم (آخرت) میں وعدہ کیا گیا ہے طالبین کی تسلی کے لئے جس چیز کا وعدہ کیا گیا ہے اس کے کچھ نمونے اور اس کے ظلال میں کسی فعل کے ساتھ آرام دیتے ہیں اور بعض کو یہ آرام بھی نہیں دیتے اور اجر موعود میں (وعدہ کئے ہوئے اجر میں) کمی نہیں کرتے ایک بزرگ نے حضرت رسالت پناہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو خواب میں دیکھا انھوں نے پوچھا یا رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) توجید کیا چیز ہے؟ آپ نے فرمایا جو چیز میرے دل میں گزرے یا جو کچھ میرے خیال میں آئے پس اللہ تعالیٰ اس کے برعکس ہے اور شاید آپ یہ چاہتے ہیں کہ مطلوب کو اس عالم میں اغوش میں لے آئیں اور ۱۴۶ غنقا کو جال میں پھنسا لیں، مشکل ہے ۵

غنقا شکار کس نشود دام باز چین کاینجا ہمیشہ باو بدست دست دام را
[غنقا کو کوئی شخص شکار نہیں کر سکتا تو اپنا جال اٹھالے کیونکہ یہاں ہمیشہ جال ہاتھ میں ہوا ہے جس کی اس کو کچھ حاصل نہیں ہے] دوسری بات آپ نے یہ لکھی تھی کہ شیخ ہونے اور ارشاد (ہدایت کرنے) کا مقام شرائط رکھتا ہے مثلاً طالبین کی قابلیتوں اور استعدادوں اور ان میں اثرات کے حاصل ہونے پر مطلع ہونا۔ آپ جان لیں کہ طریقہ سکھانے کی اجازت دوسم کی ہے ایک یہ کہ کسی کامل شخص کو خلافت دے اور مشیخت (پیر ہونے) کے مقام پر بٹھائے اور یہ وہ نہیں ہے جس کے متعلق ہم گفتگو کر رہے ہیں (اس لئے) شرائط کی ضرورت نہیں ہے۔ (اجازت کی) دوسری قسم یہ ہے کہ کوئی کامل بزرگ کسی ناقص شخص کو اجازت دے اور اس مجاز (اجازت یافتہ شخص) اور اس کے مریدوں کے بعض فائدے اس ضمن میں ملحوظ رکھے اس صورت میں تمام شرائط درکار نہیں، ہمارے حضرت قطب المتحققین (محمد الف ثانی) قدسنا اللہ سبحانہ بصرہ الاقدس تے رسالہ مبدا و معاد میں تحریر فرمایا ہے "کبھی ایسا ہوتا ہے کہ کوئی کامل بزرگ کسی ناقص (مرید کو طریقہ سکھانے کی اجازت دیتا ہے اور اس ناقص کے

مردوں کے اجتماع کے ضمن میں اس ناقص کا کام بھی تکمیل کو پہنچ جائے۔ اور نیز اسی جگہ لکھا ہے کہ ناقص اگرچہ اجازت گمانی (خلاف) ہو لیکن (جب) کامل مکمل بزرگ ناقص کو اپنا قائم مقام بناتا ہے اور اس کے ہاتھ کو اپنا ہاتھ جانتا ہے (تو اس) ناقص کا ضرر دوسرے تک تجاوز نہیں کرتا، واللہ اعلم بحقائق الامور کما اشاء اللہ تعالیٰ ہی تمام امور کی حقیقتوں کا زیادہ جاننے والا ہے اور جو اجازت کہ آپ کو دی گئی ہے ان دونوں قسم کی اجازت سے نیچے درج کی ہے جو کہ چند اشخاص تک محدود ہے تاکہ آپ مشغول و مراقبہ میں اکیلے نہ رہیں اور کچھ لوگ شریک ہو جائیں کیونکہ اس طریقہ عالیہ میں یہ معنی (دل کر ذکر و مراقبہ کرتا) بہت غلط اثر رکھتا ہے اور ایک دوسرے میں قناہوں کی شرط کے ساتھ صحبت مطابق تنہائی سے بہتر ہے کیونکہ صحبت میں ایک کے فیوض دوسرے پر خالص ہوتے ہیں اس قسم کی اجازت کو جو کہ محض سفارت (پیغام رسانی) ہے، آپ شیخت (میری) اور بہت بڑا کام تصور کر کے اس سے گریز کر رہے ہیں اور لکھ رہے ہیں کہ اس قسم کا شخص جو کہ مرید کو جیسا کہ وہ ہے اسے دوسری طرح کا نہیں کر سکتا (اس کے حالات میں تبدیلی نہیں لاسکتا) اگر وہ شخص پیروں کی ہوس نہ کرے تو بہتر ہے چنانچہ کسی بزرگ کی یہ رباعی مشہور ہے

میرے مخدوم! آپ نے ابھی تک تو کسی شخص کو ذکر کی تلقین بھی نہیں کی ہے (تو پھر) کہاں سیقین کر لیا کہ اس کے حالات میں تبدیلی نہیں آئے گی اور دل کی جمعیت اس کے حق میں حاصل نہیں ہوگی، آدمی کی قیمت اس کی ہمت کے مطابق ہوتی ہے، جب آپ پہلے ہی قدم میں ہمت چھوڑ رہے ہیں اور پانی دیکھے بغیر موزے اُتار رہے ہیں (تو پھر معلوم ہی) کہ اس کا انجام کیا ہوگا اور اس کا کیا نتیجہ حاصل ہوگا۔

اگر کوئی کہ بتوانم قدم در نہ کہ بتوانی و اگر کوئی کہ بتوانم برویشین کہ بتوانی

(اور تو بتا کہ میں کر سکتا ہوں تو قدم رکھ (شرع کی) کیونکہ تو (ضرور) کر سکتا ہو اور اگر تو یہ کہ میں نہیں کر سکتا تو جا بیٹھ جا کیونکہ تو نہیں کر سکتا) آپ کے مریدوں کے احوال تبدیل کرنے میں کیا دخل ہے آپ قاصد سے زیادہ نہیں ہیں اگر خبر دینے والے پر اعتماد رکھتے ہوتے تو مگر اس قسم کی بات نہ لکھتے۔ جان لیں کہ یہ گفتگو اتار (درج) کی وجہ سے نہیں ہے کیونکہ یہاں پوری طرح دل صاف ہے بلکہ نطق کے مواقع پر تنبیہ (ہدایت) کے طور پر ہے جو کہ پیر کو مرید کے بارے میں ضروری ہے۔ والسلام علی من اتبع الهدی۔

مکتوب ۲۱

علامہ حقانی کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ رضا کے مقام میں دو اعتبار ہیں۔

بسم اللہ والسلام علی رسول اللہ، رضا کے مقام میں جو کہ مقامات میں سب سے آخری مقام ہے دو اعتبار میں پہلا اعتبار ہے حق سبحانہ و تعالیٰ کا بندے سے راضی ہونا اور دوسرا اعتبار ہے بندہ کا حق سبحانہ و تعالیٰ سے راضی ہو جانا، دوسرا اعتبار پہلے اعتبار پر فوقیت رکھتا ہے اس لئے کہ پہلے حق تعالیٰ کی رضا ہے اس کے بعد بندہ کی رضا، جیسا کہ حق سبحانہ و تعالیٰ کا ارشاد ہے رَضِیَ اللہُ عَنْہُمْ وَ رَضُوا عَنْہُ (اللہ تعالیٰ ان سے راضی ہوا اور وہ اللہ تعالیٰ سے راضی ہوئے) والسلام

مکتوب ۲۳

محرر زاہد عالی مقام جامع کمالات صوری و معنوی شیخ محمد صبغة اللہ سلمہ ربی کی خدمت میں اس بیان میں کہ مخلوق کے ساتھ حق سبحانہ و تعالیٰ کی نسبت تمثیل کے طور پر ہے اور اس کے مناسب بعض معارف کے ذکر میں تحریر فرمایا۔

وَلِلّٰهِ الْمِثَالُ (اَلَا عَلٰی) (اور اللہ تعالیٰ کے لئے اعلیٰ مثال ہے) عالم کے ساتھ اللہ سبحانہ و تعالیٰ و تقدس کی نسبت کی مثال ایسی ہے جیسا کہ گھومنے والے نقطہ کو اس دائرہ مہمومہ کے ساتھ نسبت ہے جو اس نقطہ کے تیزی کے ساتھ گھومنے کی وجہ سے پیدا ہوا ہے لیکن اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے عالم کو ایسے وجود کے ساتھ موجود بنایا ہے جو کہ اس (اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے وجود کا ظل ہے) اور وہ کسی ایسے خارج کے ساتھ خارج (نکلا ہوا) ہے جو کہ حق سبحانہ کے خارج کا ظل ہے اور اس (اللہ سبحانہ و تعالیٰ کو عالم کے ساتھ متعارف احاطہ و سرمان کی کوئی نسبت نہیں ہے لیکن ہم جانتے ہیں کہ وہ سبحانہ و تعالیٰ عالم کو اس طرح احاطہ کئے ہوئے ہے جس کا ہماری عقلیں ادراک نہیں کر سکتیں اور جو ہمارے احاطہ اوہام میں داخل نہیں ہو سکتا۔ اور تو جان لے کہ نقطہ مذکورہ وجود کے مراتب کے مختلف ہونے کی وجہ سے اس دائرے میں داخل نہیں ہے اور نہ ہی اس سے خارج ہے اس لئے کہ بیشک نقطہ کے وجود کے مرتبہ میں دائرہ کا کوئی اثر و نشان نہیں ہے اور بلاشبہ یہ (دائرہ) ہم کے اندر ہے پس خروج و دخول کی نسبت منصوص نہیں ہے اور اس کے باوجود اس دائرے میں اس نقطہ کے سوا کوئی چیز نہیں ہے ساتھ ہی بلاشبہ یہ (دائرہ) اس (نقطہ) کا عین نہیں ہے پس ہم جس میان کے درپے ہیں اس کو بھی اسی پر قیاس کر لیں پس وہ سبحانہ و تعالیٰ وجود میں اقرب (سب سے قریب) ہے اور وہ جان سے ابعد (سب سے دور) ہے پس بلاشبہ سیر و سلوک ان کا اپنی اپنی استعداد کے مطابق دائرہ عالم کو طے کرنا ہے تاکہ وہ (سالک)

اس کے ساتھ نقطہ واجب تک پہنچ جائے، اور آپ جان لیں کہ بیشک مومنین کا حشر قیامت کے دن جمع کیا جائے گا اور وہ عالم کے اس نقطہ پر ہوگا جسے نقطہ اصل سے قرب ہے، بعض مومن اپنے اپنے درجات کے فرق کے مطابق بعض سے اقرب ہوں گے، ہمارے حضرت عالی (مجدد الف ثانی) رضی اللہ عنہ فرماتے تھے کہ میری سیراب اس نقطہ تک پہنچ گئی ہے جو کہ نقطہ اصل سے زیادہ قریب ہے اور اس سے اوپر کوئی سیر منظور نہیں ہے پس لازماً حشر بھی اسی نقطہ پر سیر ہوگا کیونکہ اس نقطہ سے اوپر (سیر) منظور نہیں ہے اس سے ماوراء عابدوں کے لئے کچھ نہیں ہے، اس قریب سے میں سمجھتا ہوں کہ وفات کے بعد اور قیامت کے روز اور بہشت میں بعض وہ امور جو کہ اس مقام کی تکمیل کرنے والے ہیں اور اس مقام کے ساتھ تعلق رکھتے ہیں فائز ہوں گے اور نیز بعض وہ علوم و معارف جو اس دنیا میں ظاہر نہیں ہوئے ہیں اور ان کی شان اس دنیا میں مستور ہوئی ہے، اللہ تعالیٰ جل سلطانہ کے فضل و کرم سے ظاہر اور منکشف ہوں گے اور اس قسم کے حقائق و دقایق کہ یہاں جن کی شان پوشیدہ رہنا ہی بہت زیادہ ہیں، اگر ان میں سے تھوڑا سا بھی بیان کیا جائے تو مضمون طویل ہو جائے گا۔ والسلام

مکتوب ۶۲

شہزادہ دین پناہ سلطان محمد اورنگ زیب سلمہ اللہ تعالیٰ کے نام جہاد اصغر کے فضائل کے بیان اور جہاد اکبر کے معارف کی شرح کے بیان میں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم الحمد للہ وسلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ اما بعد ذرۃ احقر عرض کرتا ہے کہ اُن لوگوں کا وقت و حال کتنا اچھا ہے جنہوں نے اس بہت بڑے کام اور عظیم مہم کے لئے کمر ہمت کو پرمست خدمت میں چست باندھا ہے اور نیک نیتی کے ساتھ اس سخت سفر کو جو کہ حقیقت میں خیرات و برکات کا پھل دینے والا اور درجات کی ترقی کا وسیلہ ہے دوق و شوق کے ساتھ اختیار کیا ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ بیشک جنت میں تودریجے ہیں جن کو اللہ تعالیٰ نے مجاہدین فی سبیل اللہ کے لئے تیار کیا ہے ہر دور و درجوں کا درمیانی فاصلہ آسمان و زمین کے درمیانی فاصلے کی مانند ہے اس کو امام بخاری رحمہ اللہ نے روایت کیا ہے، اور حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے روایت کی ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اللہ تعالیٰ کے راستے میں ایک ساعت ٹھہرنا شب قدر کو مکہ مکرمہ میں حجرا سور کے نزدیک قیام

۱۸۸ لے اور صدیوں میں وارد ہوا ہے کہ آسمان و زمین کے درمیان بقدر پانچ سو برس کے فاصلہ ہے (مترجم)

کرنے سے بہتر ہے، اس کو امام بیہقی وابن حبان رحمہما اللہ نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے (اس حدیث کے پیش نظر علمائے کہا ہے کہ اس حباب سے اللہ کی راہ میں ایک ساعت قیام کرنا دس کروڑ مہینوں کے قیام سے بہتر ہے اس لئے کہ لیلۃ القدر کو مکہ مکرمہ میں قیام کرنا مکہ مکرمہ کے علاوہ کسی اور جگہ کے دس کروڑ مہینوں کے قیام کی برابر ہے اور حضرت انس رضی اللہ عنہ نے روایت کی ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص اللہ تعالیٰ کے راستہ میں مسلمانوں کے پیچھے کسی ایک رات پہرہ دیتا رہا اس کو ان تمام لوگوں کی برابر اجر ملے گا جو اس کی پیروی میں (اطمینان سے) روزے رکھ رہے اور نمازیں پڑھ رہے ہیں، اس کو طہرانی نے حیدر اسناد کے ساتھ روایت کیا ہے علمائے کہا ہے کہ یہ حدیث اس امر کی دلیل ہے کہ جس حاکم کے علاقہ میں لوگ اس کی حمایت و حفاظت میں امن و امان کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی عبادت کرتے ہیں اللہ تعالیٰ اس حاکم کے اعمال نامہ میں بھی ان لوگوں کے نیک اعمال کی مثل لکھ دیتا ہے اور اللہ تعالیٰ کا یہ فضل عظیم کس قدر عالی شان ہے، افسوس کہ یہ ناکارہ اس قسم کی خوشگوار نعمت سے باعتبار ظاہر محروم ہے اور بعض مشکلات اور رکاوٹوں کی وجہ سے اس جہاد فی سبیل اللہ کا ناکارہ ہر **يَلْبِثُ تَتَىٰ كُنْتُ مَعَهُمْ فَافْوَزَ فَوْزًا عَظِيمًا** (کاش کہ ان کے ساتھ ہوتا تو میں بھی عظیم کامیابی حاصل کرتا) لیکن باطن کی رو سے اپنے ساتھ ہی جائیں اور دعا و توجہ کی راہ سے جو کہ فقر کا معمول ہے مدد و معاون تصور فرمائیں، اگر گوشہ نشین فقر اسالہا سالی تک ریاضت کریں اور چپکے گھینچیں (دوسری) اس عمل کی گرد کو نہ پہنچیں، جو طاعات و عبادات اس مقام میں ادا ہوتی ہیں گوشہ نشینی کی طاعات سے کئی گنا زیادہ (فضل) ہیں، اس جگہ کا ذکر وسیع کچھ اور ہی ثواب رکھتا ہے اور وہاں کی نماز علیحدہ مرتبہ رکھتی ہے اور اس مقام کے صدقات و نفقات کا درجہ بہت بڑا ہے اور اس معرکہ کے (اندراختی ہونے والے) امراض کا نتیجہ جبراً ہے، رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اس شخص کے لئے خوشخبری ہے جس نے جہاد فی سبیل اللہ کے دوران اللہ تعالیٰ کے ذکر کی کثرت کی پس بیشک اس کے لئے ہر کلمہ کے بدلے ستر تراز نیکیاں ہوں گی ان میں سے ہر نیکی دس گنا ہوگی اس کے ساتھ کچھ ایسے لوگ بھی ہوں گے جن کے لئے اللہ تعالیٰ کے پاس اور زیادہ ہوگا، اس کو طہرانی نے روایت کیا ہے اور نیز آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا میری مسجد میں نماز پڑھنا (کسی دوسری مسجد کی) دس ہزار نمازوں کے برابر ہے اور میری حرام میں نماز پڑھنا ایک لاکھ نمازوں کے برابر ہے اور سرحد کی حفاظت کی سرزمین میں ایک نماز پڑھنا بیس لاکھ نمازوں کی برابر ہے، اس کو ابوالشیخ وابن حبان نے روایت کیا ہے، اور نیز آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ سرحد کی حفاظتی قیام گاہ میں ایک نماز پڑھنا پانسو نمازوں کے برابر ہے اور اس (جہاد فی سبیل اللہ) میں ایک دینار و درہم کا خرچ کرنا اس کے علاوہ (کسی اور نیک راہ) میں سات سو دینار

۱۸۱ خراج کرنے سے افضل ہے، اور نیز آنحضرت علیہ وآلہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا جس شخص نے کسی مجاہد فی سبیل اللہ یا کسی غازی کے اہل و عیال کی یا کسی مکان یا غلام کی اس کے آزار کرنے میں مدد کی تو اللہ تعالیٰ اس شخص کو اس روز اپنے سایہ میں رکھے گا جس روز کہ اس کے سایہ کے سوا کوئی سایہ نہ ہوگا، اس کو احمر و یوسفی نے روایت کیا ہے۔ اور نیز آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ کے راستہ میں کھڑا ہونا (اگرچہ) وہ اس میں تلوار میان سے نہ نکالے اور وہ نیز بے سے کسی کو زخمی بھی نہ کرے اور کسی پر نیز بھی نہ پھینکے ایسی ساٹھ سال کی عبادت سے افضل ہے جس میں آنکھ چھپکنے کی مقدار بھی اللہ تعالیٰ کی نافرمانی نہ کی ہو (رواہ ابن الجارود) نیز آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جو شخص اللہ تعالیٰ کے راستہ میں ایک دن یا دن کا کچھ حصہ یا ایک ساعت بھی بیمار ہو اس کے گناہ بخش دیئے جائیں گے اور اس کے لئے ایک لاکھ ایسے غلام آزاد کرنے کا ثواب لکھا جائے گا جس میں ہر ایک کی قیمت ایک لاکھ (درہم) ہو، رواہ ابن زنجویہ۔ (اور اس میں کچھ) شک نہیں ہے کہ یہ فہم و ہم جس کی طرف آپ توجہ ہیں جہاد فی سبیل اللہ ہے۔ اور زور دہی جہاد اللہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مرفوع روایت کی ہے کہ آخری زمانے میں ایک قوم ہوگی جن کو روافض کا نام دیا جائے گا وہ اسلام سے رخص (روگردانی و ترک) کریں گے پس تم ان کو قتل کرو کیونکہ بیشک وہ مشرکین ہیں۔ اور دارقطنی نے حضرت علیؑ سے اور انھوں نے آنحضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے کہ آپ نے فرمایا عنقریب میرے بعد ایک قوم آئے گی جو بد زبان ہوگی ان کو رافضی کہا جائے گا پس اگر تو ان کو پائے تو قتل کر پس بیشک وہ مشرکین ہیں انھوں نے حضرت علیؑ نے کہا کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ان میں کیا علامت ہوگی؟ آپ نے فرمایا وہ تیرے بارے میں ان باتوں کا اضافہ کریں گے جو تجھ میں نہیں ہیں، اور سلف (پہلے لوگوں) پر طعن کریں گے اور اس (دارقطنی) نے دوسرے طریق (سند) سے بھی اسی کی مثل روایت کیلئے اور اسی طرح ایک اور طریق سے بھی روایت کیا ہے اور اس میں اس روایت سے یہ الفاظ زیادہ ہیں اور وہ اپنے آپ کو ہم، اہل بیت کے ساتھ منسوب کریں گے حالانکہ وہ ایسے نہیں ہیں اور ان کی نشانی یہ ہے کہ وہ ابوبکر و عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو سب کریں گے (مرا کہیں گے)۔

فصل بالخیبر (حدیث) رجعتا من الجہاد الا صغر الی الجہاد الا کبر (اب) ہم جہاد اصغر (جہاد اعداء) سے جہاد اکبر (جہاد نفس) کی طرف لوٹتے ہیں [حدیث قدسی میں آیا ہے عاد نفسک فانھا انتصبت معاداتی] (تو اپنے نفس سے دشمنی کر کیونکہ وہیری دشمنی پر کمر بستہ ہے) انسان کا نفس امارہ تصدق قلبی اور اقرار لسانی کے باوجود اپنے کفر و انکار پر مضبوط ہے، آسمانی احکام کی طرف مائل نہیں ہوتا اور احکام الہی جل سلطانہ کی اطاعت نہیں کرتا، وہ نفس چاہتا ہے کہ سب اس کے مطیع و فرمانبردار ہوں اور

وہ کسی کا مطیع و فرمانبردار نہ ہو، برابری اور خودی کا دعویٰ اس میں: راسخ ہے اور انا ربکم
(میں تمہارا رب ہوں) کی صدا اس کے اندر سے نکلتی رہتی ہے اسی لئے اس (نفس) سے دشمنی رکھنا (بارگاہ الہی
میں) پسندیدہ و مقبول ہوا اور شریعت منورہ کے موافق اس کی مخالفت اور اس کے ساتھ جہاد کرنا جہاد اکبر قرار
پایا، اتفاقی دشمنوں کے ساتھ جہاد کا کبھی کبھی اتفاق ہوتا ہے اور اندرونی دشمن (نفس) سے جہاد دائمی ہے
ارحم الراحمین (اللہ تعالیٰ) نے اپنی کمال رحمت و شفقت سے ایمان حاصل ہونے اور ہمیشہ کے عذاب سے
نجات پانے کے لئے تصدیق قلبی کو کافی قرار دیا اور نفس کو اقرار و تسلیم کا مکلف نہیں بنایا ہے۔
چشم دارم کہ وہاں شک مرا حسن قبول آنکہ در ساختہ است قطره بارانی را

(وہ اللہ جس نے بارش کے قطرہ کو موتی بنایا ہے میں امید رکھتا ہوں کہ میرے آنسوؤں کو بھی حق قبول عطا فرما)
ہاں افراد انسانی میں بعض کا دلین ایسے بھی ہوتے ہیں کہ جن کا نفس امارگی سے نکل کر اطمینان
حاصل کر لیتا ہے اور احکام الہی کا مطیع ہو کر مخالفت کی مجال اس میں باقی نہیں رہتی اور راضی و مقبول
ہو جاتا ہے آیہ کریمہ **يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَّرْضِيَّةً** (وہ نفس
مطمئنہ اپنے رب کی طرف اس طرح لوٹ جا کہ وہ تجھ سے راضی ہو اور تواس سے راضی ہو) اسی کی شان میں وارد
ہوئی ہے ایمان کامل اور اسلام حقیقی اسی مقام میں جلوہ افروز ہوتا ہے، یہ ایمان زوال اور ضل سے
محفوظ ہے بخلاف سابقہ ایمان کے کہ وہ زوال و ضل سے محفوظ نہیں ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے اسی (کامل) ایمان کی طلب کی ہے، اس موقع پر جبکہ آپ نے امت کی تعلیم کے لئے فرمایا: **اللهم اني
استأثرك ايمانا ليس بعدك كفر** (اے اللہ میں آپ سے ایسا ایمان طلب کرتا ہوں جس کے بعد کفر نہ ہو) اور آیہ
كِرِمِيَا يٰهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا اٰمَنُوا بِاللّٰهِ الْاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا (اے ایمان والو! اللہ پر ایمان لاؤ) اور آیہ کریمہ **وَالَّذِيْنَ
اٰمَنُوا بِاللّٰهِ وَرَسُوْلِهِٗ اُولٰٓئِكَ هُمُ الصّٰدِقُوْنَ وَالشّٰهَدَةُ عِنْدَهُمْ** (اور جو لوگ اللہ اور
اس کے رسول پر ایمان لائے وہی اللہ کے نزدیک صدیق اور شہدا ہیں) میں گویا اسی ایمان کی طرف اشارہ ہے
اور حدیث نفیس **لن يؤمن احدكم حتى يكون هواه تبعا لما جئت به** (تم میں سے کوئی شخص اس وقت
تک ہرگز مومن نہیں ہو سکتا جب تک کہ اس کی خواہشات نفس میری شریعت کے تابع نہ ہو جائیں) میں بھی ایمان مراد
صوفیانہ کرام کے طریقے میں اولین مطلوب اسلام حقیقی کا حاصل ہونا ہے جو کہ نفس امارہ کے مطیع
ہونے کے ساتھ وابستہ ہے اور وہ اسلام جو اطمینان نفس سے پہلے محض تصدیق قلبی سے حاصل ہوتا ہے
(صوفیہ) اس کو مجازی اسلام کہتے ہیں اور اس کو حقیقی اسلام کہتے ہیں: **المجاز ينفي والحقيقة تثبت**

ولا تنفی [جہاز کی نفی ہو جاتی ہے اور حقیقت ثابت رہی اور اس کی نفی نہیں ہوتی] ارکان اسلام یعنی نماز، زکوٰۃ، روزہ، حج، جہاد اور تمام نیک اعمال جو اطمینانِ نفس سے پہلے وقوع میں آئے ہیں وہ گویا اعمال کی صورتِ ظاہری شکل ہے، اگر نماز پڑھنا ہے تو نماز کی صورت ہے اور اگر روزہ دار ہے تو روزہ کی صورت ہے اور اسی قیاس پر تمام اعمال میں اس لئے کہ نفس امارہ ابھی تک اپنی سرکشی اور انکار پر قائم ہے اعمال کی حقیقت کس طرح ظہور میں آسکتی ہے اور جب نفس اطمینان کی حالت کو پہنچ جاتا ہے اور سرکشی و بقاوت سے باز آجاتا ہے تب اعمال کی حقیقت حاصل ہوتی ہے اور نماز و روزہ وغیرہ کی حقیقت ادا ہوتی ہے اور اس صورتِ حقیقت کے فرق کے اندازہ ہی سے آخرت میں جنت اور اس کی نعمتوں کے درجات اور قرب الہی اور آخرت میں رویت باری کے مراتب میں فرق کو خیال کر لینا چاہئے۔ مقربین کی جنتوں کو عوامِ مؤمنین کی جنتوں سے کیا نسبت ہے، قطرہ کو دریائے ساتھ ایک (طرح کی) نسبت ہے کہ یہ دونوں ایک ہی جنس ہیں اور پانی کے اجزاء سے مرکب ہیں، ان دونوں میں فرق اجزائی کثرت و قلت سے ہے اور صورت کو حقیقت کے ساتھ کچھ بھی نسبت نہیں ہے رویتِ آخری (آخرت میں دیدار باری تعالیٰ) بھی سب کے لئے یکساں نہیں ہے (بلکہ) دیکھنے والوں کے درجات کے فرق کے مطابق اس کے بھی درجات و مراتب ہیں جیسا کہ امام غزالی قدس سرہ نے اس کی تصریح کی ہے پس قیاس کرنا چاہئے کہ اہل صورت و اہل حقیقت میں سے ایک کی یکف رویت (بہائم) کیا نسبت رکھتی ہوگی۔

بود کہ صدر نشینانِ بارگاہِ قبول کنند گوشہ چشم سے اہل صفتِ تعال

[کاش ایسا ہو کہ بارگاہِ قبولیت کے صدر نشین جو توں کی جگہ پر بیٹھے والوں کی طرف بھی نظر کریں (یعنی کن انکیموں سے دیکھیں) یہ صورت و حقیقت دونوں ہی شریعتِ عالیہ کے دائرہ میں داخل ہیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ظاہری سنتوں اور باطنی انوار سے اخذ کی گئی ہیں، ایک شریعت کی صورت ہے اور دوسری شریعت کی حقیقت ہے پس تمام کمالات کا معدن روشن شریعت ہی قرار پائی اور کوئی کمال ایسا نہیں رہا جسے شریعتِ حقہ کے یا ہر تلاش کرنے کی ضرورت پڑے، اللہ تعالیٰ کی معرفت کہ جس کو اہل اللہ نے ادراکِ بسیط کے معنی میں قرار دیا ہے اور انسان کے کمال کو اس کے ساتھ وابستہ کیا ہے اس کی تکمیل و کمال بھی نفس کی فنا و اطمینان کے ساتھ وابستہ ہے۔

سچ کس راتا نگر دوا و فنا نیست رہ در بارگاہِ کبریا

[جب تک کوئی شخص مقامِ فنا حاصل نہ کر لے اس کیلئے بارگاہِ الہی میں بار پائی نہیں ہے] پس دان تمام باتوں کا حاصل کلام یہ ہے کہ صاحبِ بصیرت عقلمندوں کے لئے ضروری ہے کہ اپنے حاصل کار اور نقدِ روزگار (یعنی تمام افعال و اعمال) میں خوب اچھی طرح غور فرمائیں، جو شخص بھی یہ مطلوبہ دولت رکھتا ہے فطوئی لم و بشری

[اوس کے لئے مبارکبادی خوشخبری ہے] جو کچھ اس کی پیدائش سے مقصود تھا وہ بجا لایا اور نعمت اس کے حق میں پوری ہو گئی ورنہ وہ اس کی طلب سے فارغ نہ رہے اور جہاں کہیں سے (اس کی) کوئی بٹاس کے دربار میں پہنچے اس کے پیچھے جائے (اس کی تلاش کرے)۔

ترسم کہ یار بامانا آشنا بماند تا دامن قیامت این غم ببا بماند
(میں ڈرتا ہوں کہ) (بمانا) محبوب ہمدرد مال ہم آشنا ہی رہے (اور قیامت کے دامن تک یہ غم ہمارے ساتھ رہے) والسلام اولاً و آخراً

مکتوب ۶۵

مولانا حسن علی کے نام توفیق بخیر آج کا کام کل پر نہ چھوڑنے اور ملاوے کی نفی ترغیب کے میان میں تحریر فرمایا
اللہ سبحانہ و تعالیٰ ہم کو اور آپ کو حضور اور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی شریعت کی حقیقت کے ساتھ
متحقق کرے اور ہر اس چیز سے ہمیں نجات دے جو معرفت الہیہ سے روکے۔ میرے مخدوم (اعمر کا اشرف حصہ جو کہ
جوانی کا زمانہ اور توتوں اور اعضا کی تندرستی کا وقت ہے گذر جا رہا ہے اور عمر کا ارذل (گھٹیا) حصہ آنے
والا ہے، افسوس کہ سب سے اشرف چیز کو جو کہ معرفت الہی ہے ارذل (گھٹیا) عمر کے حوالہ کیا جائے جو کہ محض مہموم
(دہم و خیال) ہے اور اشرف عمر خواہشات نفسانی اور حرص میں جو کہ سب سے ذیل شے ہے صرف ہو،
هلاک المسوفون [آج کا کام کل پر ڈالنے والے ہلاک ہو گئے] اس عالم فانی میں ثقلین (یعنی انسان جن)
کے پیر کرنے سے مقصود اس معرفت کا حاصل کرنا اور اس قلیل مہلت میں مولائے حقیقی (حق تعالیٰ) کی رضا
حاصل کرنا ہے اور ہم جیسے بواہوس لوگ بیہودہ آرزوؤں کے پیچھے اس دولتِ مطاوبہ سے کب تک محروم
رہیں گے اور نفس و شیطان کی رضا و خوشی کے ساتھ اللہ تعالیٰ اجل شانہ کی رضا سے کب تک دور و محروم رہیں گے
الَّذِينَ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ وَمَا نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ ۚ أَلَا يَتَذَكَّرُ الَّذِينَ أُولُوا
کیلئے ابھی تک تم نہیں آیا کہ ان کے دل اللہ کی یاد اور اس چیز (کی تلاوت) کیلئے جھک جائیں جو حق کی طرف نازل ہوئی ہے (یعنی قرآن)
کام روائی خواہش پرستی، بیکار آرزوئیں اور بیہودہ تمنائیں اللہ تعالیٰ کی معرفت کیلئے شدید رکاوٹ اور قوی
مانع ہیں (یہ مقولہ کہ) جو کچھ تیرا مقصود ہے وہی تیرا معبود ہے آپ نے اس رکھا ہوگا۔ اَفَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ
الْهٰٓءَ هَوٰٓءَہٗ اِلٰہًا ۚ (پس کیا تو نے دیکھا کہ جس شخص نے اپنی خواہش کو اپنا معبود بنا لیا) نقص قرآنی ہے۔
عشوة ابلیس از بلیس تست در تو یک یک آرزو ابلیس تست
گر کنی یک آرزوے خود متام در تو صد ابلیس زاید و السلام

تفصیل حاصل کر لی اور مبادی تعینات سے مراد یہی مفصلہ کمالات ہیں، ہر ایک کمال الشخاص میں سے کسی ایک شخص کا مبداء تعین ہے اور ہمارے حضرت (مجدد الف ثانی قدس سرہ) کی تحقیق کے مطابق صفات سبعہ یا ثمانیہ کے لئے وجود علی کے علاوہ بھی خارج میں ایک ثبوت ہے جیسا کہ اہل سنت و جماعت شکر اللہ تعالیٰ سبوح و عظیم اللہ تعالیٰ ان کی کوششوں کو مشکور فرمائے) کا مذہب ہے مختصر یہ ہے کہ وہ کمال اس علی کمال کی اصل میں ملا ہوا ہے اور یہ علی کمال اس کا ظل ہے لیکن اس کمال کا بطون کے مرتبے سے ظاہر نہ ہوتا اس علی کمال کے سبب سے ہے، ہو سکتا ہے کہ اسی اعتبار سے ایک بزرگ نے (یہ) کہا ہو

ولدت احمی ابائہا ان ذامن اعجابات

(میری ماں نے اپنے باپ کو جنا اور بیشک یہ بات نہایت عجیب باتوں میں سے ہے) اس نے ماں اپنے عین ثانیہ کو کہا ہو گا جو کہ اس کا مبداء تعین ہے اور اس ماں کا باپ شان الہی کو کہا ہو گا جو کہ اس کی اصل ہے اور چونکہ عین ثانیہ اس شان کے بطون کے مرتبہ سے ظہور کا سبب ہے ولادت کو جو کہ اس ظہور کا سبب ہے دوسری طرف بھی ثابت کیا اسام

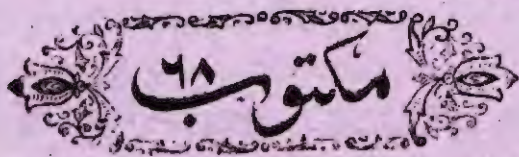
مکتوب

مخدوم زاہد عالی قدس جامع علوم ظاہری و باطنی خواجہ محمد تقی شہدائے سلسلہ کی خدمت میں مسئلہ کلام الہی جل شانہ کے بارے میں علم کا مذہب بیان کرنے اور اس مسئلہ میں حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ کی تحقیق کے بیان میں تحریر فرمایا۔

کلام الہی کے مسئلہ میں اہل سنت و جماعت شکر اللہ تعالیٰ سبوح و عظیم اللہ تعالیٰ ان کی کوششوں کو مشکور فرمائے) کا مذہب یہ ہے کہ حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ ازل سے ابتداء ایک ہی بسیط حقیقی کلام کے ساتھ متکلم ہے، نہ کثر (کثیر ہوتا) اور تفصیل کی اس میں کوئی گنجائش نہیں ہے وہ حضرات فرماتے ہیں کہ اسی ایک بسیط کلمہ سے امر و ہی پیدا ہوئے ہیں اور اسی ایک کلمہ بسیط سے استقام (پوچھا) تمہی (خواہش کرنا) ترجیحی (امید کرنا) اخبار (خبر دینا) وعید (ڈرانا) اور وعدہ صادر ہوا ہے اور وہی کلمہ بسیط ہے کہ جس نے فرقان اور توریت کا نام پایا ہے اور زبور و انجیل کے ساتھ تفصیل اختیار کی ہے اس مقام میں ہمارے حضرت عالی (مجدد الف ثانی) رضی اللہ عنہ کا ایک غفر قول اور تحقیق کے بعد ایک تدریق ہے اور وہ یہ ہے کہ کلام الہی جل شانہ میں اجمال و عدم تجزی (اجزائے ہونے) کے باوجود تفصیل بھی ثابت ہے اور وسعت و تمیز بھی موجود ہے، بسیط ہونے کے باوجود امر نہی سے ممتاز اور اخبار و انشاء سے جدا ہے جیسا کہ ہم مرتبہ

ذات تعالیٰ میں اجمال کے باوجود تفصیل و وسعت کا اثبات (بھی) کرتے ہیں کیونکہ وسعت و تفصیل بھی صفات کمال میں سے ہے اللہ تعالیٰ و تقدس نے فرمایا ہے: **وَاللّٰهُ دَاسِعٌ عَلِيْمٌ** اور اللہ بہت وسعت اور علم والا ہے) جانتا چاہئے کہ ہم اس مرتبہ عالیہ میں جس اجمال و تفصیل کا اثبات کرتے ہیں یہ وہ اجمال و تفصیل نہیں ہے جو ہماری سمجھ میں آجائے اور ہم اس کا ادراک کر لیں کیونکہ اس سے ٹکڑے اور اجزا ہونا لازم آتا ہے تعالیٰ اللہ عن ذلک علواً کبیراً (اللہ تعالیٰ کی ذات اس سے بہت ہی بلند ہے) بلکہ (یہ اجمال و تفصیل بھی) ذات و صفات کی طرح بیچون و بیچکوندہ ہے عرفت ربی بجمع الاضداد (میں نے اپنے رب کو اضداد کے جمع ہونے سے پہچانا) اور یہ معرفت اگرچہ طریقہ عقل کے ماوراء ہے لیکن صحیح کشف اور صریح الہام سے اس کی تائید ہو چکی ہے اور جس تمیز کی علمائے کرام نے نفی کی ہے یہ وہ تمیز ہے جو کہ چون و چندی کی قسم سے ہے کہ یہ بسیط ہونے کے متناقض ہے۔

(فائدہ) چونکہ اس بارگاہ میں لفظ اجمال و وحدت کو لفظ تفصیل و کثرت کے مقابل میں زیادہ مناسبت ہے اس لئے کہ تفصیل و کثرت کا لفظ ٹکڑے اور اجزا ہونے کا وہم پیدا کرتا ہے اسی لئے (نیز گوئی) اس بلند بارگاہ پر اطلاق کے لئے لفظ اجمال و وحدت کو اختیار کیا ہے ورنہ اللہ تعالیٰ جل شانہ اس اجمال و تفصیل سے جو کہ ہماری سمجھ میں آتی ہے منزہ و مبرا (پاک و بری) ہے اور اگر ہم بے چون و حدت و وسعت (کے الفاظ) اختیار کریں تو دونوں ثابت ہیں، فافہم ولا تنکن من القاصرین (پس سمجھ لیجئے اور قاصرین میں سے نہ ہو جائیے)۔



کثرین خادمان محمد عبید اللہ عفی عنہ کے نام بعض مراتب اصول کو اجمال کے طریق پر بیان کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ بذات خود موجود ہے نہ کہ وجود کے ساتھ خواہ وہ وجود عیناً (عین ذات کے طور پر) ہو یا زائداً ہو اور اسی طرح اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی صفات اس کی ذات کے ساتھ موجود ہیں نہ کہ وجود کے ساتھ کیونکہ اس بارگاہ قدس میں وجود کے لئے نگہائش نہیں ہے اور اسی طرح وجوب و امکان کو (بھی) اس بلند مرتبہ میں کوئی نگہائش نہیں ہے اس لئے کہ یہ دونوں (وجوب و امکان) وجود اور باہمیت کے

درمیان نسبتیں میں پس جبکہ وہاں وجود ہی نہیں ہے تو وجوب و امکان بھی نہیں ہے، ہمارے حضرت عالی (محمد الف ثانی) رضی اللہ عنہ فرماتے تھے کہ "جس قدر گہری نظر سے دُور دُور تک پہنچا جاتا ہے محسوس ہوتا ہے کہ اس مرتبہ عالیہ میں ذات ایسی آٹھ صفات کے ساتھ ہے جو کہ ایک دوسرے سے متمیز ہیں حقیقت میں اس کے علاوہ کوئی اور امر خواہ وجود ہو یا وجوب نہیں پایا جاتا، اس مرتبہ کے اوپر ایک ایسا مرتبہ ہے جہاں یہ صفا حضرت ذات تعالیٰ و تقدس میں محض اعتبارات ہیں اور وہ ذات تعالیٰ پر زائد نہیں ہیں، ہاں صرف اس قدر کہ ان اعتبارات کو اس مرتبہ میں ایک دوسرے کے ساتھ تمیز ثابت ہے اور اس مرتبہ کے اوپر ایک ایسا مرتبہ ہے کہ وہاں یہ تمیز بھی موجود نہیں ہے اور محض اعتبارات کے سوا کوئی اور امر مفہوم نہیں ہوتا، اور اس مرتبہ کے اوپر وہ مرتبہ مفرد ہے جہاں کوئی اعتبار بھی ملحوظ نہیں ہے اور جہل و حیرت اس مقام کے لئے لازم ہے جاننا چاہئے کہ پہلے تینوں مرتبوں میں چونکہ ذات تعالیٰ صفات کے ساتھ ملحوظ ہے اس لئے مثالی صورت دائرہ کی شکل میں ظاہر ہوتی ہے اور دوسرے ظاہر ہوتی ہیں ان میں سے ایک قوس سے ذات مراد ہے اور دوسری قوس صفات سے عبارت ہے اور آخری مرتبہ میں چونکہ کوئی اعتبار و اضافت ملحوظ نہیں ہے لازماً مثالی صورت میں نصف دائرہ جو کہ ذات کی ایک قوس سے کنایہ ہو گا ظاہر ہوتا ہے اور یہی ستر ہے کہ ہمارے حضرت عالی (محمد الف ثانی) قدس سرہ نے طریقہ کے بیان والے مکتوب میں لکھا ہے کہ "اس مرتبہ میں ایک قوس کے علاوہ ظاہر نہیں ہوا یہاں کوئی ستر (بھید) ہو گا کہ جس ستر پر اطلاع نہیں دی گئی"۔ جاننا چاہئے کہ ان چاروں قسم کے مراتب میں سے پہلا مرتبہ جو کہ منزہ صفات لطیفہ روح کے نصیب ہے اور دوسرا مرتبہ جو کہ شیونات کا مقام ہے لطیفہ سر کے نصیب ہے اور تیسرا مرتبہ جو کہ تنزیہ و تقدس کے ساتھ مناسبت رکھتا ہے لطیفہ خفی کے نصیب ہے اور چوتھا مرتبہ اخفی کے نصیب ہے اور قلب کا نصیب مرتبہ افعال سے ہے جو کہ ان (چاروں) مراتب سے نیچے ہے، عالم امر کے ان چاروں قسم کے مرتبوں سے گزرنے کے بعد معاملہ عالم خلق کے ساتھ جا پڑتا ہے، والٹ لام

۱۷۵

مکتوب ۶۹

حقائق آگاہ خواجہ محمد صدیق کشمی و خواجہ محمد صالح کو لابی کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ عارف خواہ کمال الکمال تک پہنچ جائے اس کو ذات تعالیٰ و تقدس کے بعض وجوہ میں سے حصہ ملے گا اور بعض کامل اولیا ایسے ہوں گے کہ جن کو ذات سبحانہ و تعالیٰ کے تمام وجوہ سے حصہ ملے گا۔

الحمد لله وسلام علیٰ عبادہ الذین اصطفیٰ، آپ کے درویش گرامی التفات ناموں نے مشرف کیا اللہ تعالیٰ کے کرم کے امیدوار رہیں۔ ع

بناریکی درویش آپ حیات مت [تاریکی کے اندر آب حیات ہے]

غور سے سنیں، جب کوئی عارف وصول کے مقامات کو طے کر کے معاملہ ایسے مقام تک پہنچا لیتا ہے جو کہ قرب کی منزلوں میں اس کی ترقیات کا منتہا (آخری درجہ) ہے تو یقیناً اس کا نصیب ذات کی بعض وجوہ ہوگا جو کہ اس اسم کے اصول میں سے ایک اصل ہے جو اس عارف کا مبداء تعین ہے اور اسم کی جامعیت کے مطابق اس وجہ میں بھی جامعیت ہوگی اور حقدار اسم زیادہ جامع ہوگا جو بھی اسی قدر جامع ہوگی لیکن تمام وجوہ سے حصہ ملنا اور بات ہے اور ایک ایسی وجہ ہے جو کہ تمام وجوہ کی جامع ہے حصہ ملنا اور بات ہے جیسا کہ سمجھ دار آدمی پر یہ بات پوشیدہ نہیں ہے۔

اگرچہ عارف کا معاملہ اصول اور اصول اصول سے اوپر چلا جائے لیکن اپنے اسم کے مطابق جو کہ اس کا مرقی (ترتیب کرنے والا) ہے پابندی کو بھی اپنے ساتھ لے جائے گا اور وہ تمام وجوہ سے تفصیل کے طور پر حصہ نہیں پائے گا، اگرچہ وصول کے پہلے مرتبہ میں اس وجہ کو تمام وجوہ میں مستہلک (قاتی) پائے اور تیسرے ممتاز نہ دیکھے لیکن حقیقت میں وہ ممتاز ہے جب اس مقام میں پوری طرح فرما حاصل کر لے گا اور نظر کی تیزی رکھتا ہوگا تو تیسرے (انتیاز) کو پالے گا۔ جب آپ کو یہ معرفت معلوم ہوگی تو اور اس سے زیادہ عجیب اور زیادہ گہری معرفت سنیں۔ بعض کالمین اس قسم کے موتے ہیں کہ ان کو تمام وجوہ سے حصہ ملتا ہے اس کا بیان یہ ہے کہ اس وجہ کو جو کہ اس اسم کی اصل ہے جو اس سالک کا مبداء تعین ہے دوسری وجوہ کے ساتھ ایک مابہ الاشتراک (مشترک جزو) ہے وہ اس مابہ الاشتراک کے ذریعے سے تمام وجوہ سے حصہ حاصل کرے گا کیونکہ نوع کو اپنی جنس کی طرف شاہراہ ہے۔ سوال، ماہیت مابہ الاشتراک اور مابہ الانتیاز سے مرکب ہے اور ہر ایک کی خصوصیات علیحدہ ہیں تو کیا یہ ممکن ہے کہ تمام وجوہ مابہ الانتیاز سے بھی کچھ حصہ حاصل کر لے۔

ہم جواب دیں، کہتے ہیں چونکہ مابہ الاشتراک کو مابہ الانتیازات پر صدق ہے اگرچہ عرضی ہے اس لئے کہ جنس خاص اپنی انواع کی فصول کے لئے عرض عام (موتی) ہے پس اس وجہ سے وہ مابہ الانتیازات سے بھی پورا حصہ حاصل کر لے گا اور عرض عام کے ذریعے سے اس کے افراد کو پہنچ جائے گا اور ذات تعالیٰ کی تمام وجوہ سے مفصل طور پر حصہ پالے گا اور تمام کمالات سے جن کا حاصل ہونا نوع بشر میں ممکن ہے خاتم الانبیاء علیہ وسلم افضل الصلوات واکمل التحیات والتسلیمات کے طفیل سے حصہ حاصل کر لے گا، یہ معرفت انبیائے کرام علیہم التحیات والبرکات کے بعد ہمارے حضرت علیؑ قدس اللہ ربہ الاقدس کی حق معرفتوں اور ان مخصوص کمالات میں سے ہے۔

مکتوب

علامہ افضل ولد شیخ ہدایت الدین مرہٹری کے نام حدیث القبر و روضۃ من ریاض الجنۃ کے معنی اور اس بشارت کے بیان میں کہ جس کے ساتھ حضرت محمد الفاتمی رضی اللہ عنہ شرف ہوئے ہیں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم بسم اللہ العظیم و مصیلاً علی رسولہ الکریم الداجین نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث شریف میں آیا ہے کہ القبر و روضۃ من ریاض الجنۃ (قبر جنت کے باغوں میں سے ایک باغ ہے) قبر کے باغ ہونے سے مراد (بظاہر) یہ ہے کہ جو پردہ اور مسافت بفقہ قبر اور جنت کے درمیان واقع ہے و دور ہو جاتی ہے اور ان دونوں مقاموں کے درمیان کوئی پردہ اور رکاوٹ باقی نہیں رہتی گویا زمین بفقہ قبر کو جنت کے ساتھ فنا و بقا حاصل ہو جاتی ہے پس سمجھ لیجئے۔ اور یہی معنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس قول کے بھی ہیں ملکین قبری و ممبری روضۃ من ریاض الجنۃ (میری قبر اور میرے ممبر کا درمیانی حصہ جنت کے باغوں میں سے ایک باغ ہے) جانا چاہئے کہ اس طرح کا باغ اخلاص ان خواص حضرات کے لئے مخصوص ہے ہر مومن کو میسر نہیں ہے زیادہ سے زیادہ یہ ہے کہ جب مومنوں کی قبریں ایک طرح کی صفائی اور نورانیت پیدا کر لیتی ہیں تو ان میں اس بات کی صلاحیت پیدا ہو جاتی ہے کہ جنت کا عکس ان قبروں میں منعکس ہو جائے اور صفائی حاصل کئے ہوئے آئینہ کی طرح ہو جائیں۔

پوشیدہ نہ رہے کہ ہمارے حضرت عالی مجدد الفاتمی (قدس سرہ) کو بھی سرورِ دین و دنیا علیہ افضل الصلوٰۃ و اکمل التحیات کے غایت درجہ کے اتباع کی وجہ سے یہ بشارت دی گئی تھی کہ روضۃ ممبر کہ جس میں انتخاب کی قبر مبارک ہے اور اس روضۃ مقدسہ کا حصہ فقیہ جنت کے باغوں میں سے ایک باغ ہے (حضرت مجدد الفاتمی (قدس سرہ) فرماتے تھے کہ مجھے اس بات کی بشارت دی گئی تھی کہ اگر اس مشہور روضۃ کی مٹی کی ایک ٹمچی کسی شخص کی قبر میں ڈالیں تو بہت بڑی امیدیں ہیں پس جو شخص اس روضۃ میں دفن ہوا اس کیلئے کیا کچھ بشارت ہوگی انھد شری العلیین الصلوٰۃ والسلام علی رسولہ محمد وآلہ جمعین۔

۹۵

مکتوب

محمد مومن بیگ کابلی کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ ماسوی اللہ سے تعلق رکھنا نہایت شدید مرض ہے

سلام علیکہ طیبہ (تم پر سلام تو تم خوش رہو) ۵

ہرچہ جز عشق خدائے احسن است

گر شکر خوردن بود جاں کندن است

(اللہ تعالیٰ کے عشق کے بغیر کوئی چیز خواہ کتنی ہی اچھی ہو اگرچہ وہ شکر مٹھائی کھانا ہی ہو وہ بھی جان لیوا ہے)

حق سبحانہ و تعالیٰ کے سوا کسی چیز کی محبت میں گرفتار ہونا دل کا نہایت شدید مرض ہے اس کے ازالہ کی فکر کرنا سب سے زیادہ اہم کام ہے۔ ع
 درخانہ اگر کس است یک حرف بس است (مگر میں کوئی ہے تواس کے لئے ایک حرف کافی ہے)

مکتوب ۲

ملا مسافر کے نام قضائے الہی جل شانہ پر راضی رہنے کی ترغیب میں تحریر فرمایا ہے۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم ہر آدم ملا مسافر خیر و عاقبت سے رہیں اور یاد الہی جل شانہ کے ساتھ خوش و خرم رہیں، آپ کے مکتوبات موصول ہوئے، جو رنج و غم بھی (انسان کو) پہنچتا ہے چونکہ وہ اللہ تعالیٰ کے ارادے اور تقدیر سے ہے اس لئے رضا مندی کے سوا کوئی چارہ و تدبیر نہیں ہے طاعات کے معمولات پر مستعد رہیں اور تکالیف و امراض بصبر و تحمل کرتے رہیں اور اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے عاقبت طلب کرتے رہیں اور مخلوق میں سے کسی کو درمیان میں نہ دیکھیں اور تمام امور کو حق سبحانہ و تعالیٰ ہی کی طرف سے جائیں اور اس کے دور کرنے کو بھی اسی سے چاہیں کیونکہ اس سبحانہ و تعالیٰ کی تقدیر کے بغیر کوئی شخص کسی کو ضرر نہیں پہنچا سکتا اور اس کے ارادہ کے بغیر کوئی شخص ضرر (تکلیف) کو دوسرے پر کر سکتا نہ گی کاراستہ یہی ہو۔ والسلام

مکتوب ۳

مولانا حسن علی نے آٹھ ایک سوال کے جواب میں تحریر فرمایا جو انھوں نے مرزا عبید اللہ کے نام والے مکتوب پر کیا تھا۔

بسم اللہ حامداً و مصلیاً [اللہ تعالیٰ کی حمد کرتے ہوئے اور رسول اللہ پر درود بھیجتے ہوئے اللہ تعالیٰ کے نام سے شروع کرتا ہوں]۔ ہر آدم ملا حسن علی تے اللہ تعالیٰ اس کے حال کو اچھا کرے اور اس کی تمنائوں کو پورا فرمائے، میرے ایک مکتوب بنام ہر آدم عبید اللہ بیگ (مکتوب ۲۹ جس کا ترجمہ گذر چکا ہے) پر ایک شبہ تحریر کیا اور جواب طلب کیا تھا کہ ”اچھے اور بُرے میں فرق و امتیاز مقام شریعت میں ہے چنانچہ انھوں نے ایک رسالہ میں دیکھا ہے کہ طریقت میں سراسر صلح اور ہر شخص کے ساتھ دوستی ہے بخلاف شریعت کے کہ اس میں دشمنوں کے ساتھ جنگ ہے اور دوستوں کے ساتھ صلح ہوتی ہے الخ“ عجیب و اہم بات شبہ ہے (بھلا) طریقت کا شریعت سے کیا مقابلہ اور کونسی مساوات ہے، شریعت متورہ ایسی وحی قطعی سے ثابت ہوئی ہے کہ جس میں شک و شبہ کوئی گنجائش

نہیں ہے اور اس کے احکام کے لئے ہرگز نسخ و تبدل نہیں ہے قیامت قائم ہونے تک یہ احکام باقی ہیں اور اس شریعت کے مقتضی پر عمل کرنا ہر خاص و عام کے لئے ضروری و لازمی ہے، طریقت اس کے احکام کو ہرگز رفع نہ کر سکتی اور اپنے اہل (اہل طریقت) کو تکالیف شرعیہ سے آزاد نہیں کر سکتی، اہل سنت و جماعت کے قطعی (یعنی مسلم) عقائد میں سے (یعنی عقیدہ بھی) ہے کہ بندہ (ہوش و حواس کی حالت میں) ہرگز ایسے مقام کو نہیں پہنچ سکتا کہ تکالیف شرعیہ اس سے ساقط ہو جائیں (اس پر فرض و واجب نہ رہیں) جو شخص اس کے خلاف عقیدہ رکھتا ہے وہ اہل اسلام کے گروہ سے خارج ہے جس جماعت کو حق سبحانہ و تعالیٰ اپنا دشمن قرار دے اور ان کے ساتھ دشمنی و سختی و جہاد و قتال کرنے کا حکم دے اس جماعت کے ساتھ صلح و دوستی کرنا قاعدہ اسلام سے خارج ہے، اور اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی محبت کا دعویٰ اس کے ساتھ جمع نہیں ہو سکتا اور اس بات کی طرف جانے نہیں دیتا کیونکہ محبوب کی اطاعت اور محبوب کے دوستوں سے محبت کرنا اور اس کے دشمنوں سے بری و بیزاری کرنا مقام محبت کے لوازم ہیں سے ہے۔

ہاں یہ ضرور ہے کہ اس راہ کے بعض سالکین پر بعض ایسے امور جو بظاہر کتاب و سنت کے مخالف ہوتے ہیں بکثرت وارد ہوتے رہتے ہیں کہ آخر ان سے گزرا ہی پڑتا ہے ایسے وقت میں شریعت کی باگ ڈور کو ہاتھ سے نہ دے اور سنت کو دانتوں سے مضبوط کیڑے (یعنی مضبوطی سے سنت پر عمل کرے) اور اپنے کشف و وجدان کے برخلاف اہل سنت و جماعت کی تقلید پر اعتقاد و عمل اختیار کرے (بعض اوقات) اس راستہ کے خس و خاشاک اپنی آنا اللہ الایہ [یشک میں ہی اللہ ہوں] کی صدا بلند کرتے ہیں اور سالک بیچارہ کو اعلیٰ مطالب سے باز رکھ کر اپنی پرستش (عبادت) کی دعوت دیتے ہیں، ایسے وقت میں صاحب استقامت سالک کو چاہئے کہ خلیل (حضرت ابراہیم علیہ السلام) کی متابعت تلاش کرے اور لا اِجْبُ الْاَقْلِلِ [میں زائل ہونے والی چیزوں سے محبت نہیں کرتا] کہے اور وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلّٰہِ [میں نے اپنا چہرہ اللہ تعالیٰ کی طرف متوجہ کر لیا] کے مصداق غیب الغیب کی طرف دوڑے اور اللہ تعالیٰ کے حبیب (حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم) کی متابعت کے ذریعہ نظر کی کمی میں مبتلا نہ ہو، اور کبھی (سالک) اپنے آپ کو ان حضرات کے مساوی جانتا ہے جو بالاجمل اس سے افضل ہیں اور کبھی (اپنے آپ کو ان سے) افضل دیکھتا ہے، مسجد اور بیت خانہ کو یکساں خیال کرتا ہے اور اسلام اور کفر کو برابر پاتا ہے اگر (ایسا سالک) اعتقاد و عمل میں کتاب و سنت کی باگ ڈور کو ہاتھ سے نہ دے تو وہ معذور ہے کیونکہ وہ کشف و وجدان میں اختیار نہیں رکھتا، والسلام اولاً و آخراً۔

مکتوب

حقائق آگاہ نعمت اللہ قادری کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ سبقت اصل کی طرف سے ہے اور اصل میں جو کچھ ہے وہ اصل سے مستعار ہے اور اصل سے ظل کا انصیب اضمحلال ہے۔

بسم اللہ حامداً ومصلياً، آپ کے عنایت نامہ نامی اور مکتوب گرامی نے جو کہ آپ نے اس بے حاصل کے ناخوش فرمایا تھا مشرف کیا، امید رکھتا ہے کہ اسی طریق پر اس ناکارہ کو کبھی کبھی اپنے محبت سے پر نور دل کے پہلو میں جگہ دیتے رہیں گے اور خاص اذواق کے ساتھ نوازتے رہیں گے (اس جانب سے) کسی خط کی سبقت کے بغیر اس مکتوب کا وارڈ نہ ہونا جو کہ عین مہربانی سے تھا ایک غیر مترقبہ نعمت تھی اس کے وھول ہونے سے فتوحات و ترقیات کا امیدوار ہوا، بیشک سبقت بزرگوں (ہی کی طرف) سے ہوتی ہے اور کم کریموں (ہی کی جانب) سے شایاں ہے ع

درخانہ بیکر خدائی ماند ہمہ چیز (گھر کی ہر چیز گھر کے مالک ہی کی ہوتی ہے)

پہلے ہی سے ایسا دستور چلا آ رہا ہے اور شوق کا اندھ ہونا اصل ہی کی طرف منسوب ہوا ہے بدایت (شروع ہونا) میرے اور آغاز اصل سے ہے، یحییٰ رحمہ اللہ و محمد بنوہ اللہ (وہ اللہ تعالیٰ ان سے محبت کرتا ہے اور وہ اس اللہ تعالیٰ سے محبت کرتے ہیں) جو خیر و کمال کہ ظل رکھتا ہے وہ سب اصل سے مستفاد و مستعار ہے ظل بذات خود کسی چیز میں استقلال نہیں رکھتا اگر وہ غیر و کمال کی نسبت اپنی طرف کرے تو وہ خائن ہے اور اصل کے ساتھ برابری کا دعویٰ کرتا ہے اس کے حق میں کمال یہ ہے کہ کمال کی نفی کرے اور نیکی یہ ہے کہ وہ نیکی کی نفی کرے جو حصہ کہ وہ اصل سے رکھتا ہے مستحبات (تعلقات) کے مطابق اس کے ساتھ محو و متلاشی (فانی) ہے جس قدر اصل کا ظہور زیادہ ہوگا اسی قدر ظل کا محو و لاتے ہونا زیادہ ہوگا بجا پارہ (ظل) جو کہ نفی ہونے کے سوا اصل سے کچھ حصہ نہیں رکھتا اس کے کمال سے کیا خبر رکھے گا اور اس کے جمال کا کس طرح پتہ لگائے گا

گیرم کہ بغفانہ نایار خسراں کو حوصلہ و طاقت دیدار کہ دارد

(میں ناتاہوں کہ ہمارے غم خانہ (دل) میں یا خوش خرام ہے لیکن اس کے دیدار کا حوصلہ و طاقت کس کو ہے) —
لے میری امید گاہ اس وقت میں جو کہ عہد نبوت سے دوری کا زمانہ ہے اور سنت کے انوار کی کمی اور بدعت کی ظلمات کے هجوم کا وقت ہے آپ جیسے شاہبازوں کا وجود بہت قیمتی ہے اگر ہم جیسے گمنامی کے گوشہ نشین گمنامی کے کونے میں ہزاروں ریاضتیں بھی کریں اور ہاتھ پیریاں (توبہ) آپ کے اس ایک کلمہ حق کے برابر نہیں ہوتا

جو کہ بادشاہوں کے دل میں اثر کر جائے اور (بلکہ ہماری ریاضتیں) اس کی گرد کو بھی نہیں پہنچ سکتیں، حق سبحانہ و تعالیٰ نے بادشاہوں کو دنیا میں جسم کے اندر روح کی مانند بنایا ہے کہ روح کی درستی جسم کی درستی ہے اور روح کا فساد (خرابی) جسم کا فساد ہے اسی طرح سلاطین کی اصلاح تمام عالم (دنیا) کی اصلاح ہے (بھلا) کو نسا عمل ہے جو اس کی گرد کو پہنچے۔

میرے مکرم! اپنی کے آثار والے شیخ محمد صالح جو کہ مجالس اور محروں میں آپ کے ثنا گو اور آپ کے اوصافِ جمیلہ کی اشاعت کرنے والے ہیں اور آپ کے اخلاق و احسان کی باتیں سناتے رہتے ہیں چونکہ ان حدود (یعنی آپ) کی طرف جا رہے تھے اپنی ناقابلیتوں کے باوجود وہ غیر مہربان کلمات کے ساتھ اپنے آپ کو آپ کے معطل میں یاد کر لیا اور آپ کے اوقاتِ شریف میں خلل انداز ہوا، آپ کے افادہ و ارشاد کے ظلال سایہ انداز اور دراز رہیں۔

مکتوبہ ۷۶

نہ زاطہریک کے نام اس باب میں تحریر فرمایا کہ ذکر کو کسی فرض کے ساتھ مخلوط نہ کریں اگرچہ ہوا پر احوال ہی ہوں۔ اللہ تعالیٰ اپنے ماسوی کی غلامی سے آزاد کرے اور مدارجِ قرب میں ترقیات عطا فرمائے، مقبول بندہ وہ ہے جو دائمی ذکر کے ساتھ منصف ہو اور ایک لمحہ بھی غفلت اور خواہش نفسانی میں مشغول نہ ہو اور ذکر کو اپنی اغراض سے آلودہ نہ کرے اور اخلاص والا ہو بلکہ اپنے احوال و مزاج پر کبھی ذکر میں لحاظ و خیال نہ کرے، آیت کریمہ **فَاذْكُرُونِي اَذْكُرْ لَكُمْ الْاٰیۃ** (تم مجھے یاد کرو میں تمہیں یاد کروں گا) کے مطابق ضرور اس طرف سے بھی یاد کریں گے دیکھئے وہ کس طریق پر یاد کرتے ہیں اور کس عطیہ کے ساتھ نوازتے ہیں بلکہ اس وقت میں **اَذْكُرْ لَكُمْ الْاٰیۃ** میں تم کو یاد کروں گا) بھی منظور و ملحوظ نہ ہو اور خلوص و خلوصِ تمنا کے ساتھ متوجہ و حاضر رہے بلکہ ایسا حضور ہو کہ اس کی ذات بھی درمیان میں نہ ہو اور وہ بھی اپنا سامانِ عدم کے صحرا کی طرف لے جائے اور حضور خود بخود رہتا ہو جائے

ایں کار دولت ست کنوں تا کرادہند (ایضیب کی بات ہو دیکھئے اب کس کو خیانت کرتے ہیں)۔

والسلام علی من اتبع الهدی والترم متابعتا المصطفیٰ علیہ و علی آلہ من الصلوات افضلہا و من التسلیمات اکملہا۔

مکتوب ۷

مرزا انان اللہ بریلوی کے نام سورہ اخلاص کی تاویل کے بیان میں تحریر فرمایا

بسم اللہ الرحمن الرحیم الحمد لله ونصلى على رسوله الكريم ط

از ہر چہ می رود سخن دوست خوشتر است (دوست کی حیات بھی بیان کی جائے پسندیدہ ہے)

۱۹۳ ہر کہنے والے سے زیادہ معزز ذات (اللہ تعالیٰ) نے فرمایا ہے قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ مَکْمَرٌ هُوَ غَوَّیًا غَیْبٌ ہُوَ بِتِ
طرف اشارہ ہے اور اس ذات کے لئے استعمال کیا گیا ہے جو کہ شیون و اعتبارات سے حتیٰ کہ اطلاق کی قید سے
بھی بلند و معر ہے اور اللہ سے مراد قابلیتِ اولیٰ اور وحدتِ ذاتیہ ہے جو تجرّد اور تمام اوصافِ کمال کے ساتھ
منصف ہونے کے خاص اعتبار کے لئے ذاتِ تعالیٰ و تقدس کی قابلیت ہے اور احد احدیت مجرّم سے کنایہ ہے
جو کہ صفات و اعتبارات سے مجرّد ہونے کے ساتھ مقدر ہے، اللہ الصمد و احدیت کی طرف اشارہ ہے جو کہ
صفاتِ افعالیہ و تمام صفاتِ ثبوتیہ و شیون و اعتباراتِ ذاتیہ کے اوصافِ کمال کے ساتھ منصف ہونے کا مرتبہ ہے
اس لئے کہ مقامِ صمدیت کے لئے یہ انصاف ناگزیر ہے اسی لئے ہوا الصمد کی بجائے اللہ الصمد آیا کیونکہ اس انصاف
کی قابلیت خاص اسی مرتبہ کے لئے ہے اور اس مرتبہ میں جس کی تعبیر ہووے واقع ہوئی ہے یہ قابلیتِ مرتبیت
گہری کے وسیلہ کے بغیر جو کہ مقامِ لاحق ہے ہرگز ملحوظ نہیں ہے، لَمْ یَلِدْ وَلَمْ یُولَدْ وَلَمْ یَكُنْ لَّهٗ کُفُوًا
أَحَدٌ صفاتِ سلبیہ اور تنزیہات و تقدسیاتِ ذاتیہ کی طرف اشارہ ہے کہ جن کی تفصیل اور اسی طرح شیون
ثبوتیہ کی تفصیل اللہ واحد و قہار کے سوا کوئی نہیں جانتا۔ پس یہ سورہ عالیہ الفاظ کے اختصار و قلت کے
باوجود مراتب و وجوب کی جامع اور اسرار و معارفِ الہیہ پر حاوی ہے اور لفظِ مبارک صمد جس طرح سے کہ
مرتبہ و وجوب کے شیون و کمالات کا جامع ہے (اسی طرح) مراتب کوئی و تعیناتِ امکانی کی طرف بھی اشارہ کرتا ہے
کیونکہ صمدیت اختیار کا مطالبہ کرتی ہے پس یہ سورہ مبارکہ متبرکہ اجمال کے طور پر تمام وجودی و امکانی
مراتب کی جامع واقع ہوئی ہے اور کوئی کمال ایسا نہیں رہا کہ جس کی خبر اس سورہ نے نہ دی ہو، اس کے
قاری (پڑھنے والے) کو چاہئے کہ اس پر سرسری طور سے نہ گذر جائے اور اس کے معانی و اسرار سے بے خبر نہ رہے
اور کمالِ صفات کے ملاحظہ اور جمالِ لازوال کے مشاہدہ سے بے بہرہ نہ جائے اور اخلاقِ کمال کے ساتھ متخلق
ہونے اور اوصافِ جمال کے ساتھ متحقق ہونے کا کچھ حصہ حاصل کرے اور ہوتی ذاتِ تعالیٰ کے ساتھ
کچھ یقین حاصل کرے اور اجمال و تفصیل کے مرتبہ سے استعداد کے مطابق بہرہ مند ہو جائے اور صمدیت

باری تعالیٰ اجل عظمتہ کے ملاحظہ سے اپنی ذاتی احتیاج اور فطری فقر کا مصلحہ کرے اور خیر و کمال کے اوصاف کلی طور پر حق تعالیٰ کے ساتھ مشوب و مخصوص جانے اور نفس امارہ کی انانیت (میں پن) سے پوری طرح رہائی حاصل کرے اس وقت اس کی پیدائش سے جو کچھ مقصود تھا حاصل ہو جائے گا اور صفات تنزیہ تقدیس سے کجمن کے ساتھ یہ سورۃ ختم ہوئی ہے اس کے حق میں نعمت تمام ہو جائے گی۔

۱۹۵

جان لیں کہ سالک جس قدر بھی عروج کے درجات میں ترقی کرتا اور قرب پیدا کرتا اور فنا و بقا سے مشرف ہوتا ہے ہر وقت اس کو دینی و دنیائی لائق ہے اور وہ اس بارگاہ کے ساتھ کسی قسم کی بھی مجانست اور اتحاد پیدا نہیں کرتا اور اس کی ذات و صفات میں کوئی مشارکت حاصل نہیں کرتا کیونکہ بندہ ہمیشہ بندگی کا طوق گلے میں ڈالے ہوئے ہے اور وہ سبحانہ و تعالیٰ ہمیشہ اپنے تزیین و تقدیس کے ساتھ موصوف ہے۔

مال للزباب و رب الارباب (چرنبنت خاک را با عالم پاک)۔ آپ نے اپنے اور بعض اپنے دوستوں کے جو بعض اوقات و کثوف و احوال لکھے تھے اعلیٰ و سیندیرہ میں ان کے مطالعے بہت زیادہ فرحت بخشی، اللہ تعالیٰ فتوح و ترقیات کے دروازے ہمیشہ کھلے رکھے بالنون والصادر۔

مکتوب

شیخ عبدالحجید برہانپوری کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ درجہ کمال تک پہنچنے کے لئے علامات ہیں۔

بسم الله الرحمن الرحيم و محترم بھائی شیخ عبدالحمید اس دور افتادہ (کی طرف) سے سلام
عافیت انجام پڑھیں، اس بھائی کا پسندیدہ مکتوب جو کہ اس ناکارہ کے نام موسوم تھا شہر بلتان سے
پہنچا، اس کے مطالعہ نے بہت زیادہ فرحت بخشی اور اس میں بعض بلند احوال اور اعلیٰ مقامات بھی
مندرج تھے، اگر حق سبحانہ و تعالیٰ (کسی) بندہ کو بعض فضیلتوں کے ساتھ مخصوص فرمادے اور اکابر کے
بلند مقامات پر سرفراز کر دے تو کیا تعجب ہے اِنَّ رَبِّيْ رَحِيْمٌ وَّ دُوْدٌ اَشْكُ اَمْرًا بِرَبِّهِ اَنْ يَّهْدِيَ رَحْمَتُهُ
اور بہت محنت کرنے والا ہے [لیکن اس قسم کے امور کے لئے سنتِ عالیہ کا ابتلاء اور ناپسندیدہ برعت سے
اجتناب شرط ہے اور دوسری شرط یہ ہے کہ اس (بندہ) کی خواہش احکام شرعیہ اور سنن پسندیدہ کے تابع
ہو جائے۔ حدیث شریف کا مصون ہے: لَنْ يُّؤْمِنَ اَحَدُكُمْ حَتّٰى يَكُوْنَ هَوَاؤُهُ تَبَعًا لِّمَا جِئْتُ بِهِ
[نہیں سے کوئی شخص اس وقت تک مؤمن نہ رہے، ہرگز نہیں ہوگا جب تک اس کی خواہش میری لائی ہوئی شریعت کے
تابع نہ ہو جائے] حق سبحانہ و تعالیٰ اقرب کے درجات میں ترقیات نصیب فرمائے اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی

مکتوب ۸

میر محمد ابراہیم ولد سیادت دستگاہ میر محمد نعمان کے نام رابطہ و فتاویٰ الشیخ و اتباع سنت حاصل کرنے اور شیخ کمال کی صحبت اور فتاویٰ ائمہ کے اختیار کرنے پر جو کہ اس راستہ کا پہلا قدم ہے ترغیب دینے کے بیان میں تحریر فرمایا ہے

۱۹۹

بسم اللہ حامداً للہ العظیم و مصلياً علی رسولہ الکریم اے سرور اہل اور نقابت کو پہناہ دینے والے! ہمارے طریق میں کمال کے درجہ پر پہنچنے کا مدار شیخ مقتدا کے ساتھ محبت کا رابطہ رکھنے سے وابستہ ہے، طالب صادق اس محبت کے راستے سے جو وہ شیخ کے ساتھ رکھتا ہے اس کے باطن سے فیوض و برکات اخذ کرتا رہتا ہے اور باطنی مناسبت کے ذریعہ سے ساعت بساعت اس کے رنگ میں رنگ جاتا ہے، بزرگوں نے کہا ہے فتاویٰ الشیخ فائے حقیقی کا مقدمہ ہے، مذکورہ رابطہ اور فتاویٰ الشیخ کے بغیر تنہا ذکر و بندہ تعالیٰ تک پہنچانے والا نہیں ہے، ذکر اگرچہ وصول (الی اللہ) کے اسباب میں سے ہے لیکن غالب طور پر محبت کے رابطہ اور فتاویٰ الشیخ کے ساتھ مشروط ہے، ہاں طریقہ ذکر کو لازم پکڑنے بغیر آداب محبت کی رعایت اور شیخ کی توجہ و التفات کے ہونے ہوئے یہ رابطہ تنہا

— بھی موصل ہے اور اختیاری سلوک و تسلیک میں جو کہ دوسرے طریقوں کے ساتھ وابستہ ہے کام کا مدار اور اوزاد کار کی پابندی پر ہے اور معاملہ کی بنیاد ریاضتوں اور چلوں پر ہے اور یہ طریقت سے اس طرح کا رجوع نہیں ہے اور اس طریقہ میں جو کہ صحابہ کرام علیہم الرضوان کا طریقہ ہے افادہ (فائدہ پہنچانہ) اور استفادہ (فائدہ حاصل کرنا) انعکاسی ہے، آداب کی رعایت کے ساتھ شیخ مقتدا کی صحبت کافی ہے، اور اوزاد کار و طاعات کی پابندی بھی امدادی اور معاون امور میں سے ہے، کمالات حاصل کرنے میں خیر البشر علیہ علیٰ آرا الصلوٰت و الزکیات و التسلیمات و التحیات النامیات کی صحبت ایمان و تسلیم اور اطاعت کی شرط کے ساتھ کافی تھی، اسی لئے وصول کی راہ اس طریقہ میں اقرب (سب سے زیادہ قریب) ہو گئی ہے اور شیخ کمال مکمل سے فیوض و برکات اخذ کرنے میں نہایت بوڑھے، بچے، شیوخ، زندہ اور مردہ سب برابر ہیں، اس طریقہ عالیہ میں جو کہ ہدایت میں نہایت کے درجے ہونے کو شامل ہے سنت منورہ کا اتباع کرنا اور بدعت ناپسندیدہ سے اجتناب کرنا ہے حضرت خواجہ احمد راقس سرہ نے فرمایا ہے اگر لوگ پوچھیں کہ حضرات خواجگان قدس اللہ تعالیٰ اسرارہم کے خاندان کے درویشوں کا اعتقاد کیا ہے تو تو کہہ دے کہ اہل سنت

جماعت کے مطابق اعتقاد اور دوامِ عبودیت ہے جو کہ عبادتِ ادا کے بغیر تصور نہیں ہے اور وہ کسی غیر کے وجود کے شعور کی مزاحمت کے بغیر بلکہ وجودِ حق سبحانہ و تعالیٰ کی صفات سے بھی ذہول و نسیان اور بھول جانے کے ساتھ حضرت حق سبحانہ کی مقدس بارگاہ میں دوامِ آگاہی مراد ہے، اس سعادتِ عظمیٰ کا پانا جذبہ کے تصرف کے بغیر جس سے مراد محبتِ ذوقیہ کا ظہور ہے میسر نہیں ہے، جذبہ کے طریق میں کسی ایسے شخص کی صحبت سے زیادہ قوی ذریعہ کوئی نہیں ہے کہ جس کا سلوک جذبہ کے طریق سے واقع ہوا ہو اگر حق سبحانہ و تعالیٰ محض اپنی غایت سے کسی ایسے شخص کی صحبت میں پہنچا دے کہ (جس کے) جذبہ کے تصرف کا اثر ظاہر ہو جائے جس سے مراد ذوق کے طور پر حق سبحانہ کے ساتھ آگاہی ہے اور دل کو اس آگاہی میں ایک لذت ہے، اس کو چاہئے کہ اپنی سعادت ہر کلی و جزئی امر میں اس کی اطاعت میں جانے اور اپنی بدبختی اس سے روگردانی میں جانے، ہمیشہ اپنے اوقات کو اس کے ادب کی نگاہداشت میں صرف کرے اور جو چیز بھی اس کو ناپسند ہے اُس سے اپنے آپ کو بچائے اور اس کی مرضی کے خلاف کاموں میں اپنے آپ کو مصروف نہ کرے، چنانچہ جو کچھ اس کا محبوب (پسندیدہ) ہو اس کو اپنا محبوب بنائے اور جو کچھ اس کو ناپسند ہو طبعی طور پر اس سے نفرت کرے تاکہ ایسا ہو جائے کہ اُس کی مراد کے سوا اس کی اور کوئی مراد نہ ہو اور تمام مرادیں اس کے سینہ کی وسعت سے نکل جائیں اور جب حالتِ یہاں تک پہنچ جائے تو اس لائق ہے کہ وہ وصفِ جود دل پر وارد ہوا ہے بقا حاصل کرے۔ تم کلامہ (حضرت خواجہ احمر اقدس سرہ کا کلام پورا ہوا)۔ اس طریقہ کے نیرنگوں نے کہا ہے مصرع

سایہ رہبر بہ ست از ذکر حق

[رہبر کا سایہ حق تعالیٰ کے ذکر سے بہتر ہے] اودان بزرگوں نے سایہ رہبر کا اشارہ طریقہ رابطہ کی طرف کیا ہے کہ جس سے مراد شرح کی صورت کی اس طریقہ پر حفاظت ہے جو کہ اس طریقہ میں مقرر ہے یعنی رابطہ کا طریقہ مبتدی طالب کے لئے ذکرِ حق سے زیادہ فائدہ مند ہے، اگرچہ ذکر فی نفسہ بزرگی اور فضیلت رکھتا ہے اس کی تشریح یہ ہے کہ مرید بیچارہ چونکہ عالمِ سفلی (دنیا و باقیہا) میں گرفتار ہے (اس لئے) وہ عالمِ علوی (عالمِ بالا) سے مناسبت نہیں رکھتا کہ وہ اس بارگاہ سے بلا وسیلہ فیوض و برکات حاصل کر سکے (اس لئے) اس کے لئے دونوں طرف سے حصہ رکھنے والا ایک واسطہ چاہئے جو عالمِ علوی سے کچھ حطا حاصل کر کے مخلوق کی دعوت و ارشاد کے لئے عالمِ سفلی کی طرف متوجہ ہوا ہو اور پہلی (عالمِ بالا کے ساتھ) مناسبت کی وجہ سے عالمِ غیب سے فیوض اخذ کر کے دوسری مناسبت کے ذریعہ سے جو کہ وہ عالمِ سفلی کے ساتھ رکھتا ہے اُن فیوض کو اُن کی استعداد والوں کو پہنچائے، پس طالبِ رشید شرح کے ساتھ مناسبت کی

رابطہ و تصور شرح کی تشریح و فضیلت

جس قدر وجوہ زیادہ رکھتا ہوگا اس کے باطن سے اسی قدر زیادہ فیض اخذ کر لے گا۔

زاں روئے کہ چشم تست احوال معبود تو پیر تست اول

چونکہ تیری آنکھ بھی (ایک چیز کو دیکھاتی) ہے (اس لئے) اولاً تیرا معبود تیرا پیر ہے اور جن چیزوں سے کہ شیخ کے ساتھ نسبت پیدا ہوتی ہے وہ ظاہر اور باطن میں اس کی محبت و خدمت اور اس کے آداب کی رعایت ہے۔ آپ نے سنا ہوگا کہ "کوئی بے ادب خدا تک نہیں پہنچ سکتا" اور عبادات و عادات میں اس کا اتنا بل ہے اور اپنی مرادوں کو اس کی مرادوں کے تابع کر دینا ہے اور تمام امور میں اپنے آپ کو اس کے سپرد کر دینا جیسا کہ مردہ غسل دینے والے کے ہاتھوں میں ہوتا ہے اور رابطہ کا طریقہ ان (مذکورہ بالا) امور میں سب سے بڑا امر ہے اور شیخ کے ساتھ بہت ہی زیادہ مناسبت پیدا کرتا ہے اور ان مذکورہ بالا امور کو جن کے ذریعہ مناسبت حاصل ہوتی ہے آسان کرنے والا ہے اور جب رابطہ کی نسبت غالب آجاتی ہے تو وہ مالک (اپنے آپ کو عین شیخ دیکھتا ہے اور اپنے آپ کو اس کے لباس اور وصف سے موصوف پاتا ہے اور جہاں کہیں دیکھتا ہے شیخ کی صورت دیکھتا ہے۔

۱۹۸ ازین بتاں ہمہ در چشم تو می آئی بہر کرمی نگرم صورت تو می بینم

(ان سب باتوں (حسینوں) میں سے تو ہی میری نگاہ میں آتا ہے میں جس کسی کو بھی دیکھتا ہوں تیری ہی صورت دیکھتا ہوں)

میرے محروم! آپ نے طلب پیدا ہونے کے بارے میں ظاہر کیا تھا، آپ جان لیں کہ حق سبحانہ

قرآن ہے اَللّٰہِ الَّذِیْ اَتٰ الْخَالِصَ (آگاہ رہو اللہ تعالیٰ کے لئے خالص دین ہی ہے) طالب حق کے لئے

لازم ہے کہ اس تعالیٰ شانہ کی طلب و محبت میں ایک سوا دیک رُخ ہو جائے کیونکہ یہ عظیم امر شرکت کی

گنجائش نہیں دیتا جس قدر کوئی شخص کثرت کے ساتھ سمجھا ہوا اور کثرت کی جتنیں اپنے ساتھ رکھتا ہے

اگرچہ طلب و علم اور محبت کے ساتھ ہو حقیقی وحدت سے دور و محروم ہے اور وہ جس قدر کثرت کو ساقط

(دور کرے گا خواہ توجہ و التفات و طلب کی رو سے دور کرے یا دید و دانش (دیکھنے اور جاننے) کی رو سے

دور کرے وحدت کے زیادہ قریب ہوگا۔ جب تک سالک (کثرت کے) اسقاط (دور کرنے) کے درپے ہے وہ

مقام طریقت میں ہے اور جب معاملہ اسقاط (دور کرنے) سے سقوط (دور ہو جانے) تک پہنچ جائے اور

ماسوا کی محبت اور دید و دانش سے نجات حاصل کر لے تو حقیقت کو پہنچ جاتا ہے، اس مقام میں دل کو

ماسوی اللہ سے اس قدر انقطاع و نسیان حاصل ہو جاتا ہے کہ اگر کئی سال تک تکلف کے ساتھ ماسوا کو

یاد مستحضر کرے (تب بھی) بیسمر نہ ہو اور یاد نہ آئے، یہ کمالات ولایت میں سے پہلا کمال ہے اور دوسرے

کمالات کے لئے شرط ہے اور اس معاملہ کو فنائے قلبی سے تعبیر کیا جاتا ہے، کوشش کرنی چاہئے تاکہ پہلا کمال

حاصل ہو جائے اس کے بعد دوسرے کمالات کے بارے میں بات کا جائے
 ورنہ اگر کس استیک حرف بس است [اگر کس کوئی ہے تو ایک حرف ہی کافی ہے]

مکتوب ۷۹

خواجہ محمد حنیف کے نام مقام بندگی کی تحقیق اور سورۃ قُلْ اَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ کے
 روز و اسرار کے بیان میں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم بندگی کی حقیقت اور طاعات کی صلاوت اس وقت حاصل
 ہوتی ہے جبکہ توجہ کا قلبہ بارگاہ وحدت کے سوا اور کوئی نہ ہو اور تمام امور میں مرجع حقیقی اللہ تعالیٰ
 کے سوا اور کوئی نہ رہے اور خواہشات نفسانی کی تدبیر سے گذر کر تمام امور اُس لم یزل ولا یرال
 (اللہ تعالیٰ) کی پاک بارگاہ کے سپرد کر دے اور اعتماد کی پشت فانی اور ہلاک ہونے والے کاموں پر نہ رکھے
 کیونکہ اس کا نتیجہ مطلب اعلیٰ سے دوری و محرومی کے سوا اور کچھ نہیں ہے۔

۱۹۹ لے بھائی! دنیا میں کسی کی طرف رجوع کرنے کا باعث اور کسی موجود پر اعتماد کرنے کا سبب
 یا توجہ ہوتا ہے کہ وہ مُرتبی پرورش کرنے والا ہے اور ظاہری و باطنی تربیت اس کے ساتھ وابستہ ہے
 اور آیۃ کریمہ قُلْ اَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ [تو کہہ میں پناہ میں آیا لوگوں کے رب کی] کے مطابق حقیقی مُرتبی
 اللہ تعالیٰ و تقدس کی پاک بارگاہ ہے اور ظاہر و باطن کی تربیت حقیقت میں اسی سبحانہ و تعالیٰ کے
 ساتھ وابستہ ہے اور یہ استاد، ماں، باپ اور جو ان کے مثل ہیں یہ سب دنیا میں اللہ تعالیٰ جل شانہ
 کے حکم سے مُرتبی ہیں، ان سب کی طرف شریعت عالیہ کے موافق رجوع و تواضع کرنا چونکہ اللہ تعالیٰ کے
 حکم سے ہے اس لئے حقیقت میں اس عنوان سے ان کے ساتھ تواضع و رجوع کرنا اللہ تعالیٰ کے ساتھ
 تواضع و رجوع کرنا ہے، یا (رجوع کا سبب) سلطنت و بادشاہت ہو کر رہتی ہے اور سلطنت بادشاہت
 بھی آیۃ کریمہ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم [لوگوں کے بادشاہ کی] کے بموجب اُسی (اللہ تعالیٰ) جل سلطانہ کے لئے
 (مسلم) ہے، یا (رجوع کا سبب) معبودیت والوہیت ہوتی ہے کیونکہ عقل و عرف کی رو سے دنیا میں
 رجوع و اعتماد و تواضع و خشوع (کا معاملہ) اللہ و معبود کے ساتھ ہونا حقن (اچھا) بلکہ واجب و
 لازم ہے اور (یہ) معبودیت والوہیت بھی آیۃ کریمہ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم [لوگوں کے معبود کی] کے مطابق
 بیچون حقیقی کی پاک بارگاہ کے لئے مسلم و مخصوص ہے نفس انسانی و دوسوئے شیطانی کہ جس کے شر سے

پناہ مانگنے کا حکم حق سبحانہ و تعالیٰ آیہ کریمہ میں شَرُّ اَوْسُواسِ اَلْخَنَّاسِ الَّذِیْ یُؤَسُّوْسُ فِیْ صُدُوْرِ النَّاسِ مِنَ الْجَنَّةِ وَ النَّاسِ (دیں) وسوسہ ڈالنے والے پیچھے ہٹ جانے والے کے شر سے جو لوگوں کے دل میں وسوسہ ڈالتا ہے (پناہ مانگتا ہے) خواہ وہ جِنّات میں فرماتا ہے، یہ (دونوں) دشمن گھات میں لگے ہوئے ہیں چاہتے ہیں کہ اس تحقیقی مربی و معبود اور حقیقی بادشاہ سے بندہ کو دور و محبوب کر دیں اور اس کے ماسوا میں گرفتار کر دیں اور جلی (نمایاں) اور خفی (پوشیدہ) شرک کی طرف رہنمائی کریں، اس قسم کے ملعون (دشمن) کے شر سے اللہ تعالیٰ کی پناہ مانگنا ضروری ہے، ہمیشہ پناہ مانگتے رہنا چاہئے اور ان تینوں اوصاف کو جو کہ اس سورہ مبارکہ میں مذکور ہیں مکمل طریق پر اس مقدس بارگاہ میں منحصر تصور کرنا چاہئے تاکہ دشمن کے شر سے محفوظ رہے اور بارگاہ قدس میں راستہ پائے: رَبَّنَا آتِنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً وَهَبْ لَنَا مِنْ اَمْرِنا رَشَدًا (اے رب! ہم کو اپنے پاس رحمت عطا فرما اور ہمارے کام میں ہمارے لئے ہدایت کا سامان عطا فرما)

مکتوبات

مرزا محمد خارق کے نام بندگی اور ارادہ میں تضاد کے بارے میں اور حضرت ایشاں (مجدد الف ثانی

قدس سرہ) کے روضہ مبارکہ کی تعریف اور شہر مسند کی بزرگی کے بیان میں تحریر فرمایا۔

اللہ تعالیٰ مرادوں کے حصول کے ساتھ آپ کی عزت افزائی فرمائے۔ یکہ ردیکم تمام مرادوں سے خالی کر دے اور اپنے ارادے کے ساتھ قیام بخشنے، بندگی کا مقام جو کہ نیستی اور بے وجودی (عدم و فانیّت) ہے ارادہ کے وصف کی گنجائش نہیں رکھتا کیونکہ (ارادہ) ہستی اور خودی کا خبر دینے والا ہے اور ہستی و انانیت (میں ہیں) کا ایک نقطہ بھی محب کے سبب پر کوہ قاف اور سرسبز سکندری بہت بڑا و جھوڑ کا وٹ ہے کہ جس کا دوا کرنا کرم (فضل) کے وسیلہ کے بغیر ممکن نہیں ہے، باطنی جذباتِ قویہ کے بغیر صرف ظاہری اعمال اس گرداب سے نہیں نکالتے، اور جب تک شوق کی آگ کا شعلہ باطن کے اندر روشن نہ کریں اور شرکتِ سوز، عشق نہ دیں اس بھاری بوجھ سے نجات اور ہائی محال ہے، جب تک مالک اپنے ارادے کی قید میں ہے مرید ہے اور جب ارادے اور مرادوں سے رہائی حاصل کر لیتا ہے طر اللہ تعالیٰ کے ارادہ کے ساتھ قائم ہو جاتا ہے تو ارادے کے مقام سے نکل جاتا ہے اور شیخی کے مقام تک پہنچ جاتا ہے۔

اس زمانے میں یہ معنی جو کہ ولایت کے کمالات میں سے پہلا کمال ہے اسی طرح ولایت کے تمام کمالات پیشوائے اکابر حضرت پیر شکیق قدسنا اللہ سبحانہ بسرہ الاقدس کے ارفاق فی الاوار سے

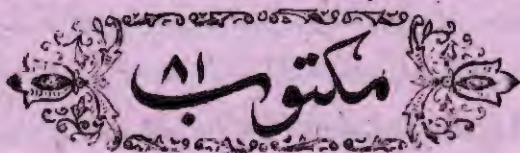
مفاض و مستفاد (جاری و حاصل) ہیں اور اس روضہ منورہ کے مجاورین (پڑوسی) بلکہ اطراف و اکناف کے طالبانِ جو کہ صحیح اعتقاد کے ساتھ آتے ہیں اور نیازِ مندی کا سر اس آستانہ بلند سے گھستے ہیں ان دونوں سے فیضیاب و سیرہ ور ہوتے ہیں اور ایک گھونٹ پی کر صد جوش و خروش کے ساتھ اپنے آپ کو ترک کر کے مطلب کو پہنچ جاتے ہیں۔ آج سر ہند کی زمین فیوض و انوار کی کثرت اور اسرار کے ظہور کی بہتات کی وجہ سے ہندو غیر ہند کے لئے رشک (کی جگہ) ہے، لوگ اس کو ہندوستان سے نہ جانیں کیونکہ یہ ولایت (غیر ہند) کی کھڑکی ہے ہندوستان کی خاک و لایت کے پانی کے ساتھ مل گئی ہے اور محبت کی شراب جمع کی ایفون کے ساتھ اس کی طینت میں گھل مل گئی ہے اس لئے سُکر کے جوش سے عین و اثر کو اس کے طالبوں سے دور کر دیا ہے، اُس جگہ کے رقص کرنے والوں سے سر و دستار اٹھا دیا ہے کسی نے کیا اچھا کہا ہے ۵

ازاں ایفون کہ ساقی در سے افگند جویغاں را نہ سمراند نہ دستار

[اس ایفون کی وجہ سے جو کہ ساقی نے شراب میں ڈال دی ہے حریفوں کو نہ سر (کا ہوش) رہا ہے اور نہ پگڑی (کا)] اس کے باوجود جمع اجمع کے شربت سے سیراب ہے اور صحو و دعوت کے دودھ سے تروتازہ ہے یہ سب ہدایت و ارشاد اس (بقعہ) کا اثر ہے اور یہ دید و وارد (دیکھنا اور دینا) اُس (جگہ) کا پرتو ہے اس بقعہ (قطعہ زمین) کی طینت کی لطافت کہاں تک بیان کرے اور اس کے وجود کے فیوض و اسرار اور اس کے جود و انوار کو کہاں تک ظاہر کرے کہ یہ چیز عقل و ہوش والے طالبوں سے چھپی ہوئی نہیں ہے اور صفائی کی طبیعت والے مضافوں پر پوشیدہ نہیں ہے اس کے اسرار کے سمندروں سے ایسا موتی پاتھ آتا ہے کہ دوسری جگہوں میں کیا ہے اور اس کے شراب خانے سے شتاقین کے حلق میں ایک ایسا گھونٹ پیچتا ہے جو کہ آفاق و انفس سے بے خبر کر دیتا ہے ۵

بس کم خود زیرِ کال را بس است بانگِ بدرِ کرم اگر درِ دہ کس است

[بس کم کرنا ہوں کیونکہ عقلمندوں کے لئے یہی کافی ہے، اگر گاؤں میں کوئی شخص ہے تو میں نے خطرہ کی آواز لگا دی ہے] والسلام اولاً و آخراً



رفت بیگ کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ کثرت کا ترک کرنا اس راستہ کی شرط ہے۔

قُلِ اللّٰهُ ثُمَّ ذَرْهُمْ (تو کہہ اللہ نے، پھر ان کو چھوڑ دے) وحدت و کثرت ایک دوسرے کی ضد ہیں

طالع و وحدت کے لئے کثرت کو ترک کرنا ضروری ہے، کثرت کی جس قدر رحمتیں اپنے ساتھ رکھتا ہے
 اسی قدر دُور و محروم ہے طلب و محبت کی رُوسے بھی وحدانی رہ اور علم و ارادے کی رُوسے بھی ناکہ
 تُو مناسب پیدا کرے اور وحدت کا آئینہ ہو جائے اور توحید حقیقی کو پہنچے، التوحید اسقاط الاضافات
 (اضافوں، تعلقات اور نسبتوں) کو اسقاط (رُود) کرنا ہی توحید ہے۔

مکتوب ۸۲

محمد کاشف کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ مطلوب تک پہنچا اپنے سگندے بغیر ممکن نہیں ہے
 مَا عِنْدَ اللَّهِ يَنْفَعُ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ (جو کچھ تمہارے پاس ہے وہ فنا ہونے والا ہے اور جو کچھ
 اللہ تعالیٰ کے پاس ہے وہ باقی رہنے والا ہے) حق تعالیٰ جل و علا کا طالب جب تک عاریتی لباس کو نہ اتارے
 اور ماسوی اللہ سے رہائی حاصل نہ کرے اور تعلقات اور نسبتوں سے خالی نہ ہو جائے اور اپنے آپ سے
 گزرنے جائے اُس سحائے و تعالیٰ کی بارگاہِ مقدس میں کوئی راستہ نہیں پائے گا اور باقی رہنے والے اخلاق
 کے ساتھ متعلق نہیں ہوگا ع
 بابا سیرۃ نشین و با خود متشین [سیاہ سانپ کے ساتھ بیٹھ اور اپنے نفس کے ساتھ مت بیٹھ]

مکتوب ۸۳

خواجہ عبد الصمد کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا ہے کہ ظاہری اسباب کا ختم ہونا باطنی معاملہ کا کار
 بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ اللہ تعالیٰ فتوح (کا میابیوں) کے دروازے ہمیشہ کھلے رکھے، اہل اللہ
 کے سیر سلوک میں سب عبارتوں سے کامل ترین عبارت یہ آیت کریمہ مَا عِنْدَ اللَّهِ يَنْفَعُ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ
 طالبِ صادق جب تک تمام نسبتوں اور تعلقات سے خالی نہ ہو جائے لازوال انوار کے ساتھ بقا حاصل نہیں
 کرتا، اگرچہ اس معاملہ میں عمدہ چیز باطن ہے اور فنا و بقا بالاصالت اس کے اوصاف میں سے ہے لیکن صوری
 ساز و سامان کو زائل کرنا اور معیشت کے اسباب کو ختم کرنا اور ظاہری حوادث کو اسقاط کرنا باطنی معاملات کے
 معاونین اور معنوی ترقیات کے اسباب میں سے ہے، کوئی شاہ بازنہو ناچاہئے جو کہ اس آیت کریمہ کے اصرار کے
 سمندروں میں غوطہ لگائے اور کلمہ ماکہ عموم سے جو کہ اس آیت میں دو جگہ آیا ہے بہرہ ور ہو جائے والسلام۔

از حق جو کچھ تبارک و تعالیٰ کے پاس ہے وہ تمہارے پاس ہے وہ تمہارے پاس ہے وہ تمہارے پاس ہے

مکتوب

مولانا محمد صدیق پشاور کے نام اس بار میں کہ ذوق و شوق، شاہدہ اور حضور وغیرہ سب توسط
(درمیانی منزل) میں ہے اور انتہا میں خوف و حزن ہے اور اس کلمہ کی شرح میں بھی اعلیٰ بشارت کے ضمن میں
الہام ہوا تھا تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ، برادر عزیز مولانا محمد صدیق کے گرامی نامہ نے ^{۲۲}
وصول ہو کر مسرور و لطف اندوز کیا اس میں درج تھا کہ ”اگر اس سے پہلے پر شوق گریہ ہوتا تھا تو اب پر خوف
گریہ ہوتا ہے“ اور اگر اس سے پہلے نیستی کے وصف کا مراقبہ رکھتا تھا تو اب حیرت و سرگردانی کے سوا کچھ
نہیں رکھتا، اور اگر اس سے پہلے نسبت و حلاوت رکھتا تھا تو اب بے نسبتی اور بے حلاوتی ہے تمام
حالات میں نسبت و اسرار و معارف کے مراقبہ سے خالی اور بری ہو کر حیرت کے جنگل اور نکارت (ناآشنائی)
کے صحرائیں سرگرداں ہے نہ گرفتار فنا ہے اور نہ طالب بقا ہے نہ حضور کی جستجو کرنے والا ہے اور نہ ہی
شہود کے لئے بھاگ دوڑ کرنے والا“

میرے مخدوم اشتوق و حلاوت، مراقبہ و نسبت اور نیستی یہ سب احوال کے وسط میں ہیں،
اور کام کے آخر میں خوف و حیرت، سرگردانی و بے حلاوتی اور بے نسبتی ہے، جب معاملہ اصل الاصل سے پڑتا
ہے بلکہ اصل کو دیکھی، ظل کی طرح راستہ میں چھوڑ دیتا ہے اور اس بلند بارگاہ کے ساتھ اپنی بے ممانعتی
کا احساس کرتا ہے تو وہ شوق و حلاوت و خیال و نسبت و اسرار و معارف کہ جن سے وہ بالوف و
مانوس تھا نازل ہونے لگتے ہیں اور اُن کی جگہ خوف و حیرت و بے حلاوتی اور جہل و ناآشنائی لے لیتی
ہی، وہ جہل و ناآشنائی نہیں جو کہ عوام کا حصہ ہے (بلکہ) یہ ایک ایسا امر ہے کہ جب تک اس کے ساتھ
متحقق نہ ہو جائے اس کو نہیں پانا، یہ وہ جہل و نکارت ہے جو علم و دانش پر ہزاروں درجہ فضیلت رکھتی
ہے اور یہ وہ خوف و حیرت ہے کہ کئی وجوہ سے شوق و حلاوت پر ترجیح رکھتا ہے، یہ اطلاقات مدح
بما یشبه الذم (وہ تعریف جو مذمت کے مشابہ ہو) کی قسم سے ہیں، جب تک سالک کی سیر اصول میں ہے
شوق و حلاوت و معرفت اور اسرار و معارف بیان کرنے میں زیادہ بولنے اور احاطہ و سر بیان و اصالت و
ظہلیت اور مرآتیت (آئینہ ہونا) کی نسبت کے ثابت کرنے وغیرہ کی گنجائش ہوتی ہے اور جب معاملہ
اصول سے اوپر چلا جاتا ہے اور اصل کو ظل کی طرح چھوڑ دیتا ہے تو کل لیساک (زبان کوئی ہو گئی)

۱۔ کا مقام حاصل ہو جاتا ہے اور مذکورہ نسبت پوشیدہ ہو جاتی ہے مالا للتراب ورب الارباب
(چنبیت خاک را با عالم پاک) اور یہ معرفت و علالت ختم ہو جاتی ہے۔ اس مقام میں اگر علم اور لذت حاصل
کرنا ہے تو وہ دوسری وجہ سے ہے، یہ ایک ایسا امر ہے جس کو جہل و حیرت سے تعبیر کرنا زیادہ مناسب ہے
من لودین فی لودیدر [جس نے نہیں چکھا اس نے نہیں جانا] اگرچہ آپ کی بعض جہالتیں اس معنی کو ادا
کرنے والی نہیں ہیں جو کہ اوپر مذکور ہوئے ہیں اور فی الجملہ اس پر محمول ہونے سے انکار کرتی ہیں لیکن امید ہے
کہ آپ اس کے ارد گرد سے کچھ حصہ رکھتے ہیں اور المرء مع من احب (آدمی اس کے ساتھ ہے جس سے محبت
کرتا ہے) کے مصداق آپ نے ایک (قسم کی) معیت اس نسبت والوں کے ساتھ حاصل کر لی ہے۔

۲۔ آپ نے لکھا تھا کہ واضح یقین کے ساتھ یہ بات حاصل ہو گئی ہے کہ خواہش و آرزو کی کوئی گروہی
دل کے آئینہ میں نہیں بیٹھی ہے اور اسی ضمن میں ایک قسم کی علالت و لذت حاصل ہوئی ہے کہ تمام
عمر میں اس قسم کی علالت ظاہر نہیں ہوئی ہوگی عین خاص انخاص لذت حاصل کرنے میں تھا کہ ہوش
کے کان میں آواز دی گئی کہ یہ تسلیم و رضا کا مقام ہے لیکن اس کے بعد میں نے اپنے آپ کو فوراً محض پایا
اور بے کیف دیکھا الخ اور آپ نے لیکن کے معنی میں تجزیہ مبتلا ہو کر بہت سے احتمال (شکوک) لکھے
ہیں "لیکن کا معنی جو کچھ (میرے) دل میں آتا ہے وہ یہ ہے کہ" لیکن مطلوب حقیقی تک پہنچنا اس سے
ماوراء ہے اور جو کچھ آپ نے آنحضرت سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی مجلس مبارک سے اس کے معنی
کا استفادہ کیا ہے کہ بخیر لکن استقم (آفرین لیکن اس پر استقامت حاصل کر) ہو سکتا ہے کہ اس معنی کے
ساتھ جمع ہو جائے یعنی لیکن اس پر مستقیم رہنا کہ انتہائی مطلب تک ترقی حاصل کرے۔ اور یہ جو کہا گیا ہے
کہ مطلب اعلیٰ تک پہنچنا اس کے ماوراء ہے یہ اس لئے ہے کہ تسلیم و رضا و فائے ارادہ شروط میں اور
موانع کے دور کرنے میں داخل ہیں، کالمین کے قدموں کا یا ہم افضل ہونا دوسرے امور کی وجہ سے ہے
اس قسم کے امور کا ہونا قدر مشترک ہے جو کہ ضروری ہے۔

اگر یہ کہیں کہ قوم (صوفیہ) کے نزدیک یہ بات مسلم ہے کہ مقام رضا تمام مقامات سے اوپر ہے،
ان حضرات نے مقامات میں سے پہلا مقام توبہ کو اور ان میں سے آخری مقام رضا کو کہا ہے، تو پھر مقام
رضا سے ترقی کس طرح متصور ہوگی۔ ہم کہتے ہیں کہ یہ سلوک کے مقامات کا اشتہار (آخری مقام) ہے کہ
جس کا حاصل ہونا کسب و ریاضت سے وابستہ ہے یہ مطلق مقامات عروج کا اشتہار ہیں۔

اور یہ جو آپ نے لکھا ہے کہ "اس وقت سے جبکہ یہ واقعہ منکشف ہوا ہے کہ ٹوٹ گئی ہے کہ اگر
اس شخص میں استقامت ہو تو بظاہر اس خطاب سے مخاطب نہ ہوتا کیونکہ تحصیل حاصل (محل چیز کو

حاصل کرنا محال ہے۔ یہ کوئی تحصیل حاصل نہیں ہے کیونکہ لفظ استقامت حاصل کر کے مستقبل کا لفظ ہے یہ حال کی استقامت کے منافی نہیں ہے، اللہ تعالیٰ اپنے نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کو خطاب کرتے ہوئے فرماتا ہے فَاسْتَقِمْ كَمَا أَصْرَتْ [پس تو استقامت حاصل کر جیسا کہ تجھ کو امر کیا گیا ہے] بیشک استقامت مشکل کام ہے اور اس کا امر کرنا کمزور ٹوٹنے والا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سورۃ ہود نے مجھ کو بڑھا کر دیا۔ اور آپ نے واقعہ میں جو کچھ فقیر کا اعتراض مشاہدہ کیا ہے آپ کی فرمانبرداری و تسلیم کے بعد وہ اعتراض اس کی ضد میں تبدیل ہو گیا ہے گویا آپ کے انقیاد (فرمانبرداری) اور تسلیم کا امتحان ہوا ہے۔ رَبَّنَا آتِنَا فِئْتًا نُوْرَنَا وَاعْقِبْنَا اِنَّكَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ (اے اللہ ہمارے لئے ہمارے لئے نور و ہدایت فرما دے اور ہماری مغفرت فرما دے بیشک تو ہر چیز پر قادر ہے)۔

مکتوب ۸۵

پیرزادہ خواجہ محمد عبداللہ کے نام اُن شبہات کے حل میں جو کہ انھوں نے حضرت مجدد الف ثانی رضی اللہ عنہ کے کلام پر کئے تھے اور حضرت ذات تعالیٰ سے تنزل و جود خواہ عیناً ہو یا زائد کے بارے میں حضرت عالی قدس سرہ کے مذہب اور حیات کے علم پر مقدم ہونے کی تحقیق اور تعین و وجودی و حقیقی اور ہر مقام کے متعلق مناسب تحقیقات کے بارے میں تحریر فرمایا۔

۳۰۴

بسم اللہ الرحمن الرحیم الحمد للہ وسلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ خصوصاً علی سید الوری امام التقی محمد المصطفیٰ صاحب قاب قوسین أو أدنیٰ وعلیٰ آلہ شمس الدجی وصحبہ فجوم المہدی اما بعد (اللہ تعالیٰ کے نام سے شروع کرتا ہوں جو کہ نہایت جہربان اور بہت ہی رحم والا ہے سب تعریف اللہ تعالیٰ کے لئے ہے اور اس کے برگزیدہ بندوں پر خصوصاً مخلوق کے آقا و سردار متقیوں کے امام حضرت محمد مصطفیٰ (صلی اللہ علیہ وسلم) پر جو کہ قاب قوسین اور ادنیٰ کے مالک ہیں اور آپ کی آل پر جو کہ تاریکوں کے سورج ہیں اور آپ کے اصحاب پر جو کہ ہدایت کے ستارے ہیں اسلام ہو، اس کے بعد) پس یہ وہ فقرات ہیں جو تنزیہات کی نرم ہواؤں سے مترشح ہوئے ہیں اور وہ باغات ہیں جو تقدسیات کی خوشبوؤں سے چمکے ہیں، اُحدیت کے وہ انوار ہیں جو کہ فتوحات کی شمعوں سے ظاہر ہوئے ہیں اور وہ پاکیزہ حالات و واقعات ہیں جو عطیات (الہی) کے ترشح سے نمودار ہوئے ہیں، وہ الہامات ہیں جن میں بیمار عقل کے لئے علاج ہے اور وہ انعامات ہیں جن سے روح کے لئے ترقی و تازگی و زندگی ہے، مشکلات کو حل کرنے میں کلمات کاملہ ہیں اور قلیل ہر مایہ میں حقیر سا ہدیہ ہیں

جو اُس مخدوم مکرم کی طرف بھیجا گیا ہے جو کہ کمالات کا جامع ہے، شوق و وجد اور لذات کی چادر میں ناز سے چلنے والا ہے، وہ جذبات کا مورد انعامات کا مہبط، معقولات کے دلائل کی گہرائیوں میں غوطہ لگنے والا تصوف و الہیات کے دقائق میں غور کرنے والا ہے اور بیشک اُس نے ہماری طرف ایک بزرگ گرامی نامہ ارسال کیا تھا جو بلند معارف اور نادر سوالات پر مشتمل تھا اور جو کچھ اس خط میں تھا میرے پاس اس کی مثل نہیں تھا تو اس سے بہتر کس طرح ہوتا (حالانکہ نص میں) وارد ہے فحیوایا حیدر مینہا اور دُؤھا (پس تم اُن سے بہتر الفاظ میں) سلام کرو یا اہی الفاظ کو ٹوٹا دو اور میرے فہم کی کوتاہی اور میرے ادراک کی کمی کی وجہ سے ہے خاص طور پر اسرار الہیہ کے جن کے محاوروں (معنوں) میں قدم لکھ رہا جاتے ہیں اور جن کی تمہیدوں میں عقلیں بھٹکتی رہتی ہیں اور اسی لئے میں توجہ کی باگ کو اس طرف سے پھیر لیتا تھا کہ اُن کے مقابلہ میں کوئی چیز صراحتاً یا کثرتاً لکھوں، اسی طریقہ پر ایک سال گزر گیا اور ہماری جانب سے ہرگز کوئی جواب ظاہر نہ ہوا یہاں تک کہ مخدوم مکرم کی جانب سے متعدد مکتوبات موصول ہوئے کہ اس کے جواب میں جو کچھ توجہ تباہ لکھ، پس میں قلم پکڑنے پر مجبور ہوا اور میں نے انوارِ قدیم (اللہ تعالیٰ) سے مدد طلب کی پس ملائیندہ کلمہ لایترک کلمہ (جو چیز پوری حاصل نہ ہو سکے اس کو بالکل چھوڑ نہیں دینا چاہئے یعنی جقدر لے لینا چاہئے) کے مصداق میں اُس (تعلیلِ ارشاد) میں دلکشا شروع کیا اور کام کی بزرگی اللہ تعالیٰ ہی کیلئے ہے اور اسی سے اس کا عقد وصل ہے۔

پس میں کہتا ہوں کہ جب میں نے اس مکتوب میں غور کیا تو میں نے اس کے بعض مسائل کو طبیعیات سے متعلق اور بعض کو ریاضی سے اور بعض کو تصوف و الہیات سے متعلق پایا اور میں نے دیکھا کہ طبیعیات و ریاضی کے دقائق میں مشغول ہونا عزیز اور قابلِ قدر وقت کو ضائع کرنا اور دنیا و آخرت کے اعتبار سے بے ضرورت کاموں میں مشغول ہونا ہے بلکہ قریب ہے کہ ان علوم کے ساتھ کثرت سے مشغول ہونا دینی عقائد میں سستی پیدا کر دے۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ”بندہ سے اللہ تعالیٰ کی روگردانی کی علامت اس (بندہ) کا بے ضرورت کاموں میں مشغول ہونا ہے“ اور اگر نفس کا کوئی معتد بہ کمال ان دونوں علوموں کے ساتھ وابستہ ہوتا تو صاحبِ شرع (علیہ الصلوٰۃ والسلام) اس کو ترک نہ فرماتے اور سلف اس سے روگردانی نہ کرتے بلکہ وہ اس کے حاصل کرنے میں رغبت کرتے اور اس کی تعلیم پر رغبت دلاتے اور (چونکہ) ایسا نہیں ہوا پس (یہ معاملہ بھی) ایسا نہیں ہے اور جو چیز کہ تصوف سے تعلق رکھتی ہے تو اس میں سے ایک وہ چیز ہے جو مسئلہ وحدۃ الوجود کی شرح اور مخلوق اور حق تعالیٰ و تقدس کے درمیان اتحاد ذاتی سے متعلق ہے اور بلاشبہ یہ مسئلہ صوفیائے وحدۃ الوجود کی کتابوں میں تفصیل کے ساتھ

بیان کیا گیا ہے اور ہم اس مسئلہ سے بے تعلق ہیں اور ان میں سے بعض چیزیں وہ ہیں جو ہمارے شیخ و امام قبلہ حبیب رحمانی و مجدد الف ثانی (قدس سرہ العزیز) کے بعض معارف سے متعلق ہیں تو ہم اللہ تعالیٰ سے مدد طلب کرتے ہوئے جو کہ غالب اور قوی ہے اور اسی پر بھروسہ کرتے ہوئے ان کے بارے میں کلام کرتے ہیں اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی معبود نہیں اور ہم اللہ تعالیٰ سے مغفرت چاہتے ہیں اور ہمیں اللہ تعالیٰ کی مدد کے بغیر گناہوں سے بچنے اور نیک کاموں کے کرنے کی طاقت نہیں ہے۔

قوله (اس کا یہ قول کہ) ”کیا ان کے نزدیک یہ بات ثابت ہو چکی ہے کہ وجود ذات واجب تعالیٰ پر زائد ہے یا اس کا عین ہے اور پہلے قول (یعنی زائد ہونے) کی بنا پر ان دلائل عقلیہ سے کس طرح رہائی ہے جو اس کے عین ہونے پر دلالت کرتے ہیں اور کثرت شہرت کی وجہ سے ان کو یہاں بیان کرنے کی ضرورت نہیں ہے اور علیٰ رغم الخلاف (مخالفت کی مرضی کے خلاف) یہ دلائل قطعی ہیں انتہی“ (اس کے جواب میں) میں کہتا ہوں کہ یہاں ایک تیسری صورت بھی ہے اور وہ یہ ہے کہ بلاشبہ وہ سبحانہ تعالیٰ بذات خود ثابت ہے نہ کہ وجود کے ساتھ پس اس کی ذات عالیہ اپنے ثبوت میں کافی ہے وجود کی محتاج نہیں ہے اور وہاں وجود کے لئے کوئی گنجائش نہیں ہے خواہ عیناً ہو یا زائداً ہو۔ یہ اُس تحقیق کی بنا پر ہے جو کہ انشاء اللہ تعالیٰ عنقریب آئے گی پس اس سبحانہ و تعالیٰ کے اس وجود کے ساتھ موجود ہونے کی وجہ سے جو کہ ماہیت پر زائد ہے دلائل نافیہ اس پر وارد نہیں ہوتے پس اگر یہ کہا جائے کہ اس تعالیٰ شانہ کے بنفسہ موجود ہونے اور وصفیئے کرام کے مذہب کے مطابق وجود کے اس کی عین ذات ہونے کا مرجع ایک ہی ہے اس لئے کہ وجود کے اس کا عین ہونے کا مطلب یہ ہے کہ جو کچھ وجود پر مرتب ہوتا ہے وہ ذات تعالیٰ پر بھی مرتب ہوتا ہے تو ہم (جواباً) کہتے ہیں کہ بات اس طرح نہیں ہے اس لئے کہ اس سبحانہ و تعالیٰ کے اپنی ذات کے ساتھ موجود ہونے کے معنی یہ ہیں کہ اس سبحانہ و تعالیٰ کی حقیقت اپنی ذات میں وجود سے ماوراء ہے (اور) اس پر وجود کے آثار مرتب ہونے کیلئے کافی ہے اور اس تحقیق کی بنا پر جو کہ ہمارے شیخ و امام (حضرت مجدد الف ثانی) رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مذہب کی وضاحت میں انشاء اللہ تعالیٰ عنقریب آئے گی، وجود اس مرتبہ عالیہ سے متمثل (نیچے کے مرتبہ میں) ہے۔

اور وجود کے اس کی عین ذات ہونے کے یہ معنی کہ اس سبحانہ و تعالیٰ کی حقیقت ہی وجود ہے صرف اس بنا پر ہیں جو ان حضرات کی تحقیقات سے مستفاد ہوتی ہے پس اُس مرتبہ مقدسہ پر وجود کا اطلاق ان کے نزدیک حقیقت ہے اور اگر وجود کی عینیت سے یہ مراد لی جائے کہ جو کچھ اس پر مرتب ہوتا ہے وہی وجود پر بھی مرتب ہوتا ہے تو اس سبحانہ و تعالیٰ پر وجود کا اطلاق بطریق حجاز و تشبیہ و

۲۰

تظہیر ہوگا اور (چونکہ) مجاز کی نفی ہو جاتی ہے پس اس سے وجود کی نفی صحیح ہو جائے گی، اور ذاتِ تعالیٰ فی نفسہ وجود کے سوا ہوگی۔ اور وہ صوفیائے کرام جو وجود کی عینیت کے قائل ہیں اس کو جائز نہیں کہتے جیسا کہ یہ بات ان لوگوں پر پوشیدہ نہیں ہے جو ان کے کلام میں جستجو کرتے ہیں اور ان کے اطوار سے واقف ہیں، وہ (صوفیائے کرام) کہتے ہیں کہ حق سبحانہ و تعالیٰ کی حقیقت وجودِ بحت ہے اس کے سوا اور کچھ نہیں ہے اور اپنی ذات سے کسی چیز کا سلب کرنا محال ہے اور اگر ان کے نزدیک اس تعالیٰ سبحانہ پر وجود کا اطلاق حقیقت کے طور پر نہ ہوتا تو عینیتِ وجود کے قائلین کے درمیان حق سبحانہ کے وجودِ مطلق ہونے یا اس کا کوئی فرد ہونے میں اختلاف کے لئے کوئی حاصل شدہ معنی نہ ہوتے اور ان کے نزدیک اس مرتبہ عالمیہ پر وجود کے اطلاق کی مجاز کے طور پر کس طرح گنجائش ہوگی حالانکہ مسئلہ وحدۃ الوجود کا بنی یہ ہے کہ وہ تعالیٰ شانہ وجودِ مطلق ہے، علاوہ ازیں اس کی عینیت پر اکثر دلائل غیرِ صحیح و نامکمل ہیں پس ان کا قطعی ہونا غیرِ مسلم ہے اور مخالف کے گمان پر ان (ادلہ) کا قطعی ہونا ہمارے لئے مقرر نہیں ہے۔

قولہ (اس کا یہ قول) اور تعینِ وجودی جس کی طرف ہمارے شیخ و امام و قبلہ قدس سرہ الاقدس گئے ہیں اس سے مراد یا وجودِ عام ہے یا وجودِ خاص یا وجودِ مطلق؟ (جو ان) ہم کہتے ہیں کہ وہ مرتبہ جس کو بعض صوفیائے عالی مرتبہ وجودِ بحت کہتے ہیں اور وہ گمان کرتے ہیں کہ یہ مرتبہ لائقین ہے وہ ہمارے نزدیک مرتبہ ذاتِ علی سے نیچے کا مرتبہ ہے اور اس کے تعینات میں سے ایک تعین ہے خواہ وہ اس کو وجودِ خاص کے نام سے موسوم کریں یا موجودِ عام سے یا وجودِ مطلق سے، اور اگر یہ کہا جائے کہ وہ وجودِ مطلق ہے تو یہ بھی بعید نہیں ہے لیکن وہ اطلاق کی قید سے آزاد نہیں ہے اس لئے کہ وہ متعین و متمیز ہے اور ایسا اطلاق لائقین کے مناسب ہے بلکہ وہ قیود سے مطلق (آزاد) ہے (اور) اطلاق کے ساتھ مقید ہے پس وہ ایک محاط سے مطلق اور ایک محاط سے مقید ہے اور اس پر کوئی تجا نہیں ہے جیسا کہ ان حضرات نے مرتبہ وحدت میں کہا ہے لیکن ہم کہتے ہیں یہ ترمید درست نہیں ہے اس لئے کہ اگر مطلق سے مطلق حقیقی مراد ہے تو زویدِ حصروالی نہیں ہے اور اگر اس سے مطلق اضافی مراد ہے تو زوید کے عدم انحصار کے باوجود جو دلیل کہ اس کے باطل قرار دینے پر لائی گئی جو کہ آگے حقیر نے آئے گی اس کے لئے غیر مطابق ہے اور اگر وہ معنی مراد میں جو ان دونوں معنوں کو شامل ہیں تو مدعی کی طرف سے دلیل ناقص و نامکمل ہے پس آخری دونوں صورتوں میں تقریب کامل نہیں ہوتی۔

قولہ (اس کا یہ قول) پہلی صورت کی بنیاد پر اس سے چارہ نہیں کہ زائد ہو پس اس صورت میں خلاف متحقق نہیں ہوگا کیونکہ ابنِ عربی اور ان کے تبعین رضی اللہ تعالیٰ عنہم بھی اس طرف گئے ہیں کہ

صادق اور وجود عام ہی ہے بلکہ عموم و انبساط کی نسبت ہے (اس کے جواب میں) ہم کہتے ہیں کہ اختلاف کا دور ہونا ممنوع ہے کیونکہ انھوں نے وجود عام کو جو مطلق کے معارضہ ہونے کا حکم کیا ہے اور ہم ذات اعلیٰ پر تعین اول کے زائد ہونے کے قائل ہیں اور اس کی اس سے معارضت و تربیت کی زیادتی خلاف ۲۰۰۰
یہ وجود کی نسبت کو رفع نہیں کرتی پھر اس کے قول بل نسبتہ العموم والا نبساط (بلکہ عموم و انبساط کی نسبت ہے) میں ترقی کی بے قدری پوشیدہ نہیں ہے۔

قولہ (اس کا یہ قول) اور تیسری اور چوتھی صورت کی بنا پر وہ تعین حاصل نہیں ہوتی جو مرتبہ سابقہ میں نہیں تھی کیونکہ ذات پر کوئی چیز زائد نہیں ہے (اس کے جواب میں) ہم کہتے ہیں جب ذات علیٰ اپنی ذات میں وجود کے سوا ہے تو اس قول کے کچھ معنی نہیں کہ ذات پر کوئی چیز زائد نہیں ہے۔
قولہ (اس کا یہ قول) لیکن وجود کے مطلق وجود ہونے کی صورت میں تو ظاہر ہے کیونکہ وہ غیر متعین ہے۔ ہم کہتے ہیں کہ مطلق اضافی تعین کے منافی نہیں ہے اور وجود متعین کے مخملات میں سے ہونے کی وجہ سے لفظ مطلق سے (مخالفت کی) تردید میں یعنی (مطلق اضافی) مراد لینا زیادہ مناسب ہوگا اور رہا مطلق حقیقی مراد لینا تو یہ طبع سلیم کے نہایت منافی ہے اس لئے کہ متعین غیر متعین کا احتمال ہرگز نہیں رکھتا پس مخالفت کا مذہب تسلیم کرتے ہوئے کہ وجود متعین ہے تو اب اس سے پوچھا جائے کہ اس متعین سے تیری مراد غیر متعین ہے یا کوئی دوسری چیز ہے۔

قولہ (اس کا یہ قول) اور لیکن وجود خاص ہونے کی بنا پر پس بیشک ذات محض کی طرف نسبت ہونے کے باوجود وہ ایک وجود ہے اور وہ نسبت جو غیر حقیقی و اعتباری کو مستلزم نہیں ہے وہ تعین زائد کو واجب نہیں کرتی۔ (اس کا جواب یہ ہے کہ) اس میں بحث ہے اول اس لئے کہ کسی چیز کی اپنی ذات کی طرف نسبت تغائر کو لازم نہیں کرتی اور وجود ذات مقدس کا غیر ہے اور ذات کی طرف اس کی نسبت سے تعین حاصل ہوتا ہے اور دوسرے اس لئے کہ علم تمہارے نزدیک عین ذات تعالیٰ ہے اور ذات تعالیٰ کی طرف اس کی نسبت سے تمہارے نزدیک تعین حاصل ہوتا ہے اور تیسرے اس لئے کہ غیر اعتباری نسبت کا لازم نہ ہوتا ممنوع ہے۔ اور جاننا چاہئے کہ ہمارے نزدیک ذات علیٰ کی طرف وجود کی نسبت ایسی ہے جیسا کہ صادر کی نسبت مصدر کی طرف ہوتی ہے کیونکہ وہ فی نفسہ وجود سے بے نیاز اپنی ذات کے ساتھ موجود ہے پس اس صورت میں اس قول کا کوئی فائدہ نہیں ہے کہ اگر یہ تعین وجود کی ذات پر زائد نہیں ہوگا تو قریب ہے کہ درمیان سے اختلاف دور ہو جائے۔ پس وجود کے ساتھ متعین ہونے کے معنی یہ ہیں کہ وہ من حیث ہو [جس حیثیت سے کہ وہ ہے] وجود ہے لیکن

چاہئے کہ وہ وجود وجود محض ہو اس لئے کہ نسبت باوجودیکہ وہ وہ ہے خصوصیت کو لازم کرتی ہے مگر یہ کہ مراد یہ ہو کہ وہ وجود ہو گیا یا موجود ہو گیا، اور وجود لازم چیز ہے اور یہ بات پوشیدہ نہیں ہے کہ اس سے یہ لازم آتا ہے کہ ذات تعالیٰ من حیث ہو [جس حیثیت سے کہہ ہے] غیر موجود ہو، پس اس کو وہ دلیلیں رد کرتی ہیں جو دلالت کرتی ہیں کہ واجب ہی وجود ہے خواہ خاص ہو یا عام انتہی۔ آپ نے جان لیا کہ ان لائل میں سے اکثر بدخود قابل اعتراض ہیں پس یہ ہم پر وارد نہیں ہوتے۔

۳۰۸

قوله "اور یہ اعتراض وارد ہوتا ہے کہ یہ تعین زائد ہو، اور پہلے گذر چکا ہے کہ یہ ممکن نہیں ہے کہ تعین وجودی زائد ہو" (جواباً) ہم کہتے ہیں کہ زیادتی ممکن نہ ہونے کے جوابات بھی پہلے گذر چکے ہیں پس یاد کر لیجئے۔ قوله "پھر اس تقدیر پر کہ (اس کا وجود) زائد ہے، وہ علم میں یا خارج میں موجود ہوگا یا معدوم ہوگا۔" (جواباً) ہم کہتے ہیں کہ یہاں ایک اور شق بھی ہے اور وہ یہ ہے کہ یہ تعین ظنی خارج میں موجود ہو اور اس کی نفی کے لئے دلیل کا ہونا ضروری ہے۔

قوله "پس بیشک نفس اعظم اور خارج سے خالی نہیں ہے" ہم کہتے ہیں کہ یہ ممنوع ہے کیونکہ بعض کے افادہ کی بنا پر کلی طبعی اس کے خارجی و ذہنی امتیازات سے قطع نظر کرنے کے باوجود نفس الامری ثابت ہوتی ہے اور جو دلیل اس کے ممنوع ہونے پر لائی گئی ہے وہاں اعتراض سے خالی نہیں ہے اور نیز اگر خارج سے علم کے ماسوا مراد لی جائے تو ہم یہ اختیار کرتے ہیں کہ وہ خارج میں موجود ہے کیونکہ خارج کے لئے چند مراتب ہیں جن میں سے بعض دوسرے بعض کے اوپر ہیں پس ذات مقدس مراتب میں سب سے اعلیٰ مرتبہ میں ہے اور وجود اس مرتبہ میں ہے جو کہ ذات تعالیٰ سے نیچے کا مرتبہ ہے پس یہ دونوں ایک مرتبہ میں نہیں ہیں اور اگر اس سے اس کا سب سے اعلیٰ مرتبہ مراد لیا جائے جو کہ ذات علیٰ کا مرتبہ ہے تو پھر علم و خارج میں محصور ممنوع ہے۔ ہم مزید کہتے ہیں کہ تحقیق یہ ہے کہ وجود علی و خارجی مطلق وجود کی اقسام سے ہے اور مطلق اقسام سے ماوراء ہے پس چاہئے کہ وجود علم و خارج کے ماوراء ثابت ہو، اور اس معنی کی کشف اور صحیح فراست سے نائید ہوتی ہے۔

قوله "اور پہلی صورت کی بنا پر لازم آتا ہے کہ (یہ) صفت ہو پس وہ کسی دوسرے وجود کا تقاضا کرتی ہے" ہم کہتے ہیں کہ یہ بات غیر وجود میں علم ہے اور وجود میں ممنوع ہے۔

قوله "اور دوسری صورت کی بنا پر مرتبہ وجود یعنی خارجی وجود میں تشرک کثیر ہونا لازم آتا ہے کیونکہ خارج میں موجود ہی ذات ہے اس کے سوال اور کچھ نہیں" ہم کہتے ہیں کہ یہ ممنوع (غیر مسلم) ہے کیونکہ یہ جائز ہے کہ خارج کیلئے مختلف مراتب ہوں اور وجود کا مرتبہ ذات تعالیٰ و تقدس کے مرتبہ سے نیچے ہو جب کہ پہلے گذر چکا ہے

قولہ ”اور برہان قطعی اس کی تردید کرتی ہے کیونکہ وجود سے مراد مبداء ہی ہے۔“ ہم کہتے ہیں کہ یہ منوع ہے اس لئے کہ مبداء ذات تعالیٰ ہے اور وجود (اس) بے نیاز ذاتِ عالیہ سے کمالات کے افاضہ کے لئے واسطہ ہے پس یہ جو کہا جاتا ہے کہ وجود ہر خیر و کمال کا مبداء ہے ہمارے نزدیک اس کے معنی یہ ہیں کہ ہر خیر و کمال اس سبحانہ و تعالیٰ سے فائض (جاری) ہے، پس وجود فیض کے پہنچنے میں واسطہ ہے کیونکہ وہ تعالیٰ اپنی ذاتِ مقدس سے اس وجود کے ملاحظہ کے بغیر تمام جانوں کے نیاز پر قولہ ”اور ضروری ہے کہ سب سے اول مبداء ہو ورنہ کوئی چیز نہیں پائی جائے گی، پس یہ حکم کہ وجودِ اولیٰ ہے اس کی عینیت کو لازم کرتا ہے اس لئے کہ زائد ہونے کی صورت میں اس کا کوئی مبداء ہوگا ورنہ وہ بالذات واجب ہوگا اور واجب بالذات کا متعدد ہونا محال ہے اور اگر مبداء ذات مع وجود ہو تو مبداء دوم ہو جائیں گے اور ہر دو ہونے والی چیز (جوڑا) ممکن ہوتی ہے اور یہ مشہور دلائل قطعیہ میں سے ہے جن کے ذکر کی ضرورت نہ ہونے کے باوجود قلم سے ان کا ذکر ہو گیا ہے انتہی۔“ ہم (جوڑا) کہتے ہیں کہ علتِ تامہ کا مرکب ہونا اور اس کے اجزاء کا متعدد ہونا محال نہیں ہے بلکہ واقع ہے اور فاعل ذات واجب عزوجل ہے اس کے سوا نہیں ہے اور وجود واسطہ اور شرط ہے پس پہلی صورت کی بنا پر مبداء کے دو ہونے اور اس کے متعدد ہونے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے اور دوسری صورت کی بنا پر تعدد منوع ہے۔

قولہ ”اور اس مقام کے مناسب امور میں سے یہ ہے کہ تعینِ اول تعینِ ذاتی سے عبارت ہے اور ہر موجود کے لئے اس کے موجود ہونے میں اس سے چارہ نہیں ہے کیونکہ کوئی چیز جب تک متعین و متمیز نہ ہو کم از کم عدم سے تو وہ پائی نہیں جائے گی اور لائقین کے معنی اس تعین کا دوسرے تعینات سے مزاحم نہ ہونا ہے بلکہ اس کا اس میں منحصر نہ ہونا اور اس کا پابند نہ ہونا ہے پس حقیقتِ الہیہ کے لئے تعینِ اول تمام صفات کے لئے اجمالی طور پر حقیقتِ جامعہ ہے خواہ وہ صفات فعلیہ ہوں یا انفعالیہ اور ہم نے اجمالی طور پر اس لئے کہا ہے کہ صفات کی تفصیل کے وقت غیر متناہی تعینات حاصل ہو جاتے ہیں اور ہم نے ”تعمیم“ (عمومیت) کے ساتھ اس لئے کہا ہے کہ صفاتِ فعلیہ کے ساتھ مقیدیتِ اندوہ بندے سے متمیز ہے اور (اسی طرح) بالعکس ہے، تعینِ اول ذاتی سے تنزل کے بعد

واجب کی حقیقت اس کا رپوشیگہ ساتھ تعین ہے، پس ربوبیت اس کا تعین اول ذاتی نہیں ہے (اس کی) وجود کا نام دینا بعید نہیں ہے لیکن وہ زائد نہیں ہے جیسا کہ یہ بات ثابت ہو چکی ہے اور یہ جو ان حضرات کی بعض عبارتوں میں واقع ہے کہ تعینِ اول تعینِ علمی اجمالی ہے تو یہ اس کے مخالف نہیں ہر جو ہم نے

ذکر کیا ہے کیونکہ اس سے یہ مراد نہیں کہ واجب کی حقیقت فقط یہی علم ہے پھر اس نے نزول فرمایا اور دوسری صفات ہو گیا کیونکہ اس مرتبہ میں جس طرح کہ وہ عین علم ہے اسی طرح وہ عین قدرت و ارادہ وغیرہا ہے یا (یہ مراد نہیں ہے کہ وہ فی نفسہ علم کی حقیقت سے ماوراء ہے پھر اس نے نزول فرمایا اور علم کی حقیقت ہو گیا بلکہ انھوں نے اس حقیقت جامعہ سے تمام صفات کے ساتھ اس کا اجمال حقیقت علم کے ساتھ تعبیر کیا ہے اس لئے کہ صفات کو جب اس مرتبہ میں ثبوت ہے اگرچہ اندراجی اور اندراجی (ایک دوسرے میں مل جانے کے) طور پر ہوا و تعداد کا ثبوت صرف علم میں ہے اور نیز علم احاطہ کے طور پر عالم اور معلوم کا عین ہے کیونکہ علم کی حقیقت کے اس حیثیت سے کہ وہ ہر معلوم کا عین ہے

۲۱۱

علم کی حقیقت سے تعبیر کرنا جائز ہے اور البتہ دوسری صفات مثلاً قدرت جیسی کہ وہ ہے تو وہ عین ارادہ نہیں ہے اور نہ ہی عین مقدور ہے پس علم جو کہ تعین اولیٰ اس علم کے سوا ہے جس کے ساتھ دوبارہ مرتبہ تفصیل میں تنزل واقع ہوا ہے اور اس مرتبہ میں بہت سے تعینات ہیں ان میں سے ایک تعین علمی ہے اس حیثیت سے کہ وہ تعین ارادی وغیرہا سے متمیز ہے، اور اس طول کلامی سے مقصود یہ ہے کہ آپ (اس) سب سے حقیر مرید پر ان مسائل میں صواب و خطا پر متنبہ فرمانے کے ساتھ احسان فرمائیں انتہی۔ میں (جواباً) کہتا ہوں کہ جو کچھ اس تحقیق سے مستفاد ہوتا ہے اس کا حاصل ذات تعالیٰ و تقدس کا اس کے مراتب تعینات میں حصر اور ذات علی کے لئے تعینات کے ماوراء مرتبہ ہونے کی نفی ہے اور لا تعین کے معنی کسی معین تعین میں اس کا منحصر ہونا ہے پس تعین اول اجمالی طور پر صفات کی حقیقت جامعہ ہے اور اسی کو وجود کا نام دیا جاتا ہے پس یہ مرتبہ تعین وجودی اور تعین علمی اجمالی ہوگا، البتہ اس کا وجود ہونا اس لئے ہے کہ وجود حق عزوجل کی حقیقت ہے اور اس کے لئے اس مرتبہ سے اوپر کوئی مرتبہ ثابت نہیں ہے اور البتہ اس کا علمی ہونا اس لئے ہے کہ علم احاطہ کے طور پر عین عالم اور عین معلوم ہر اختلاف دوسری صفات کے کہ وہ اس کی مانند نہیں ہیں پس اختلاف رفع ہو گیا اور تعین اول دونوں فریق کے نزدیک ایک ہی چیز ہوگی خواہ آپ اس کو علم کا ماوراء یا وجود کا۔ اور آپ کو معلوم ہے کہ یہ شیخ (محمد الدین ابن عربی قدس سرہ) اور ان کے متبعین صلی اللہ تعالیٰ علیہم وسلم کے نزدیک کی قطع ہے ورنہ یہ ایسی صلح ہے جس پر دونوں فریق میں سے کوئی راضی نہ ہوگا، اور اس جگہ چند بحثیں ہیں: اول یہ کہ اس بنا پر جو کہ ان کے نزدیک مسلم ہے تعین اجمالی و تفصیلی دونوں علمی ہیں پس اس بنا پر واجب تعالیٰ موجود ہے علیہ میں سے ہوگا (حالانکہ) اللہ تعالیٰ اس سے بہت بلند ہے۔ دوم یہ کہ یہ بات محال ہے کہ کوئی چیز اپنی ذات کے علم میں موجود ہو اور اس کے لئے اس کے وجود علمی کے سوا اور کوئی وجود نہ ہو اس لئے کہ

تعیّنات خارجیہ اس تعین سے پہچانے والے ہیں اور حادث ہیں۔ سوّم یہ کہ جب وجود کی حقیقت موجود
 علمی ہے تو اس کے تعینات کس طرح خارجی ہوں گے جیسا کہ انھوں نے کہا ہے کہ اجمالی و
 تفصیلی تعین کے علاوہ (کچھ) تعینات خارجی بھی ہیں اور البتہ جو کچھ اُس سلمہ ربّی کی عبارت و استفاد
 ہوتا ہے کہ اس کو علم کے نام سے موسوم کرنا اس سے محض تعبیر ہے نہ یہ کہ وہ فی نفسہ علم کی حقیقت ہے
 پس یہ غور طلب ہے اول اس لئے کہ یا اس مرتبہ میں ذات تعالیٰ کا حضور اس بنفس کے لئے اس کے علم میں
 اعتبار کیا جائے جیسا کہ ان حضرات کے نزدیک مسلم ہے یا اعتبار نہ کیا جائے اور پہلی صورت میں اس مرتبہ
 علم کا اطلاق حقیقت کے طور پر ہوگا نہ کہ محض تعبیر کے طور پر، اور دوسری صورت میں اس کے لئے اس کے
 حضور سے قطع نظر کرنے کے باوجود خارج میں موجود ذات پر علم کے اطلاق کا جائز ہونا ہم نہیں مانتے اس لئے
 کہ علم کے معنی میں عالم ہونا و عین معلوم ہونا (یعنی) دونوں کا عین ہونا دونوں کے عالم و معلوم ہونے
 کے اعتبار سے ہے کیونکہ حکم کا مشتق کے ساتھ معلق ہونا علیّت (علت چھوٹے) کا پتہ دیتا ہے، پس زید
 کے لئے جو کہ خارج میں موجود ہے یہ نہیں کہا جائے گا کہ وہ علم ہے پس نسبتوں اور اعتبارات سے خالی
 ذات کو اس کے نفس کے لئے اس کے حضور سے قطع نظر کرنے کے باوجود اس کو علم کے ساتھ تعبیر کرنا
 کس طرح جائز ہوگا حالانکہ تعبیرات اس مرتبہ میں ساقط ہیں، پس ظاہر ہوا کہ اس مرتبہ پر علم کا اطلاق
 محض تعبیر نہیں ہے جیسا کہ ان کی صریح عبارات اس پر دلالت کرتی ہیں جیسا کہ تحقیق کرنے والے پر
 یہ بات پوشیدہ نہیں ہے کیونکہ وہ کہتے ہیں کہ اس کی ذات کا تعقل (سمجھنا) اس کی ذات کے ساتھ
 اور اسی لئے وہ اس کو عقل و حضرت علمیہ و علم مطلق و وجود مطلق بمعنی غیر مفید بالتفصیل کا وجود
 کے نام سے موسوم کرتے ہیں نقد القصوص میں کہا ہے ”اور یہ معرفت کلی اجمالی معرفت ہے“ اور فصوص میں
 ہے کہ ”ثبوت علمیہ ذاتیہ سے تعلق رکھنے والے تعینات میں سب سے اول تعین وحدۃ الحق اور اس کے
 وجود کا واجب ہونا اور اس کا مبداء ہونا سمجھا جاتا ہے اور خاص طور پر اس حیثیت سے کہ اس کا اپنے
 نفس کو فی نفسہ جاننا اور اس کا اپنی ذات کے واسطے سے جاننا ہر چیز کے لئے اس کے علم کا سبب ہے
 اور دوسرے مقام میں اس نے اس تعین کو علم و جدائی کے ساتھ تعبیر کیا ہے اور نیز اس میں ہے کہ غیب
 ہونے سے لائقین کے اعتبار سے اس کے اطلاق کی طرف اشارہ ہے اور وحدت حقیقت جو
 تمام نسبتوں اور اسماء و اضافات اور اعتبارات کو مٹانے والی ہے اس سے مراد حق کا اپنے نفس کو سمجھنا
 اور اس کا اپنے تعین اور انصاف کی حیثیت اپنے نفس کا ادراک کرنا ہے اور اس (کے تعین) سے مراد
 نسبت علمیہ ذاتیہ میں وجود کا تعین ہے اور اس کے انصاف سے مراد اپنے تعلق میں اپنے تعین کی حیثیت

اس کے اپنے نفس کے علم کی صورت ہے اور اس طرح کی مثالیں ان کے کلام میں بے شمار ہیں — اور دوم اس لئے کہ اگر اس پر علم کا اطلاق مجاز کے طور پر ہو تو اس سے علم کی نفی کرنا جائز ہو گا حالانکہ یہ ان کے نزدیک جائز نہیں ہے اس بنا پر جو کہ پوشیدہ نہیں ہے — اور سوم اس لئے کہ علم کا عالم اور معلوم کے ساتھ اتحاد صرف علم حضوری میں ہے اور اس علم کا جس سے بعض صفات کو بعض سے تمیز کیا جاتا ہے علم حضوری ہونا ممنوع ہے بلکہ وہ علم حصولی کے قبیل سے ہے کیونکہ اس سے معلومات کی صورتیں اور اعیان ثابۃ کا حصول ہوتا ہے اور اگر اس (علم) کا علم حضوری ہونا مان لیا جائے تو ذات بحت کے ساتھ اس کا اتحاد اس کے اعتبار کو ملاحظہ کے بغیر ممنوع ہے بلکہ تحقیق یہ ہے کہ علم حضوری میں بھی اس کے اعتبارات میں سے کسی اعتبار کے ساتھ ہی ذات ملحوظ ہے نہ کہ ذات بحت جیسا کہ بعض محققین نے اس کا افادہ کیا ہے — اور چارم اس لئے کہ ایک چیز کا دوسری چیز کے ساتھ متحد ہونا اس کا منقضی نہیں ہے کہ جو اسم ان میں سے ایک کے ساتھ مخصوص ہے اس کا اطلاق دوسرے پر بھی جائز ہو، کیا تو نہیں دیکھتا کہ مثلاً ایک ہنسنے والا اور چلنے والا انسان کے ساتھ متحد ہے لیکن انسان کی ماہیت پر جیسی کہ وہ ہے اس کا اطلاق جائز نہیں ہے اور اس لئے بھی کہ مفید اور جزئی مطلق اور کلی کے ساتھ متحد ہیں اس کے باوجود ان دونوں میں سے ایک کے ساتھ جس حیثیت سے کہ وہ ہے جو اسماء و احکام مخصوص ہیں ان کا اطلاق دوسرے پر اس حیثیت سے جیسا کہ وہ ہے جائز نہیں ہے جیسا کہ صوفیہ موحده وغیرہم نے اس کو ثابت کیا ہے۔

ع گم فرق مراتب نکتی زندیقی [اگر تو مراتب میں فرق نہیں کرتا تو زندگی ہے]

اور پانچویں اس لئے کہ علم میں صفات کا متعدد ہونا صفات مندرجہ و مندرجہ (داخل شدہ) میں سے ہر صفت کے ساتھ علم کے اتحاد کا منقضی ہے اور ذات تعالیٰ کے ساتھ اس کا اتحاد لازم نہیں آتا کہ اس پر اس کا اطلاق جائز ہو، یہ نہیں کہا جائے گا کہ صفت اس مرتبہ میں ذات تعالیٰ سے متمیز نہیں ہے، پس اس کا ان دونوں میں ایک کے ساتھ اتحاد دوسرے کے ساتھ اتحاد ہے، اس لئے کہ ہم کہتے ہیں کہ اس بارگاہ میں تمیز کا بالکل مرتفع ہو جانا چیزوں میں سے ہے جن کے بارے میں بحث مباحثہ کیا جاتا ہے کیونکہ یہ جائز ہے کہ وہاں اس علمی تمیز کے سوا ایسا تمیز ہو جس کی کیفیت مجہول ہو، معلوم نہ ہو۔ اور یہ تمیز علمی اس تمیز کا اثر ہو اور علم کا تعلق ان دونوں میں سے ہر ایک کے ساتھ جدا جدا ہونا ان چیزوں میں سے ہے جو اس کی تائید کرتی ہیں، اور اگر تسلیم کر لیا جائے تو ہم تسلیم نہیں کرتے کہ ان دونوں میں سے کسی ایک کا علم بعینہ دوسرے کا علم ہے بلکہ ذات کا علم جیسی

وہ ہے صفت کے علم کا غیر ہے جیسی کہ وہ ہے اگرچہ وہ اس سے غیر متمیز ہو جیسا کہ یہ بات پوشیدہ نہیں ہے کیونکہ حیثیت کے مختلف ہونے سے علم بھی مختلف ہو جاتا ہے پس اگر کہا جائے کہ مثلاً قادر کے متعلق رہا علم اس کی ذات و صفت کا ایک ساتھ علم ہے کیونکہ قادر کے معنی وہ ذات ہے جس کو قدرت ہے تو جائز ہے کہ یہاں بھی اسی قبیل سے ہو کیونکہ اس مرتبہ میں ذات صفات کے ساتھ ملحوظ ہے اگرچہ اجمالاً ہر صفات سے معرا نہیں ہے۔ پس اس کا جواب دو طرح پر ہے ایک یہ کہ اس صورت میں ذات بہت جت کے لئے کوئی مرتبہ نہ ہو گا کیونکہ اس مرتبہ سے اوپر کوئی اور مرتبہ ثابت نہیں ہوا ہے۔ اور دوسرا جواب یہ کہ یہ بات غیر مسلم ہو کہ قادر کے متعلق علم ذات صفت کا ایک ساتھ علم بلکہ وہ صفت کا علم ہے۔ کیا تو نہیں دیکھتا کہ ارباب معقول نے کہا ہے کہ کسی چیز کے بالوجہ علم میں فقط بالوجہ علم ہے پس ذات شیء کی طرف نسبت کرتے ہوئے جہل متحقق ہو گیا اور ششم اس لئے کہ اطلاق کے حوازی صورت میں ان کے لئے خارج میں موجود ذات کے لئے علم کا نام دینے کا کوئی سبب نہیں ہے۔ چوتھی بحث یہ ہے کہ اگر ذات تعالیٰ

اپنے تعینات کے مراتب میں منحصر ہو جائے اور مطلق کا کوئی علیحدہ وجود اس کے تعینات کے وجود کے ماوراء نہ ہو تو اس سے لازم آئے گا کہ واجب سبحانہ اپنے وجود میں ممکنات کے وجود کی طرف محتاج ہو اور اسی طرح تمام کمالات و صفات میں بھی اور (لازم آئے گا کہ) ممکنات کا وجود اور اس کی صفات واجب تعالیٰ کے وجود اور اس سبحانہ کی صفات پر مقدم ہو جائیگی اور اس کا باطل ہونا پوشیدہ ہونے سے زیادہ ظاہر و واضح ہے۔ پانچویں یہ کہ یہ تحقیق اس کے مخالف ہے جو کہچہ کہ قوم کے نزدیک تعینات کے ماوراء مرتبہ اطلاق کے اثبات کے متعلق مقرر ہے اور اسی لئے وہ ذات معرا (محض) میں تفکر سے منع کرتے ہیں۔ نقداً النصوح میں کہا ہے جب حق سبحانہ اپنی حقیقت کے اعتبار سے اپنی عزت کے محاب میں اس طرح ہے کہ اس کے اور یا سوا کے درمیان کوئی نسبت نہیں تو اس میں اس وجہ سے غور فکر کرنا اور (اس کی) طلب کی طرف شوق کرنا وقت کو ضائع کرنا اور ایسی چیز کی طلب کرنا ہے کہ کلی اجمالی صورت کے سوا جس کا حاصل کرنا اور اس میں کامیابی ممکن نہیں ہے اور وہ یہ ہے کہ ہر

تعین کے ماوراء ایسا امر ہے کہ جس سے ہر متعین ظاہر ہوا ہے اسی کی سبحانہ و تعالیٰ نے رحمت و ارشاد کی زبان سے فرمایا ہے: **وَيُحْيِي رُكُومًا اللَّهُ تَعَالَىٰ وَاللَّهُ رُؤُفٌ بِالْعِبَادِ** [اور اللہ تعالیٰ تم کو اپنی ذات سے زندہ کرتا ہے اور اللہ تعالیٰ اپنے بندوں پر بہت ہی مہربان ہے] پس معلوم ہوتا ہے کہ مرتبہ ذات موجود ہے اس میں تفکر ممکن نہیں ہے، نہ یہ کہ وہ تعبیر محض ہے اور وہ کہتے ہیں کہ لزوم احاطہ و تمیز اور مرتبہ تعین اول میں تفکر کی وجہ سے اس سبحانہ کا علم اس کی مقدس ذات سے متعلق نہیں ہوتا اور اپنے لئے اس

سبحانہ و تعالیٰ کے علم کا احاطہ غیر ممنوع ہے اور نیز وہ کہتے ہیں کہ سب سے پہلے جو چیز اس تعالیٰ شانہ سے صادر ہوئی وہ تعین اول ہے اور وہ اس کو صادر اول کے نام سے موسوم کرتے ہیں اور یہ لازمی طور پر معلوم ہے کہ ہر صادر کے لئے مصدر موجود ہوتا ہے۔ لہٰذا جی نے کہا ہے کہ ارادۃ الہی و قدرت نانتناہی نے نفس رحمانی کے ساتھ جب تعین اول ایجاد کیا، نیز انھوں نے کہا ہے کہ اول مرتبہ جس نے اس فیض کو قبول کیا تعین اول ہے اور حدیث نبوی علی مصدرہا الصلوٰۃ والسلام والتغیہ میں ہے اول ما خلق اللہ تعالیٰ فوری (سب سے پہلے اللہ تعالیٰ نے جس چیز کو پیدا فرمایا وہ میرا نور ہے) اور دوسری روایت میں ہے: اول ما خلق اللہ العقل (سب سے پہلے اللہ تعالیٰ نے جس چیز کو پیدا کیا وہ عقل ہے) اور مختصر یہ ہے کہ اس مرتبہ اور اس کے بعد کے مراتب کے صادر ہونے میں کسی کا کوئی اختلاف نہیں ہے، اور یہ بات محال ہے کہ صادر بھی اور مصدر بھی ایک ہی چیز ہوں“ نیز وہ کہتے ہیں کہ ”تعین اول حق تعالیٰ اور مخلوق کے درمیان واسطہ اور وجوب و امکان کے درمیان برزخ ہے“ فصوص میں کہا ہے کہ ”یہ شرط وجودی ہی عقل اول ہے جو حق تعالیٰ اور ہر اس چیز کے درمیان واسطہ“ جس کا قیامت تک ممکنات میں سے ہونا مقدر ہے، لہٰذا جی نے کہا ہے کہ ذات احدیت نے جب تعین اول کا اقتضا کیا جو کہ وجوب و امکان کے درمیان برزخ جامع ہے اور واسطہ اور برزخ کے لئے لازمی ہے کہ اس کے دو اطراف موجود ہوں اور مختصر یہ کہ ذات تعالیٰ کا اس کے تعینات کے مراتب میں حصر حقیقت میں ذات تعالیٰ و تقدس کی نفی ہے، پس اگر یہ کہا جائے کہ اس سلسلہ میں (اللہ تعالیٰ اس کو سلامت رکھے) مرتبہ لا تعین کو ثابت کیا ہے (تو) میں (جو با) کہتا ہوں کہ اس نے اس مرتبہ کو اعتبار محض قرار دیا ہے اور تعینات کے ماوراء اس کا مستقل وجود ثابت نہیں کیا ہے اور اسی لئے اس نے اولی تعینات میں وجود کی عینیت کو ثابت کیا ہے اور اگر وجود کے ماوراء کوئی مرتبہ ثابت ہو جائے تو وجود کے ماوراء جس مرتبہ ذات کے ثبوت کا ہم نے دعویٰ کیا ہو وہ ثابت ہو جائے گا نیز اگر ان کے نزدیک تعینات کے ماوراء مرتبہ اطلاق ذاتی موجود نہ ہوتا تو اس بارے میں جھگڑنے کا کوئی جواز نہ ہوتا کہ مطلق جو کہ کسی چیز کی شرط کے ساتھ نہیں ہے کس طرح موجود ہو گا باوجودیکہ مطلق مقدر کے ضمن میں ہی پایا جاتا ہے اور یہ حضرات اس سے خلاصی حاصل کرنے میں جیلہ و تدبیر نہ کرتے اور بعض متقیین اس کو کشف و وحی پر محمول نہ کرتے۔

پس اگر یہ کہا جائے کہ انھوں نے تعین اول کے ذات پر زائد نہ ہونے کا حکم لگایا ہے اس لئے وہ ذات تعالیٰ کے ساتھ متحد ہو گا اور وہی موجود ہو گا تو اختلاف رفع ہو جاتا ہے اور اسی لئے فصوص میں کہا ہے کہ حقیقت حق اس کی ذات کے سمجھنے میں اس کے تعین کی حیثیت سے اس کی ذات کے ساتھ

اس کے علم کی صورت سے عبارت ہے اس طرح پر کہ علم اور عالم اور معلوم پایا جائے۔ ہم کہتے ہیں کہ بیشک تعین اول ذاتِ مطلق کے اعتبارات میں سے ایک اعتبار اور اس کے تعینات میں سے ایک تعین ہے جو کہ حضور ذاتی کے ساتھ مقید ہے پس وہ وجودِ بخت (محض) نہیں ہوگا اور رہا ان کا ذات پر نائد نہ ہونے کا حکم لگانا تو زیادہ ہونے کی نفی سے مراد قارح میں اس کے وجود کی نفی ہے پس بلاشبہ قارح میں جو موجود ہے وہ وہی ذاتِ مقدس ہے اس کے سوا اور کچھ نہیں ہے اور یہ تعین بیشک علم ہی میں ہے، یا یہ مراد ہے کہ علم کے احاطہ میں ذاتِ علی کے سوا صفات و اضافات متمیزہ میں سے کوئی چیز داخل نہیں ہوئی اور ان میں سے کسی چیز سے اتحاد لازم نہیں آتا اور ہم اس کو نہیں مانتے اور اگر اس کو تسلیم کر لیا جائے تو ایک چیز کے دوسری چیز کے ساتھ متحد ہو جانے سے یہ لازم نہیں آتا کہ جو اسماء و احکام ایک چیز کے ساتھ جیسی کہ وہ ہے مختص ہیں ان کا اطلاق دوسری چیز پر بھی جائز ہو جیسا کہ عام و خاص اور باہمیت و عارض میں ہوتا ہے جیسا کہ پہلے گذر چکا ہے، اور یہی قصود کی عبارت تو وہ تعین و تقید کی حیثیت سے حقیقت بیان کرنے کے لئے ہے جیسا کہ اس پر وہ عبارات شاہد ہیں اور ہماری گفتگو مطلق کے بارے میں ہے اور کیوں نہ ہو وہ ذاتِ صورتِ علمینہ میں سے ہو جائیگی اور یہ باطل ہے پس اختلاف باقی رہے گا۔

پس اگر یہ کہا جائے کہ ان حضرات نے لفظِ مطلق کا تعین اول پر بھی اطلاق کیا ہے تو اس کی کیا وجہ ہے؟ ہم کہتے ہیں کہ یہ وہ اطلاق ہے جس کی ہند تقید ہے پس وہ مطلق مقید ہوا اور مرتبہ لاتعین کا اطلاق صفتِ اطلاق سے بھی اطلاق ہے جیسا کہ تجرد و تقید سے بھی اطلاق ہے پس وہ قطعاً مطلق ہوگا۔ محقق دوانی نے کہا ہے کہ وہ وجودِ مطلق کو یعنی وجودِ ذاتِ حثیت سے کہ وہ ہے تجرد و اطلاق کی شرط اور اس کے علاوہ صفاتِ حقیقیہ کے عوارض کی شرط کے بغیر حق جانتے ہیں اور اس کے لئے مراتب ثابت کرتے ہیں اور مرتبہ اول غیب ہویت ہے الخ پس ظاہر ہوا کہ اس کے وجود میں موجود اصلی ان کے نزدیک بیشک وہ مرتبہ ہے جس کو وہ غیب ہویت اور وجودِ بخت سے تعبیر کرتے ہیں اور وہ تعینات سے ماوراء ہے اور تعینات اس میں اعتبارات ہیں اس لئے کہ موجود وہی تعین ہے اور لاتعین محض اعتبار ہے پس ان اکابر کی مراد ہرگز یہ نہیں ہے یہ تو ان کی تحقیق ہے، اور ہمارے مذہب کی تحقیق یہ ہے کہ طالبِ یقین اور صاحبِ قطر تسلیم جب صحیح فکر اور سچے مائل کے ساتھ اپنے وجدان کی طرف رجوع کرے گا اور اپنے آپ سے انصاف کرے گا تو پائے گا کہ اللہ تعالیٰ کی ذاتِ مقدس کو اپنے وجود میں اپنے غیر کی طرف محتاج نہیں ہونا چاہئے اور اس کو اپنی ذات میں وجودِ سخیالی ہونا چاہئے

اور اس کے ثبوت میں وجود کی طرف کوئی احتیاج نہیں ہے اور نیز وہ پائے گا کہ اس سبحانہ کی ماہیت حقیقت وجود نہیں ہونی چاہئے اس لئے کہ وجود کا اپنی ذات میں مصادر و احداث میں سے ہونے کے باوجود ہمارے لئے یہ کہنے کی ضرورت نہیں ہے کہ وہ اس واجب کی حقیقت ہے جو وجودِ مطلق کے ساتھ خارج میں موجود ہے اور (نہ اس کی ضرورت ہے کہ) غیر کی طرف اس کی عدم احتیاج کے واسطے اس پر کوئی مطلق قائم کی جائے اور اس کے ساتھ ساتھ شرع میں بھی یہ بات وارد نہیں ہوئی ہے، پس حق یہ ہے کہ اس سبحانہ و تعالیٰ کے لئے وجود کے ماورائیک ماہیت و حقیقت ہے جو اپنی ذات کے ساتھ ثابت ہے اور وہ اپنے لئے وجود کے عارض ہونے سے مستغنی ہے اور جو کچھ وجود پر مرتب ہوتا ہے وہ بذات خود اس ماہیت پر مرتب ہوتا ہے پس وہ اپنی ذات مقدسہ کے ساتھ موجود ہے نہ کہ وجود کے ساتھ خواہ وہ وجود عین کے طور پر مویاتاً نہ ہو۔

اور ہمارے قول کہ وہ بذاتہ موجود ہے یہ ہمارے قول بہت (ہے) کی محض تعبیر ہے نہ یہ کہ وجود امرِ زائد ہے جو اس تعالیٰ کے ساتھ ثابت و قائم ہے یا اس کا عین ہے پس اس بارگاہِ عالیہ میں جو کہ تمام نسبتوں اور اعتبارات سے عاری ہے وجود کے لئے کوئی گنجائش نہیں ہے جیسا کہ وہاں عدم کی بھی کوئی گنجائش نہیں ہے پس اس سبحانہ کے انتہائی مقدس ہونے کی وجہ سے کوئی نسبت اس کی طرف نہیں پہنچتی کیونکہ وہ ان (نسبتوں) میں سے ہر ایک کا خالق ہے پس ہر دو نقیض اس مرتبہ مقدسہ سے نیچے کے مرتبہ میں ہیں ان دونوں کا وہاں کوئی تصور نہیں ہے کہ جس سے ارتفاع نقیضین کا تصور ہو پس تمام اعتبارات سے عاری ذات کے مرتبہ میں کسی چیز کے لئے دوسری چیز کے ساتھ تناقض نہیں ہو کہ ارتفاع نقیضین کو محال سمجھا جائے کیونکہ ارتفاع و ثبوت ان اعتبارات اور نسبتوں میں ہے جو اس بارگاہ سے منفی ہیں، کیا تو اس کو نہیں دیکھتا جو کہ بعض محققین نے افادہ کیا ہے کہ جسم اپنے وجود اس مرتبہ میں جو بیاض پر سابق ہے نہ ابیض ہے اور نہ ہی لا ابیض ہے اور یہ ارتفاع نقیضین محال نہیں ہے اس لئے کہ محال ان دونوں کا مطلقاً نفس الامر کے اعتبار سے ارتفاع ہے نہ کہ مراتب میں سے کسی مرتبہ کے اعتبار سے کیونکہ جن امور کے درمیان تقدم و تاخر و جمعیت کا تعلق نہیں ہے ان میں سے بعض کے لئے دوسرے کے مرتبہ میں نہ کوئی وجود ہے اور نہ کوئی عدم ہے انتہی۔ پس جب ممکنات میں ان جیسے امور کی گنجائش ہے تو یہ ممکنات کے خالق تعالیٰ و تقدس کی شان میں تیرا کیا گمان ہے و **لِلّٰهِ الْمَثَلُ الْأَعْلٰی** اور اللہ تعالیٰ کے لئے اعلیٰ مثال ہے پس اس بنا پر ذات مقدس کے غیر کی طرف متعلق ہونے کی نفی کرنے کے لئے اس پر کسی ایسے لفظ کے اطلاق کی ضرورت نہیں جس کا لغوی مفہوم معقولات ثانیہ اور ان معانی میں سے ہو جو

۲۱۶
تخل
ابت ۹۰

غیر کے ساتھ قائم ہیں۔

اور اگر ایسا ہوتا تو صاحبِ شرع ذاتِ منزہ کو وجود کے ساتھ تغیر کرنے اور اس کی خبر دینے کے زیادہ خفا در تھے جیسا کہ اس (تعالیٰ شانہ) کے تمام اسماء و صفات کلمات کی تغیر کی خبر دی ہے اور جب نہیں ہے تو وہ بھی نہیں ہے۔ پس اللہ عزوجل اپنی ذاتِ علیٰ کے ساتھ اپنے لئے وجود کے عارض ہونے سے بے نیاز ہے، پس جو چیز وجود پر متفرع ہوتی ہے وہ اس سبحانہ پر متفرع ہوتی ہے اور یہی حال تمام صفات کے بارے میں ہے پس جو کچھ ان صفات پر متفرع ہوتا ہے اس کی ذاتِ علیٰ اس میں کافی ہے اور اس کے باوجود اس سبحانہ کے لئے صفاتِ ازلیہ موجود ہیں جو اس کی ذات کے ساتھ قائم ہیں اس لئے کہ یہ بات شرع میں وارد ہوئی ہے اور جبکہ اس سبحانہ کی عادت جاریہ یہ ہے کہ جو چیز عالم حقیقت میں ثابت ہو اس کے لئے عالم مجاز میں کوئی نمونہ بنائے تاکہ اس سے اس پر استدلال کیا جائے تو اس نے وجود کو اپنے وجود اور اپنی ذات کا نمونہ بنایا نہ کہ وجود کے ساتھ کیونکہ وجود اگر پایا جائے تو وہ وجود کے بغیر اپنی ذات کے ساتھ موجود ہوگا المجاز قنطرۃ الحقیقۃ [مجاز حقیقت کا پل ہے] پس ذاتِ غنی و اعلیٰ پر وجود کے زائد ہونے اور وجود کے اس کا عین نہ ہونے کے بارے میں ہم جمہور مشکلیں سے موافقت کرتے ہیں لیکن ہم ذاتِ مقدس کے وجود کی طرف محتاج ہونے اور اس کے بذاتہ کامل ہونے کے باوجود غیر کے ساتھ اس کے کمال حاصل کرنے کے قائل نہیں ہیں، اور ہم امید کرتے ہیں کہ زیادتِ وجود سے سلف کی مراد یہی معنی ہیں اگرچہ ان سے اس بارے میں کوئی روایت ہو لیکن ظاہر یہ ہے کہ سلف سے اس بارے میں کوئی نقل نہیں ہے بلاشبہ یہ ہمارے اصحاب رحمہم اللہ سبحانہ میں سے متاخرین کا قول ہے بخلاف زیادتِ صفات کے کہ بیشک نصوص ان کے لئے مددگار ہیں پس حاصل یہ ہے کہ بیشک حق عزوجل اپنی ذات کے ساتھ موجود ہے اور اس کی ساتوں بلکہ آٹھوں صفات ذاتِ حق تعالیٰ کے ساتھ وجود کے بغیر موجود ہیں پس وجود جس طرح مرتبہ ذاتِ مقدس سے نیچے کے مرتبہ میں ہے اسی طرح اس کی صفات حقیقیہ سے بھی نیچے کے مرتبہ میں ہے پس جب حضرت ذاتِ مقدس اور صفاتِ عالیہ میں وجود درمیان میں نہیں آتا تو وجوبِ امکان بھی درمیان میں نہ آئے گا اس لئے کہ امکان اور وجوبِ ماہیت اور وجود کے درمیان نسبت ہیں پس جب وجود نہیں ہے تو وجوب ہے نہ امکان، لہذا اس تحقیق سے وہ سخت اشکال دور ہو گیا جو صفات حقیقیہ پر وارد کیا جاتا ہے کہ وہ یا تو اپنی ذات کے اعتبار سے ممکنہ ہیں یا واجبہ ہیں، پس پہلی صورت کی بنا پر ان کا حادث ہونا لازم آتا ہے اس لئے کہ ان کے نزدیک ہر ممکن حادث ہے اور نیز ان کا ذات سے جدا ہونا لازم آتا ہے

پس اس سے حق تعالیٰ کے جہل و عجز کا جواز لازم آتا ہے حالانکہ اللہ تعالیٰ اس سے بلند ہے اور دور کی صورت کی بنا پر واجب لذاتہ کا متعدد ہونا لازم آتا ہے جو کہ توحید کے منافی ہے۔ ہمارے شیخ و امام امام ربانی مجدد الف ثانی (قدس سرہ) نے فرمایا "پس اس سبحانہ و تعالیٰ کی ذات و صفات اُن تینوں منحصرہ صورتوں سے بالاتر ہے زیادہ سے زیادہ یہ ہے کہ جب اس ذات تعالیٰ کا تصور کیا جائے اور اس سبحانہ کی صفات کا وجہ اور اعتبارات کے لحاظ سے تعقل کیا جائے بلکہ نہ کہ (حقیقت) کی طرف کوئی سبیل نہیں ہے تو تصویری ظنی وجود میں ذات سبحانہ کے لئے واجب عارض ہوگا کیونکہ وہی (وجوب) اس تعالیٰ کے غنا کے لائق اور مناسب ہے، اور وجود ذہنی کے ساتھ اس سبحانہ کی صفات کے لئے امکان عارض ہوگا کیونکہ ذات کی طرف اس کے محتاج ہونے کی وجہ سے وہ (امکان) ہی اس کے مناسب ہے، پس اس تعالیٰ شانہ کی ذات اور اس سبحانہ کی صفات اپنی ذات کی حد میں وجوب و امکان کے مرتبہ سے اوپر ہیں بلکہ مرتبہ وجود سے بھی اوپر ہیں اور وجود تصویری ظنی کے اعتبار سے وجوب ذات تعالیٰ کے مناسب ہے اور امکان صفات تعالیٰ و تقدست کے مناسب ہے پس صفات تعالیٰ وجود خارجی کی حیثیت سے نہ واجب ہیں نہ ممکنہ بلکہ یہ وجوب امکان سے اوپر ہیں اور وجود ذہنی کے اعتبار سے ممکنہ ہیں اور اس امکان سے حادث ہونا لازم نہیں آتا اس لئے کہ یہ اُن (صفات) کی ذات کے لئے نہیں ہے جیسا کہ ممکنات کے لئے ہے بلکہ ان کے ظنی وجوداً کیلئے ہواور یہ معرفت ارباب معقول کے اس قول کے مناسب ہے کہ کلیت و جزئیت — وجود ذہنی کی خصوصیت کے اعتبار سے ماہیت کے لئے عارض ہوتی ہیں، پس وجود خارجی کی حالت میں ماہیت ان دونوں میں سے کسی کے ساتھ متصف نہیں ہوتی مثلاً زید جو خارج میں موجود ہے تعقل سے پہلے وہ جزئی نہیں ہے جیسا کہ وہ بلاشبہ کلی بھی نہیں ہے بلکہ اس کے لئے وجود ذہنی ظنی کے بعد جزئیت عارض ہوتی ہے بلکہ ہم کہتے ہیں کہ صفات ثانیہ موجودہ کے علاوہ تمام انتسابات اضافات اور احکام و اعتبارات جن کا اس تعالیٰ شانہ پر حمل کیا جاتا ہے مثلاً الوہیت و ربوبیت و اولیت و ازلیت اس سبحانہ و تعالیٰ پر ان کا اطلاق تصور و تعقل کے اعتبار سے ہے ورنہ ذات جس حیثیت سے کہ وہ ہے کسی صفت کے ساتھ متصف اور کسی اسم کے ساتھ موسوم اور کسی حکم کے ساتھ محکوم نہیں پس بیشک صاحب شرع تعالیٰ شانہ نے اپنی ذات پر اسماء و احکام کا اطلاق تناسب و تشابہ کے اعتبار سے کیا ہے تاکہ مخلوق کی عقلوں کے قریب ہو جائے اور ان کے ساتھ کلام کرنا ان کی عقلوں کے انداز کے مطابق ہو، جیسا کہ زید کے لئے جو کہ وجود ذہنی کا لحاظ کئے بغیر خارج میں موجود ہے تشبیہ و تمطیر کے طور پر یہ کہا جاتا ہے کہ وہ جزئی ہے اور ان کا جزئی ہونے کا حکم لگانا ان کے

یہ حکم لگانے سے کہ وہ کلی ہے، انسب و اشبه ہے پس اسی طرح ذات غنی و علیٰ پر وجوب وجود کا حکم لگانا امکان و امتناع کا حکم لگانے سے اولیٰ و انسب ہے ورنہ اس ذات مقدس تعالیٰ کی بارگاہ میں نہ وجوب پہنچتا ہے نہ وجود جیسا کہ اس تعالیٰ کی جناب تنزیہ میں نہ امکان مناسب ہے نہ امتناع، پس اس بزرگ و مقدس معرفت کو سمجھ لیجئے کیونکہ یہ دین کی بنیاد اور ذات و صفات تعالیٰ و تقدس کے علم کا خلاصہ ہے اور غطا و اکابر میں سے کسی نے ایسی بات نہیں کہی، اللہ تعالیٰ نے اس بنوہ کو اس معرفت کے ساتھ نشاندہی فرمائی ہے اور اس شخص پر جو ہدایت کی پیروی کرے سلام ہو۔ (انتہی)

اور ان چیزوں میں سے جن کا ہمارے شیخ و امام (محمد الف ثانی) قدس اللہ سبحانہ بصرہ اسمیٰ نے افادہ کیا ہے ایک یہ ہے کہ صفات حقیقیہ مرتبہ ذات میں موجود ہیں اور ان (صفات) کے اثبات سے اس بارگاہ عالیہ میں ہرگز کوئی تعین و تنزل حاصل نہیں ہوا اور صفات کے حضرت ذات میں مندرجہ کمالات کیلئے تعین حاصل ہونے کے باوجود ان ہرگز کوئی دوسرا مرتبہ حاصل نہیں ہوا، پس ان کا حکم تمام احوالات تفصیلات کے احکام سے ممتاز ہے کیونکہ ان میں ہر ایک کا مرتبہ دوسرے کے مرتبہ سے ممتاز ہے پس تفصیل کا مرتبہ اجمال کے مرتبہ سے نیچے ہے اور یہ معنی اس مقدس بارگاہ میں مغفود ہیں اور تفصیل مرتبہ اجمال میں ثابت ہے اور اس مرتبہ کا ثبوت علم اور خارج سے ماوراء ہے اور وجود ہستی اور خارجی کی تقسیم بلاشبہ مرتبہ امکان میں ہے پس اس بارگاہ میں نہ خارج کے لئے کوئی گنجائش ہے اور نہ علم کے لئے اس کے جب وہاں وجود کے لئے کوئی گنجائش نہیں ہے تو وجود خارجی و علمی تو اس کی فرع ہے اور یہ بلکہ وہ تمام جو عنقریب آئے گا معرفت کشفی ہے، اور یہ جو ہم نے وجود وغیرہ کی تحقیق اور صفات کے اثبات کے بارے میں ذکر کیا ہے حالانکہ جو کچھ صفات عالیہ پر مرتب ہوتا ہے اس کے بارے میں ذات مقدس کافی ہے اور ذوق کشفی لاہور میں اور ان کے اثبات میں جو کچھ لایا جاتا ہے یہ بدیہیات پر تنبیہات کی قسم سے ہے جن میں بحث کی کوئی گنجائش نہیں ہے، اور علم واجب جو کہ اس مرتبہ مقدس میں ان صفات کے ساتھ متعلق ہے علم حضوری کے مشابہ ہے جیسا کہ اس سبحانہ کا علم اپنی ذات علیٰ اور اپنے ان کمالات کے ساتھ ہے جو کہ ذات میں مندرج ہیں اور یہ صفات مع ان کی زیادتیوں کے گویا کہ وہ نفس عالم ہیں اور ان کا حضور نفس عالم کا حضور ہے، پس یہیں سے صوفیہ کرام کا ایک بہت بڑا گروہ اس طرف گیا ہے کہ یہ (صفات) ذات واجب تعالیٰ کے ساتھ عینیت رکھتی ہیں اور وہ ان کی غیریت کی نفی کرتے ہیں اور انبیاء کرام علیٰ اجمعہم عموماً و علیٰ افضلہم خصوصاً الصلوٰۃ و البرکات و النجیات (ان سب پر بالعموم اور ان میں سب سے افضل پر خاص کر جنس و برکات اور سلامتیاں ہوں) کے علوم کے مذاق کے عین موافق اور اہل سنت و جماعت

شکراً للہ تعالیٰ سبیلہم اللہ تعالیٰ ان کی کوششوں کو مشکور فرمائے [کی آراء کے مطابق یہ ہے کہ اُن (صفات) کی غیریت کی نفی کا قائل ہوتے ہوئے اُن (صفات) کی عینیت کی نفی بھی کی جائے اور یہ کہا جائے، لاھو ولا غیرہ (نہ وہ ذات) ہی ہیں اور نہ اس کا غیر ہیں] اور اسی لئے ہم نے کہا ہے کہ ان (صفات) کا علم اس (ذات) کا عین نہ ہونے کی وجہ سے علم حضوری کے مشابہ ہے اور جبکہ اس سے صلوٰۃ الگ نہیں ہے اور ان کی ذات کا حضور موجود ہے تو یہ علم حضوری کی قسم سے ہوگا اور اس سے نقیضین کے ارتقاء کا وہم نہ کیا جائے اس لئے کہ تناقض (مکروہ) کے حصول میں زبان و مکان کا اتحاد شرط ہے اور اس بارگاہ مقدسہ میں زبان و مکان بالکل نہیں ہے پس تناقض متصور نہیں ہے اور لفظ غیر میں جو تصرف کیا جاتا ہے اور غیر سے اصطلاحی غیر مراد لیا جاتا ہے تو کشفی نظر اس تخصیص کی نفی کرتی ہے اور غیرت کی بھی نفی کرتی ہے خواہ کسی معنی میں ہو کیونکہ بلاشبہ ارباب کشف ذوق و فراست صحیحہ سے جو کہ مشکوٰۃ نبوت سے اخذ کی گئی ہے یہ بات پاتے ہیں کہ صفات جس طرح اپنے زائد ہونے کی وجہ سے عین ذات نہیں ہیں اسی طرح غیر ذات بھی نہیں ہیں اگرچہ (ذات پر) زائد ہیں اور ان دونوں (ذات و صفات) میں دوئی کی نسبت ہے، پس اُس بارگاہ میں ارباب معقول کا یہ قاعدہ ٹوٹ جاتا ہے کہ دو چیزیں آپس میں متغائر ہوتی ہیں۔

جب تو نے یہ سمجھ لیا تو جان لے کہ بلاشبہ اس مرتبہ مقدسہ کیلئے جو کہ صفات حقیقہ تعالت و تقدس کے ساتھ ذات کا مرتبہ ہے مرتبہ ثانیہ میں کسی تغیر و تبدل کے بغیر ایک ظہور ہے اور یہ مرتبہ مرتبہ وجود ہے جو کہ خیر محض اور کمالی صرف ہے اور وجود کے سوا کسی چیز میں بھی ظلیت کے طور پر تمام کمالات کا مظہر ہونے کی قابلیت نہیں ہے اور اسی لئے اگر علم اس مرتبہ مقدسہ کے ساتھ متعلق ہو جائے اور اس کے کمالات جدا ہو جائیں تو جو چیز اس (ذات) سے سب سے پہلے جدا ہوگی وہ حضرت وجود ہے اور دوسرے کمالات اس کے تابع ہیں اور اسی لئے صوفیہ کرام و غیر ہم کی ایک جماعت ذات مقدس کے لئے وجود کے عین ہونے کی طرف گئی ہے اور اس کے تعین ہونے کے باوجود انھوں نے اس کو لا تعین تصور کیا ہے اور اس تعین وجودی کا ثبوت علم اور خارج کے ماوراء ہے اس لئے کہ خارجی اور علمی وجود مطلق وجود کی اقسام میں سے ہیں اور منقسم کا مرتبہ اقسام کے مرتبہ سے اوپر ہوتا ہے پس حضرت وجود اس حیثیت سے کہ وہ ان دونوں وجودوں پر سبقت رکھتا ہے اور وہاں نہ خارجی وجود متصور ہے اور نہ ذہنی وجود جیسا کہ پہلے گذر چکا ہے۔ اور حضرت وجود ظلیت کے طریق پر تمام کمالات ذاتیہ و صفاتیہ کا اجمالی اور تفصیلی طور پر جامع ہے پس اجمال تعین اول ہے اور تفصیل گویا کہ تعین ثانی ہے، پس وجود کے مرتبہ اجمال میں ایک کمال

دوسرے کمال سے اور ایک صفت دوسری صفت سے متمیز نہیں ہوگی اور وجود کے مرتبہ تفصیل میں کمالات ممتاز ہو جائے اور صفات ظاہر ہو جاتی ہیں پس وجود کی تفصیل میں پہلی چیز جو ثابت ہوئی ہے حیات (زندگی) ہے جو کہ تمام صفات کی ماں ہے اور یہ صفت گویا کہ اس صفت حیات کا ظل ہے جس کے لئے حضرت ذات منزہ کے مرتبہ میں ثبوت ہے اور اس کے حق میں لاھو ولا غیرہ [وہ عین ذات ہے اور نہ اس کا غیر ہے] صادق آتا ہے اور چونکہ اس ظل کا ثبوت اس مرتبہ میں ہے جو مرتبہ ذات تعالیٰ سے نیچے ہے اس کے حق میں لاھو [وہ عین ذات نہیں ہے] صادق آتا ہے اور لا غیرہ [اور اس کا غیر نہیں ہے] صادق نہیں آتا بلکہ ذات حق عزوجل سے مغائر ہوگا اور تمام صفات تعالیٰ کا ہی حال ہے، اور صفت حیات کے بعد صفت علم ظاہر ہوئی ہے پھر دوسری صفات یعنی ارادہ و قدرت وغیرہ اور علم تعین وجودی کا جزو اور اس کے حصوں میں سے ایک حصہ ہونے کے باوجود تمام صفات کا جامع ہے اور دوسری صفات اپنے استقلال کی وجہ سے گویا کہ صفت علم کے اجزاء ہیں اس لئے کہ اس صفت کے لئے اس کے موصوف کے ساتھ ایک قسم کا اتحاد ہے، یہ اتحاد اس کے غیر کے لئے نہیں ہے کیونکہ علم عالم اور معلوم کے ساتھ متحد ہو جاتا ہے اور قدرت قادر و مقدر کے ساتھ متحد نہیں ہوتی اور اسی طرح ارادہ و سميع (سنتا) وغیرہ موصوف کے ساتھ متحد نہیں ہوتے اور صفت علم کے لئے اس کی جامعیت کے ساتھ اجمال ہے جس میں صفات متمیزہ ظاہر نہیں ہوتیں اور تفصیل ہے جس میں کمالات متمیزہ ظاہر ہوتے ہیں جیسا کہ وجود کے لئے اور اس کے اجمال کے لئے دائرہ کے مرکز کا حکم ہے اور اس کی تفصیل کے لئے اس (دائرہ) کے محیط کا حکم ہے پس یہاں سے وہ (اعترض) بھی دور ہو جاتا ہے جو کہ وارد کیا جاتا ہے کہ تمام صفات سے حیات کا متمیز ہونا علم کی تفصیل میں ہے جس کو واحدیت کہتے ہیں اور البتہ مرتبہ اجمال میں تو وہاں ایک صفت کے لئے دوسری صفت سے متمیز نہیں ہے پس اس کی بنا پر جو کہ ہمارے شیخ و امام (مجدد الف ثانی) قدس سرہ کی عبارات میں واقع ہے علم اجمالی پر حیات کے مقدم ہونے کا حکم کس طرح لگایا جاسکتا ہے اور اس اعتراض کرنے والے پر تعجب ہے کہ وہ اس طائفہ کی اصطلاح کو جو کہ مخالف کے نزدیک غیر مسلم ہے اس کے خلاف حجت کے طور پر کس طرح وارد کرتا ہے، اور اس قسم کی باتیں مخالف کے مذہب کی حقیقت اور اس کی اصطلاح پر اطلاع نہ ہونے کی وجہ سے ہیں پس وہ اپنی جہالت کو اعتراض شمار کرتا ہے، اور تو نے جان لیا کہ وہ متمیز جو صفت حیات کے لئے وجود کی تفصیل میں اس کے حضرت اجمال میں مندرج ہونے کے بعد حاصل ہوتی ہے وہ علم اجمالی و تفصیلی پر سبقت رکھتی ہے، پس اصل یہ ہے کہ وہاں پر دو تفصیلیں

ہیں، ایک تفصیل ان کمالات کی ہے جو وجود کے اجمال میں مندرج ہیں اور حیات وہاں علم پر اپنی دونوں قسموں کے ساتھ مقدم ہے، اور دوسری تفصیل حضرت علم میں ہے جبکہ وہ اس کے اجمال میں مندرج ہو جائے اور حیات یہاں پر علم سے مؤخر ہے پس علم محیط (احاطہ کیا ہوا علم) حیات کے ساتھ مسبوق ہے (یعنی حیات اس پر سبقت رکھتی ہے) اور محیط (احاطہ کرنے والا) اس پر سبقت رکھتا ہے، اور تجھے معلوم ہے کہ صفت حیات جو علم سے مسبوق ہے (یعنی علم جس پر مقدم ہے) وہ حقیقت میں صفت حیات نہیں ہے بلکہ اس صفت کی صورتِ علم ہے پس صفت حیات البتہ علم پر مقدم ہے اور اس کی صورتِ علم کے بعد ہے اور ان تمام باتوں سے جو ہم نے ذکر کی ہیں قطع نظر کرنے کے باوجود پس شان حیات کا شان علم پر مقدم ہونا ان چیزوں میں سے ہے جو فطرتِ سلیمہ رکھنے والے کے نزدیک دلیل و تنبیہ کی طرف مخرج نہیں ہیں۔ اور میرے شیخ و امام (محمد الف ثانی) قدس اللہ سرہ السامی نے کسی دوسرے مقام پر ایک اور افادہ کیا ہے کہ حقیقۃ الحقائق اور حقیقت محمدیہ علی مظهر بالصلوٰۃ والسلام والحق تعین اور ظہورِ حقیقی ہے اور حُب (تمام) ظہورات کا مبداء اور مخلوقات کی پیدائش کا منشا ہے، حدیثِ قدسی میں وارد ہوا ہے: کنت کذا مخفیا فاجبت ان اعرف فخلقت الخلق و عرف اس ایک مخفی خزانہ تھا پس میں نے چاہا کہ میں بچاں جاؤں تو میں نے مخلوق کو پیدا کیا میں بچاں جاؤں پس اگر یہ حُب نہ ہوتی وہ ہرگز کسی موجود کو پیدا نہ کرتا پس یہاں سے کو لا لہما - نکتۃ الافلاک { اگر تو مہوتا تو میں آسمان کو پیدا نہ کرتا } کا بھید ظاہر ہو گیا اور ایک روایت میں ہے لہذا ظهرت ربوبیۃ (میں اپنی ربوبیت کو ظاہر نہ کرتا) اور یہ حُب مرکز ہے اور اس کا محیط خلقت ہے جو اس مرکز کے لئے ضلّی مانند ہے پس مرکز حقیقت محمدیہ صلی اللہ علیہ وسلم ہے اور اس کا محیط وہ دائرہ ہے جو کہ اس مرکز کے لئے ظل کی مانند ہے اور خلقت حضرت ابراہیم خلیل اللہ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کی حقیقت اور ان کے تعین کا مبداء ہے اور جائز ہے کہ خلقت تعین ثانی ہو لیکن کشفی نظر میں یہ مرکز اور محیط ایک ہی تعین ہے اور تعین ثانی کشفی نظر میں تعین وجودی ہے جو اپنی اصل کے عنوان کے ساتھ جو کہ تعین حقیقی جو اس اصل کے ظہور سے پہلے ظاہر ہوا ہے۔ پس اگر یہ کہا جائے کہ حُب وجود کی فرع ہے کیونکہ وجود کے بغیر حُب کا تصور نہیں کیا جاسکتا، تو حُب وجود کی اصل کس طرح ہوگی۔

ہم (جو اب) کہتے ہیں، پہلے گزر چکا ہے کہ حق جل سلطانہ اپنی ذات کے ساتھ موجود ہے اور اس کی صفات ثنائیہ تعالیٰ (آٹھ صفات) ذاتِ حق کے ساتھ موجود ہیں اور وہاں وجود اور وجوب کے لئے کوئی گنجائش نہیں ہے بلکہ وجود و وجوب اعتبارات میں سے ہیں جو کماں بارگاہ سے نیچے کے درجے میں ہے

پس پہلا اعتبار جو ایجا د عالم کے لئے ظاہر ہوا وہ حُب ہے اس کے بعد وجود ہے جو کیا جاد کا مقدمہ ہے
اس لئے کہ ان دونوں اعتبارات کے بغیر اس مرتبہ مقدمہ کو ایجا د عالم سے غنائے ذاتی ہے اِنَّ اللہَ
لَعَلِّیْ عَلَیْمٌ [بیشک اللہ تعالیٰ البتہ عالمین سے غنی ہے]

اور اگر تو اس مقام کی تفصیل اور اس مقصد کی پورے طور پر تحقیق کرنا اور مقام خلّت و حُب
وجود کی حقیقت جانتا چاہتا ہے تو تجھ پر ایام غوث الانام ہمارے فیض و قبلہ (مجدد الف ثانی) جزا
للہ سبحانہ عنّا خیر الجزاء [اللہ تعالیٰ ان کو ہماری طرف سے جزائے قیر عطا فرمائے] کے کلام کا
طالعہ کرنا لازم ہے۔ اور جان لے کہ تعین علمی اجمالی جس کا ذکر پہلے گذر چکا ہے وہی ہے جس کو شیخ
محی الدین ابن عربی (رحمہ) اور ان کے متبعین قدس اسرار ہم نے وحدت و تعین اول و حقیقت محمدیہ کے
ام سے موسوم کیا ہے اور وہ کہتے ہیں کہ یہ تعینات میں سب سے زیادہ وسیع ہے اور وہی مشہور کلام ہے
اور وہی تجلی ذاتی ہے اور اس کے لئے توحید کا اعلیٰ مقام اور اس کا مبداء ہے اور وہ اعتبارات کا مآخذ
اور ان انتسابات و اضافات کا منبع ہے جو وجود میں ظاہر اور عقول اور ذہنوں کے میدان میں باطن
(پوشیدہ) ہے اور اس کے بارے میں کہا گیا ہے کہ وہ وجود مطلق واحد واجب ہے اور وہ کہتے ہیں کہ حق تعالیٰ
پر اسم ذات کا اطلاق اس تعین کے اعتبار ہی سے صادق آتا ہے اس کے علاوہ نہیں اور اس کے ماوراء
مرتبہ لا تعین اور وجود مطلق ہے پس میں کہتا ہوں کہ کاش کہ مجھے معلوم ہوتا کہ انھوں نے نسبتوں
اور اضافتوں سے پاک ذات کے لئے اس کی صفات میں سے کسی صفت کے تعین ہونے کا کس طرح
حکم کیا ہے بلکہ اظہر یہ ہے کہ یہ کہا جائے کہ یہ تعین صفت علم کا تعین ہے اور اس کا ظہور مرتبہ ثانی میں
ہے اور صفت حقیقت میں موصوف کا غیر ہے اور مناسب نہیں ہے کہ یہ کہا جائے کہ اس صفت کے ساتھ
ذات کا تعین ہے کیونکہ ذات صفت کے ساتھ متعین نہیں ہوتی اور ارباب محقول نے کسی چیز کے
بالوچہ علم کے بارے میں کہا ہے کہ معلوم وہی وجہ ہے پس چیز کی ذات کی طرف نسبت کرنے کے اعتبار
سے چل متحقق ہوگا اور ثابت شدہ امر کے ساتھ متحقق ہو چکا ہے کہ یہ تعین اس وجود کے حصوں
میں سے ایک حصہ ہے جو کہ وجود کی تفصیل میں متمیز و متعین ہو گیا ہے لیکن وہ سب سے زیادہ جامع
حصہ ہے اور وہ صفت حیات کے بعد ہے اور حیات وجود کے اجمالی و تفصیلی دونوں مرتبوں کے بعد
ہے اور وجود خلّت کے بعد ہے اور خلّت حُب کے بعد ہے اور حُب تعین اول ہے اور سب سے
پہلا اعتبار ہے پس تعین علمی اجمالی تعین اول سے چھ مراتب نیچے ہے اور اس مرتبہ سے جو اس
سے اوپر ہے سات مراتب نیچے ہے اور ان چیزوں میں سے جن کا جانتا ضروری ہے یہ ہے کہ

ہمارے نزدیک تعین کے یہ معنی نہیں ہیں کہ حق عزوجل نیچے اتر آیا پس وہ حب یا وجود ہو گیا بلکہ تعین کے معنی صدور (ظہور) ہیں کیونکہ وہ تنزیہ کے زیادہ لائق ہے اور انبیاء کرام کی زبان کے زیادہ مناسب علیٰ اجماعہم عموماً و علیٰ خاتمہم خصوصاً الصلوات والتسلیمات والقیات والبرکات (ان سبب بالعموم اور ان کے خاتم پر بالخصوص رحمتیں اور سلام و برکات نازل ہوں)

مکتوب ۸۶

مولانا محمد حنیف کے نام نسبت قیومیت کے حاصل ہونے اور اصالت و محبوبیت ذاتی و کمال انفعالی سے حصہ پانے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علی عباده الذین اصطفیٰ، برادر عزیز مولانا محمد حنیف اس مسکین سے دعا و سلام مطالعہ کرنے کے بعد معلوم کریں کہ جس وقت حضرت مجدد الف ثانی قدس اللہ سرہ الافاق نے اپنے مخلصوں میں سے ایک درویش کو خلعت قیومیت سے نوازا اور اس کو اس امر عظیم سے سرفراز فرمایا، اس درویش کو خلوت میں طلب کر کے فرمایا کہ اس مجمع گاہ (دیتا) کے ساتھ میرے ارتباط کا تعلق ہی قیومیت کا معاملہ رہا ہے جو کہ تجھ کو عطا کر دیا گیا ہے اور کمونات (موجودات) پورے شوق کے ساتھ تیری طرف متوجہ ہو گئے ہیں، اب میں اس فانی دنیا میں اپنے رہنے کا کوئی سبب نہیں پایا ہوں۔ اور اس پر آشوب دنیا سے اپنے رحلت فرمانے کا وقت قریب ہونے کی بابت فرمایا، وہ زخمی دل درویش اس مذکورہ بشارت کے سننے کے باوجود جگر سوختہ اور شیم پریم ہو کر اپنے اندر نہایت غم و اندوہ میں ڈوب گیا۔ شذبان کو کہنے کی طاقت رہی اور نہ ہی کانوں کو سننے کی تاب رہی جب حضرت عالی نے اس تبدیلی کو اس مسکین میں مطالعہ کیا (تو) نہایت مہربانی سے فرمایا غم مت کر اللہ تعالیٰ کی سنت (طریقہ) اسی طرح جاری ہوئی ہے کہ کسی ایک کو اپنے پاس بلاتے ہیں اور کسی دوسرے کو اس کی جگہ پر بٹھاتے ہیں، اور نہایت لطف و مہربانی سے اُس عزیز کی عبارت کو جو کہ وہ نعمات میں لانا ہے زبان مبارک پر جاری فرمایا کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اٹھایا گیا اور حضرت ابو بکر (رضی اللہ عنہ) آپ کی جگہ بیٹھے (پھر حضرت) ابو بکر (رضی اللہ عنہ) کو اٹھایا گیا اور (حضرت) عمر (رضی اللہ عنہ) ان کی جگہ پر بیٹھے اور (پھر حضرت) عمر (رضی اللہ عنہ) کو اٹھایا گیا اور (حضرت) عثمان (رضی اللہ عنہ) ان کی جگہ پر بیٹھے اور (پھر حضرت) عثمان (رضی اللہ عنہ) کو اٹھایا گیا اور (حضرت) علی (رضی اللہ عنہ) ان کی جگہ پر بیٹھے

اُس درویش نے چونکہ اس معنی کی کوئی قابلیت اپنے اندر نہیں پائی اور مذکورہ رنج و غم بھی اس کے دل میں چھپا ہوا تھا ہاں یا نہیں کچھ بھی نہیں کہا اور جن امور کا انکشاف ضروری تھا درمیان میں لایا، یہی وجہ تھی کہ جب حضرت عالیؑ نے فرمایا کہ ایشا میری قیومیت سے تیری قیومیت کے ساتھ زیادہ ^{۲۲۳} راضی اور خوش ہیں (یہ درویش) اس کی لم و علت کو پوچھنے کی بھی جرأت نہ کر سکا کسی نے کیا غیب کہا ہے۔ وحشی گذشت یار و نگر دی حکایت اے خان و ماں خواب زبان تو لبستہ بود

(لے وحشی) یار زریگا اور تو نے کوئی بات بھی نہ کی۔ اے خانماں برباد کیا تیری زبان بندھی ہوئی تھی؟ جب حضرت عالی (قدس سرہ) نے اس درویش کا غم بہت ہی زیادہ دیکھا تو فرمایا کہ میرے رحلت کرنے میں قدرے جہالت تاخیر ہے لیکن میں دیکھتا ہوں کہ کیا تعلق درمیان میں ہے، متوجہ ہو کر ایک لمحہ کے بعد فرمایا میرے وصال کے دنوں تک تیرا قیام میرے ساتھ ہوگا اور افرادِ عالم کا قیام تیرے ساتھ ہوگا۔ یہ قول اس مسکین کے غلغلے دل کو قدرے تسکین دینے والا ہو گیا، اس ماجرا (واقعہ) کے ایک سال اور چند روز کم تین ماہ بعد حضرت عالیؑ کے وصال کا واقعہ پیش آیا کیونکہ یہ گفتگوں ایک ہزار تیس (۱۳۲۸) کے ماہ ذی الحجہ کے پہلے عشرہ میں ہوئی تھی اور اس ہادی انام کا ارتحال (وصال) اٹھائیس صفر سن ایک ہزار چونتیس (۱۳۲۹) کو ہوا تھا۔ اس خلعت کے عنایت فرمانے سے دس گیارہ سال پہلے جس زمانہ میں وہ درویش چودہ سال کی عمر کے لگ بھگ تھا آپ کی خدمت اشرف میں اس نے عرض کیا تھا کہ میں اپنے اندر سے ایک نور پاتا ہوں کہ تمام دنیا اس سے متور ہے اور وہ نور ذراتِ عالم کے ہر ذرہ میں آفتاب کی طرح سراپت کئے ہوئے ہے اگر وہ نور ختم ہو جائے تو دنیا تاریک ہو جائے حضرت عالیؑ نے اس کو بشارت دیتے ہوئے فرمایا کہ تو اپنے وقت کا قطب ہوگا اور میری یہ بات یاد رکھ، اللہ تعالیٰ کا شکر ہے کہ جس چیز کا وعدہ کیا گیا تھا وہ پوری ہو گئی اور بشارت کا اثر حاصل ہو گیا کیونکہ قطب ہونا قیومیت کا ایک شعبہ ہے۔

اب ہم اصل بات کی طرف جاتے ہیں اور کہتے ہیں کہ قیوم اس عالم میں حق جل و علا کا خلیفہ اور اس کا نائب مناب (قائم مقام) ہوتا ہے، اقطاب و ابدال اس کے دائرہ ظلال میں داخل اور افرادِ اوتاد اس کے کمال کے محیط میں شامل ہوتے ہیں، تمام افرادِ عالم اس کی طرف رُخ رکھتے ہیں اور اہل جہان کی توجہ کا قبلہ وہی ہوتا ہے خواہ وہ جانیں یا نہ جانیں بلکہ اہل عالم کا قیام اسی کی ذات سے ہے اس لئے کہ افرادِ عالم چونکہ اسماء و صفات کے مظاہر ہیں کوئی ذات ان کے درمیان کائن موجود نہیں ہے (اس لئے) سب کے سب اعراض و اوصاف ہیں اور اعراض و اوصاف کو ذات و

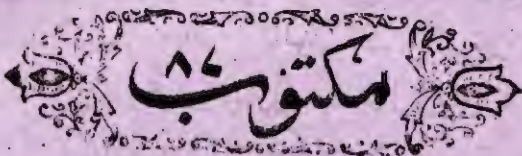
جوہر کے بغیر چارہ نہیں ہے تاکہ اُن کا قیام اس کے ساتھ ہو۔ اللہ تعالیٰ کی عادت جاری ہے کہ طویل زمانوں کے بعد کسی عارف کو ذات سے حصہ عطا فرما کر اس کو ایک ایسی ذات عطا فرماتے ہیں کہ وہ ثبات و خلافت کے طور پر ایشیاء کا قیوم ہو جاتا ہے اور ایشیاء اس کے ساتھ قائم ہوتی ہیں۔

جانتا چاہئے کہ نسبت قیومیت کا حاصل ہونا کسی شخص کو اس وقت تک میسر نہیں ہے جب تک وہ اصالت سے کچھ حصہ نہ رکھتا ہو، اُن عالی حضرت و متعالیٰ منقبت (حضرت مجددِ عالم ثانی قدس سرہ) نے جس درویش کو نسبت قیومیت کے حاصل ہونے کی بشارت دی تھی اس کو مقام اصالت کے ثابت ہونے کی خوشخبری کے ساتھ بھی سر بلند کیا اور نیز فرمایا کہ جس قدر تو اصالت سے حصہ رکھتا رہی اسی کے موافق محبوبیت کی فطرت تیری ذات میں ودیعت کی گئی ہے یعنی محبوبیت ذاتی و کمالاتِ انفعالی کی بھی اس کے حق میں نشاندہی فرمائی ہے۔ وَمَا ذَلِكْ عَلَى اللَّهِ بَعِزٌّ (اور یہ بات اللہ تعالیٰ کے لئے

۲۲۵

مکتوب
آیت

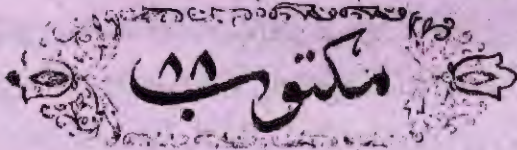
شکل نہیں ہے۔



میر منصور کے نام اُن امور کے بیان میں تحریر فرمایا کہ جن کی تبلیغ ضروری ہے۔

الحمد لله وسلام علیٰ عباده الذین اصطفیٰ: جو آیت کریمہ ان کفار اہل کتاب کے بارے میں (نازل ہوئی) ہے جو کہ جیل و کفر کے ساتھ اہل اسلام کو کفر و ارتداد پر رہنمائی کرتے تھے آپ نے وہ آیت مبارکہ تعریض (دوسروں کو چھیڑنے) کے طور پر اس جماعت کے لئے فرمائی تھی اور اپنے آپ کو اپنے زعم کے مطابق مسلمان اور برحق قرار دیا تھا اور دوسری جانب والوں کو بہکانے اور گمراہ کرنے میں یہود و ابلیس لعین کے ساتھی قرار دیا تھا (یہ سب) واضح ہوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ (اللہ تعالیٰ ہم کو کافی ہے اور اچھا مددگار ہے) ہم اپنے آپ کو مسلمانوں اور درویشوں کے گمراہ میں شامل کرتے ہو، ہم نے تم کو یا کسی دوسرے کو کب راہِ حق سے روکا ہے، اس بارے میں کوئی بات بھی ہمارے اور تمہارے درمیان نہیں ہوئی ہے بہتان کی بھی کوئی حد (ہوتی) ہے اور ہماری صحبت میں مرتد و گمراہ و کافر کون ہے اور نیز اس گمراہی و ارتداد کی طرف رہنمائی کرنے سے مراد شریعت کی گمراہی اور ارتداد ہے یا طریقت کی گمراہی و ارتداد ہے کہ جس کو شیخ کی اطاعت و طریقت سے خروج کے ساتھ تعبیر کرتے ہیں جیسا کہ مقرر ہے، پہلی بات خود ہی مراد نہیں ہے اور اگر آپ لوگ یہ مراد لیں تو کیا

علاج ہے، رہی دوسری بات طریقت کی روت ہے جو کہ وقت کا نصیب ہے۔ آنجناب کو معلوم کہ ہم اس وقت میں اس ملک میں نہیں تھے سیر (سفر) پر گئے ہوئے تھے معلوم نہیں کہ اس ارتداد پر رہنمائی کرنے والا کون تھا اس کا گناہ ہمارے سر تنہوینا معقول نہیں ہے دیگر اس جانب سے غیرت وغیرہ کی کوئی بات جو کہ صوفیہ کرام کے طریقہ کا لازمہ ہے کچھ بھی درمیان میں نہیں آئی ہے دوسری مرتبہ ہے کہ تم لڑائی کی ابتدا کرتے ہو اولیٰذا پہنچتے ہو، ادنیٰ درجہ کے مسلمان کے دل کو ایذا دینے کا کیا اہل بیتہ ہے پس اہل حقوق کو اذیت دینا کیسا ہوگا، تم لوگ خداوند تعالیٰ جل سلطانہ کی غیرت سے نہیں ڈرتے کہ سوئے ہوئے فتنہ کو سیدار کرتے ہو، اس قدر جان لیں کہ ایک کا مقبول سب کا مقبول ہوتا ہے اور ایک کا مردود سب کا مردود ہوتا ہے، ایک سے قطع تعلق کر کے ترقی و وصول کی ہوس (خواہش) اپنے خاطر شریف سے نکال دیں، اگرچہ جائز ہے کہ استدراج کے طور پر کشائش و ترقی کی صورت ظاہر ہو جائے لیکن اس کی حقیقت و معنی سے بے بہرہ ہے شیطان قوی دشمن ہے اس کے مکر سے کوئی شخص امن میں نہیں ہے پس ڈرنا چاہئے اور پھر ڈرنا چاہئے۔ بات دوسرے مقام کے بارے میں ہے کہ جس پر کشائش و ترقی متفرع ہے پس ڈرنا چاہئے اور پھر ڈرنا چاہئے۔ چونکہ تم نے سلسلہ جنباتی کی ہے (اس نے) اس قدر کہا گیا ہے ورنہ دوسرے اہم امور و تدبیریں ہیں اس قسم کی باتیں کہنے اور لکھنے کی نوبت نہیں آتی اور نیز آشنائی کے حقوق کا بھی تقاضا تھا کہ ایک دفعہ معاملہ کی حقیقت پہنچا دی جائے۔ والسلام



مولانا محمد حنیف کے نام اقریت کے معارف اور اس سیر کی تفصیل ہیں جو کہ آفاق و انفس سے ماورا ہے اور فناء کے وفاق اور حضرت عالی (مجدد الف ثانی قدس سرہ) کے طریقہ عالیہ میں مجروحیت کے غلبہ کے راز کو منکشف کرنے کے بیان میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علیٰ عبادہ الذین اصطفیٰ: سعادت آثار برادر مولا محمد حنیف نے اس دو لافادہ ضعیف سے کچھ استفار کیا تھا اس کے حل کے سلسلہ میں چند سطریں لکھا ہے ہوش کے کالوں سے سماعت فرمائیں۔ ہر کہنے والے سے زیادہ معززات (اللہ تعالیٰ) نے فرمایا ہے: وَتَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ جَبَلٍ أَوْرِثِيهِ [اور ہم اس کی طرف اس کی شاہ رگ سے بھی زیادہ قریب ہیں]

حضرت واجب الوجود (اللہ تعالیٰ) جل سلطانہ کی ذات اور اسی طرح اس تعالیٰ شانہ کے کمالات ذاتیہ بندہ سے خود بندہ کی ذات کی نسبت زیادہ نزدیک ہیں پس جو سیر کہ ان مراتب سے تعلق رکھتی ہے وہ سیر آفاقی و انفسی سے ماوراء اور اوپر ہوتی ہے اور جذبہ و سلوک سے بھی ماوراء ہوتی ہے اس لئے کہ سلوک سیر آفاقی (کا نام) ہے اور جذبہ سیر انفسی (کا نام) ہے، سیر آفاقی کو تعدد درجہ کہا گیا ہے اور سیر انفسی کو اگرچہ قرب در قرب کہا گیا ہے لیکن وہ قرب ظلی ہے اس قرب و اتحاد سے گزر جانا چاہئے تاکہ اقربیت کا معاملہ رونما ہو جائے جس طرح کہ اشیاء کے علم حصولی کا زوال کہ جس کو فنائے قلبی سے تعبیر کرتے ہیں سیر آفاقی کی تکمیل کے بغیر ممکن نہیں ہے اور سیر انفسی میں شروع ہوئے بغیر نہیں ہے اسی طرح کسی شخص کے علم حضوری کا زوال جو کہ اس کی اپنی ذات و صفات سے متعلق ہے اور حقیقت میں فنائے نفس ہے، سیر انفسی کی انتہا اور مراتب اقربیت میں داخل ہونے کے ساتھ وابستہ ہے اور سیر انفسی میں عارف کا علم حضوری اپنی جگہ پر قائم ہے اس لئے کہ انفس اس مقام میں حقانیت کے عزان کے ساتھ ظاہر ہے اور اس کی قید سے پوری طرح رہائی حاصل نہیں ہوتی ہے کہ (جس سے) مطلوب حقیقی تک وصول ظاہر ہو جائے کیونکہ مذکورہ آیت کریمہ کے مطابق مطلوب انفسی ماوراء ہے اور جو کچھ انفس میں ظاہر ہے رہنمائی کرنے والی نشانوں میں سے ہے جیسا کہ قرآن مجید اس کے بارے میں اطلاع دیتا ہے: **سَيَرُوهُمْ اَيُّهَا النَّاسُ وَالْاَفَاقُ وَفِي اَنْفُسِهِمْ حَتَّىٰ يَتَبَيَّنَ لَهُمْ اَنَّهُ الْحَقُّ** [ہم غفر یہ ان کو اپنی نشانیاں آفاق میں اور ان کے انفس میں دکھائیں گے حتیٰ کہ ان کو ظاہر ہو جائے گا کہ وہی حق ہے] اور چونکہ علم حضوری عین عالم ہے اس لئے اس کے زوال سے عارف کے نفس کا زوال ہو جائے گا اور اس کا کوئی اثر نہیں رہے گا اور علم حضوری کا زوال اس معنی میں ہے کہ جو علم عارف کی ذات سے تعلق رکھتا تھا وہاں سے اکھر کر واجب تعالیٰ (اللہ تعالیٰ) کے ساتھ متعلق ہو جائے اور اس مقام میں حق سبحانہ و تعالیٰ موجود ہو نہ کہ اس (عارف) کی ذات اور اس کا بیان یہ ہے کہ جو کوئی کمال بھی ممکن میں ظاہر ہے وہ سب مرتبہ جو ب تعالیٰ و تقدس تعالیٰ یعنی وجود و حیات و علم و قدرت وغیرہ سے مستفاد و مستعار ہے اور ممکن ہے ان کمالات کو اپنے آپ سے سمجھ کر امانت میں خیانت کی ہے اور جب کسی عارف کو محض فضل و کرم سے اس عاریتی ہونے کی دیر سے نوازتے ہیں تو ہو سکتا ہے کہ آیت مبارکہ **اِنَّ اللّٰهَ يَأْمُرُكُمْ اَنْ تُوَدُّواْ الْاَقْرَبِيْنَ اِلٰى اَهْلِيْہُمْ** [بیشک اللہ تعالیٰ تم کو حکم دیتا ہے کہ اہل کو دینا] کے حکم کے بموجب دوبارہ امانتوں کو اہل امانات کے سپرد کر دے۔ اور چونکہ اس کا علم حضوری مطلوب ہے

۲۲۴

مختصر ذاتی کا پر تو ہے (اس لئے) یہ حضور تمام کمالات کی طرح جو کہ اپنے اصول کما حقہ مل جاتے ہیں اس حضور ذاتی کے ساتھ مل جائے گا، اس وقت میں عارف اپنے آپ کو بالکل خالی پائے گا اور خالص عدم کے ساتھ ملتی دیکھے گا وہ نہ کوئی ذکر اپنے اندر محسوس کرے گا اور نہ کوئی توجہ، نہ کوئی یافت (پانا) ہوگی نہ حضور، اصل کے ساتھ مل جانے کے بعد اگر یافت (پانا) ہے تو وہ از خود بخود ہے اور اگر حضور ہے تو وہ بھی از خود بخود ہے اس لئے کہ حادث جب قدیم کے ساتھ ملا دیا گیا تو اس کا کوئی اثر باقی نہیں رہا۔ اس مقام میں جو کہ فنائے نفس کا مقام ہے عارف سے کلمہ انا کا اطلاق (میں نے) پوری طرح نازل ہو جاتا ہے اور عارف اپنے آپ کو انا کے ساتھ تعبیر نہیں کر سکتا کیونکہ فنائے نفس کے بعد جو کہ کلمہ انا کا مورد (وارد ہونے کی جگہ) ہے انا کے لئے کوئی مورد (وارد ہونے کی جگہ) نہیں رہتا جس پر اس کا اطلاق ہو، یہ معنی نہیں ہیں کہ انا کا حق پر اطلاق ہو اور (عارف) اپنے آپ کو حق دیکھے کیونکہ خودی درمیان میں نہیں رہی ہے اور انانیت دور ہو چکی ہے اور جو کچھ حضرت عالی قدس اللہ سبحانہ بسرہ الاقدس نے اپنے مکتوبات کی جلد اول کے کسی مکتوب میں کلمہ انا کے زوال کا منظور ہونا، سکر (کی وجہ) سے لکھا ہے اور فرمایا ہے کہ صحیح میں اس قسم کی باتیں منظور نہیں ہیں انھوں نے (یہ) سیرافسی کے بارے میں لکھا ہے بلکہ اُس فنائے جذبہ کے بارے میں (لکھا ہے) جس کے ساتھ کامل سلوک شامل نہیں ہوا ہے اس لئے کہ اس مقام میں ابھی کلمہ انا کا مورد (نفس) اپنی جگہ پر ہے لیکن محبت کے غلبہ کی وجہ سے جو سکر کا منشا (جلتے پیدائش) ہے، چھپ گیا ہے نازل نہیں ہوا ہے اُس کے زوال کا حکم لگانا محض سکر ہے اگر وہ شخص صحیح میں آجائے تو اس کے مورد (وارد ہونے کی جگہ) کو پالے اور اس کے زوال کا حکم نہ لگائے کیونکہ اس سیر کا تمام ہونا ولایت صغریٰ کے تمام ہونے کے ساتھ ہے، پس اس بنا پر ولایت صغریٰ کے کمالات میں جو کہ سیرافسی سے وابستہ ہیں کلمہ انا کا چھپ جانا بھی درجہ کمال سے نیچے ہوگا اور وہ کمال کہ جس کا بیان اس مکتوب میں کیا جا رہا ہے ولایت کبریٰ کے کمالات میں سے ہے جو کہ آفاق و انفس کے ماوراء سے متعلق ہے اور فنائے نفس کی حقیقت اس مقام میں متحقق ہے اور اس مقام میں کلمہ انا کا مورد جڑ سے اکھڑ گیا ہے کہ اس کے لوٹنے کی کوئی صورت نہیں ہے، فنا و بقا اور صحو و سکر اس کے لئے یکساں ہے وَالْاِثْلُ لَا يَعُوْدُ [اور نازل طہس نہیں لوٹتا]۔ اور یہ جو ہم نے کہا ہے کہ فنائے نفس کی حقیقت اُس مقام میں متحقق ہے یہ اس لئے ہے کہ فنائے نفس اجمال کے طور پر ولایت صغریٰ میں بھی حاصل ہو جاتی ہے لیکن اس کا کمال اس مقام میں ہے چنانچہ اس کی تحقیق مکتوبات شریف (حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ) کی دوسری جلد میں تفصیل کے ساتھ بیان کی گئی ہے۔

اور جب عاشق بچارہ اپنے آپ کو کلمہ انا کے ورود کے لائق نہیں پاتا اور خودی کو شرک دیکھتا ہے اور انایت سے پاک ہو کر تیری (بیزاری) اختیار کرتا ہے تو ہو سکتا ہے کہ معشوق اپنے فضل و احسان کی رو سے آئے مبارکہ ہل جڑاؤ **اَلَا اِلٰهَ اِلْحَسَانِ** (کیا احسان کا بدلہ احسان کے سوا کچھ اور ہے) کے بموجب اس گم شدہ کو اپنی انا کی خلوت گاہ میں جگہ دے اور عاشق صادق سب سے منہ موڑ کر اور بخون ہو کر کعبہ مقصود کی بارگاہ خاص میں اعتکاف اختیار کرے اس طرح نہیں کہ عاشق عین معشوق ہو جا

۵ خیال رکھ میرا بن جا و شناس کے کو در خدا گم شد خدا نیست

[اس جگہ کج خیالی مت کر اور پہچان لے کہ جو شخص خدا میں گم ہو گیا وہ خدا نہیں ہے] اس مقام میں دردمند عاشق کا کوئی نشان نہیں ہے معشوق ہی ہے جو کہ خود بخود جلوہ گر ہے اور اس نے عاشق کو دریاں اٹھا دیا ہے۔ سوال: جبکہ علم حضوری عین عالم ہو جاتا ہے اور وہ علم کمال (اصل ہونے) کے بعد اپنی اصل کے ساتھ جو کہ واجب تعالیٰ کا علم حضوری ہے ملتی ہو جاتا ہے اور یہ بات طے شدہ ہے کہ ہر کمال کا حقوق اپنی اصل کے ساتھ ہوتا ہے نہ کہ اس ام کے ساتھ جو اس کی اصل کے منقضا ہو تو اس سے لازم آتا ہے کہ ہر شخص کی حقیقت اور اس کا مبداء تعین علم ہوا اور حالانکہ دوسری صفات بھی مخلوق کے مبادی تعینات ہیں چنانچہ ہمارے حضرت عالی قدس سرہ الاقدس (کی تحقیق) کے مطابق تکوین حضرت آدم علیہ السلام کا مبداء تعین ہے اور کلام حضرت موسیٰ علیہ السلام کا مبداء تعین ہے اور قدرت حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا مبداء تعین ہے (علی نبینا وعلیہم الصلوٰۃ والتسلیمات) اور جو لوگ کہ ان بزرگوں (مذکورہ انبیاء و کرام علیہم السلام) کی ولایتوں میں داخل ہیں ان کے مبادی تعینات درجات کے فرق کے مطابق ان صفات کی جزئیات اور جزئیات کی جزئیات ہیں۔

۲۲۹ جواب: جیسا کہ اس گروہ کے نزدیک طے شدہ ہے کہ حقیقت محمدی علیٰ مہد ہا الصلوٰۃ والسلام حضرت علم کا اجمال ہے اور تمام مخلوق کے خفایاں اس اجمال کی تفصیل ہیں پس اس معنی پر نظر کرتے ہوئے کہہ سکتے ہیں کہ تمام مخلوق کے خفایاں علم ہے اس لئے کہ تمام مخلوق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ظہور و تفصیل ہے۔ القصد اس اجمالی حقیقت کے لئے تفصیل کے مرتبہ میں علم کے تفصیلی کمالات کے اندازے کے مطابق جو کہ حضرت اجمال میں درج ہیں بے شمار حصے (اجزاء) ہیں پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے سوا باقی اشخاص میں سے ہر شخص کی حقیقت علم کے حصوں (اجزاء) میں سے ایک حصہ (جزو) ہوگی جو کہ اجمال میں مندرج کمالات میں سے کسی کمال کے ساتھ تفصیل کے مرتبہ میں علم کے تعلق کی وجہ سے حاصل ہوا ہے مثلاً حضرت ابوالبشر (آدم) علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کا مبداء تعین علم کا ایک حصہ ہے

جو کہ اس کے تعلق سے تکوین کی صفت کے ساتھ جو کہ اجمال میں شامل تھی حاصل ہوا ہے اور اسی پر تمام حقائق کو قیاس کر لیا جائے لیکن چونکہ حصص و حقائق کے درمیان تمیز ان کمالات کے ساتھ ہے (اس لئے) ہر شخص کی حقیقت کو ان کمالات میں سے اس کمال کے ساتھ مسمیٰ کیا گیا ہے جو کہ اس شخص کے ساتھ خاص نسبت رکھتا ہے کہ اس کی تمیز کا سبب ہوا ہے پس (صفت) علم تمام صفات میں اشرف و بزرگ ہوئی اور اس کی برکات تمام موجودات کو شامل ہوئیں۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ کسی چیز کے کسی چیز کے ساتھ متحد ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ پہلی چیز دوسری چیز کی حقیقت ہو مگر انچھٹا حصہ (خاصیت) کو ماہیت کے ساتھ اتحاد کی نسبت ہے حالانکہ یہ علویوں میں ہے۔ اگر کہا جائے کہ اس قدر پر کہ علم انسان کی ذات و حقیقت نہیں ہوتی تمام موجودات کے حقائق کو حقیقت محمدی کی تفصیل ہے کس طرح درست ہو گا اس لئے کہ حقیقت محمدی علم ہے (اس کے جواب میں) ہم کہتے ہیں کہ ضروری نہیں ہے کہ اجمال ذاتی تفصیل ہو کیونکہ (جنس) حیوان کے تحت درج شدہ انواع کو ماضی (چلنے پھرنے والا) کی تفصیل کہہ سکتے ہیں اگر یہ (صفت) ماضی (چلنے پھرنے والا) ہونا اس کی ذاتی (صفت) نہیں ہے، اور اگر ان کو ہم کہتے ہیں کہ حقیقت محمدی کو تمام حقائق کا اجمال و کل کہنا ان حقائق کے ساتھ علم کے اشتغال و جامعیت (شامل و جامع ہونے) کے اعتبار سے ہے اس کے ساتھ ساتھ ہم کہتے ہیں ہو سکتا ہے کہ حقیقت محمدی سے مراد تمام کمالات ذاتیہ ہوں جو کہ علم سے اجمال کے طور پر تعلق رکھتے ہوں نہ کہ نفس علم سے جیسا کہ وہ ہے لیکن چونکہ اس مرتبہ میں علم کو ان کمالات سے کوئی تمیز (حاصل) نہیں ہے اور حضور و انکشاف کے سوا کوئی امر اس مقام میں ظاہر و معلوم نہیں ہے اس لئے اس مرتبہ کو وحدت کہتے ہیں اور قابلیت محض سے موسوم کرتے ہیں اور نیز علم کو معلوم کے ساتھ بہت سے محققین کے نزدیک اتحاد ہونا ہے اس لئے انہوں نے اس حقیقت کو علم سے تعبیر کیا ہے لہذا تفصیل کے مرتبہ میں وہی کمالات متمیزہ تمام اشخاص کے حقائق ہیں اور اس صورت میں اجمال کا تفصیل کے ساتھ بے تکلف تقابل ہو جاتا ہے اور اس کے بغیر ایسا نہیں ہے، اور اس توضیح کی تائید اس بات سے بھی ہوتی ہے کہ ہمارے حضرت عالی قدس سرہ اللہ قدس کے نزدیک حقیقت محمدی نہیں وجودی یا تعین محیی کا اجمال ہے کہ تعین علمی اس سے کسی درجے نیچے ہے جیسا کہ اس کی تحقیق کسی دوسری جگہ لکھی جا چکی ہے۔ اگر یہ کہیں کہ بعض اکابر کے کلام میں یہ بات آئی ہے کہ علم انسان کی حقیقت ہے چنانچہ مولوی (روحی) قدس سرہ فرمایا ہے

لے برادر تو ہمیں اندیشہ الخ [لے بھائی تو یہی اندیشہ و فکر ہے]

اور حضرت عالی (مجدد الف ثانی قدس سرہ) سے بھی بعض اوقات میں اس کے مثل سنا گیا ہے۔ ہم کہتے ہیں ہو سکتا ہے کہ ان اکابر نے تجرؤ و مبالغہ کے طور پر فرمایا ہو، یعنی تجھ میں عمدہ چیز ہی فکر و اندیشہ ہے چاہئے کہ وہ مطلوب حقیقی کے سوا اور کسی میں صرف یہ ہو بلکہ پورے طور پر اس مقدس بارگاہ کی طرف مصروف ہو اس مقام میں تحقیق وہ ہے جو ہمارے حضرت (قدس سرہ) نے افادہ کیا ہے جس جگہ کہ فرمایا ہے "اس بیان سے لازم آتا ہے کہ علم حضوری میں بھی معلوم کی صورت معلوم کے حضور نفس کے باوجود پائی جاتی ہے کیونکہ نفس معلوم کی حضوری خالص نہیں ہے کسی اعتبار سے اس میں راستہ پایا ہے جو اس کو نفس (ذات) سے صورت میں لے آیا ہے ہر شخص کی سمجھ اس باریکی کو نہیں پہنچتی اور جب تک ذات بحت (محض) سے واصل نہیں ہوتا (محض) بیچونی کے وصول سے اس باریکی کو نہیں پاتا۔"

فصل بالحدیث لے بھائی اوہ جو آپ نے اس فقرے دریافت کیا تھا کہ کیا سبب ہے کہ ہمارے حضرت عالی قدس سرہ کے طریقہ میں جہل و حیرت کی نسبت غالب ہے جو (سالک کی) سمجھ میں کم ہی آتی ہے اس کا حل سابقہ تحقیق سے واضح ہو گیا کیونکہ حضرت عالی (مجدد الف ثانی قدس سرہ) کی نسبت آفاق و انفس سے ماوراء اور اقربیت کے ساتھ متعلق ہے۔ اور اوپر گزر چکا ہے کہ اقربیت کا معاملہ علم حضوری سے تعلق رکھتا ہے علم حصولی سے نہیں، اور یہ بات معلوم ہے کہ پانا اور لذت حاصل کرنا علم حصولی میں ہے علم حضوری میں نہیں ہے۔ کیا آپ نے کسی شخص کے بارے میں سنا ہے کہ اس نے اپنی یافت اور حضور سے لذت حاصل کی ہے، علم حضوری میں اگر یافت (پالینا) اور التنازل (لذت حاصل کرنا) ہے (تو وہ) متعارف (مشہور) یافت والتنازل کی قسم سے نہیں ہے (بلکہ) ایک ایسی یافت ہے جس کی کیفیت نامعلوم ہے اس لئے اگر کوئی شخص چاہے کہ اپنے احوال پر اطلاع پائے اور اپنے ذاتی و صفاتی کمالات کو جانے تو وہ اپنی ذات و صفات (دوینی) کے تصور کا محتاج ہوگا اور اس کے بغیر اپنی ذات و صفات کا پتہ نہیں لگا سکے گا اور اپنے آپ کو اپنے آپ سے گم کرنے والا جانے کا چوکنا اس نے دوینی کی بہت زیادہ عادت کی ہوئی ہے اس لئے وہ حضور ذاتی کو علم نہیں سمجھتا اور جب تک اس کا مدرک اس سے جدا نہ ہو جائے اگرچہ جدائی تصور میں ہی ہو وہ اس کو نہیں پاسکتا۔ اگر کہا جائے کہ اقربیت کے معاملہ میں مزالیت و ممانعت (جدا و مخالف ہونا) موجود ہے کیونکہ اقربیت دوئی (دوہونے) کو چاہتی ہے، اتحاد ہے جو کہ مزالیت (جدائی) نہیں رکھتا اور دوئی ہونے سے بری ہے پس سیر انفسی کو علم حضوری پر موقوف ہونا چاہئے کیونکہ اتحاد (کا حاصل ہونا) اور دوئی کا رفع ہونا اس مقام میں ظاہر ہوتا ہے نہ کہ اقربیت کے معاملہ میں جو کہ آفاق و انفس سے ماوراء ہے اور مزالیت (آفاق و انفس کے زوال) کے بغیر تصور نہیں ہے۔

ہم کہتے ہیں چونکہ انفس کے آئینوں میں مشہود مطلوب کے ظلال میں سے کوئی ظل ہے اور اس پر دلالت کرنے والی نشانیوں میں سے ایک نشانی ہے اس لئے لازماً اس کا حضور و مشہود مطلوب کا حضور و مشہود نہیں ہے اگرچہ سیر انفسی والا سالک اس کو مطلوب کا غیر نہ جانتا ہو لیکن حقیقت میں وہ غیر ہے پس اصل مطلوب کی نسبت سے وہ علم حصولی ہوگا کیونکہ ظل کا حضور اصل کا حضور نہیں ہے بلکہ اس مشہود کی نسبت سے بھی جو کہ انفس کے آئینے میں ہے علم حصولی واقع ہوا ہے کیونکہ آئینے کو اس صورت کے ساتھ جو کہ اس میں دکھائی دے رہا ہے حصول کی نسبت ہے نہ کہ حضور کی نسبت، اگرچہ مشہود کے وقت میں آئینے کی ظاہری صورت پوشیدہ ہے اور مشہود نہیں ہے لیکن حقیقت میں آئینہ اپنی اصلی حالت پر ہے اس کا زوال نظر میں ہے اور بس، اور اس طرح کا ارتقاء (دور ہونا) صرف مشہود میں ہے کیونکہ قلب حقیقت محال ہے اور مطلق کا مقید ہو جانا محض خیال ہے اور اقربیت کے معاملہ میں زائل اور دور ہونے کا حکم لگنا تو ہم کے احکام میں سے ہے اور اس طرح ہے جس طرح آئینہ میں منعکس ہونے والی صورت کا صورت والے کے ساتھ زائل ہو جانا کہ یہ مزایلت (زائل ہونا) بھی ایک وہم ہے چونکہ قرب کو دوری کے ساتھ تضاد ہے، اولاً اتحاد میں کہ یہ بھی قرب کے افراد میں سے ہے مزایلت نہیں ہوتی (اسلئے) اقربیت میں جو کہ بہت زیادہ نازک ہے دوری و مزایلت زیادہ مفقود ہوگی اگرچہ دوری ہوگی لیکن بعدو مزایلت نہیں ہوگی یہ معاملہ عقل کے طریقہ سے ماوراء ہے، حرم عقل کے پابند کے لئے مشکل ہے کہ اس سیر (مہجد) کو پاسکے، صحیح کشف اور فراست (باطنی سمجھ بوجھ) جو کہ نبوت کے چراغدان سے حاصل کی گئی ہو ہوئی چاہئے تاکہ اس معنی کے ساتھ کچھ ایمان حاصل کرے اور اس مشرب سے کوئی گھونٹ پائے :-

اور (اعتراض مذکورہ بالا کو) مان لینے کی صورت میں ہم کہتے ہیں جو مزایلت کہ درک (پانے) کو آسان کرنے کا سبب ہے وہی مزایلت ہے جو کہ بعدو دوری کی راہ سے پیدا ہوتی ہے نہ کہ وہ مزایلت جو اقربیت کی راہ سے وہم میں آتی ہو کہ (بہ مزایلت) نسبت اتحاد کی یافت و درک سے بھی بہت دور ہے۔ یہاں کہ ہم کہتے ہیں کہ اقربیت کے معاملہ کا علم حصولی کے ساتھ تعلق اس معنی میں نہیں ہے کہ عارف کا انفس ابھی اپنی جگہ پہنچے اور اس کا علم حصولی قائم ہے اس کے باوجود وہ اصل مطلوب کے ساتھ علم حصولی رکھتا ہے (یعنی) اس کو دو چیزوں کا حضور ہے کہ یہ محال ہے یا انفس (ذات) حاضر کو عین مطلوب خیال کر کے حضور نفس کو عین اسی کا حضور مان لیا ہے (یعنی اس معنی میں بھی نہیں ہر اسلئے) کہ یہ معاملہ سیر انفسی کے مناسب ہے بلکہ (اقربیت کے معاملہ کا علم حصولی کے ساتھ تعلق) اس معنی میں ہے کہ عارف اپنے آپ سے معذور ہو گیا ہے اور اپنے ذاتی حضور سے ہٹ گیا ہے اس کا حضور تو کہ

حضورِ اجبی تعالیٰ جل سلطانہ (حضورِ الہی) کا پر تو ہے اللہ تعالیٰ کے حضور کے ساتھ ملتی ہو جاتا ہے اور مکمل بحق کے بعد چونکہ اس کا حضور اس کے ساتھ ہوتا ہے اس لئے کہ غراف اور اس کے حضور سے کوئی اثر باقی نہیں رہتا اس لئے باطنی نسبت ادراک سے عورت پر طرتی ہے اور علم حضوری کی نسبت کے نہ پلنے سے جو کہ اوپر بیان ہو چکی ہے زیادہ متصف ہو جاتا ہے، یہ ہے اس کی وضاحت۔

اب ہم اصل بات کی طرف جاتے ہیں، علمِ حصولی والا منازل وصول قطع کرنے کے مراتب میں کمال درجہ کے ذوق و شوق میں ہوتا ہے اور اپنے کشف و شہود کے ساتھ لذت اندوز و خوش و خرم اور ہمیت حضور کے استغراق میں فانی ہوتا ہے اور اس کی صحبت جذب و کشش بخشنے والی عشق سے ملی ہوئی، لڑانے والی اور جد کو ابھارنے والی ہوتی ہے اور وہ شخص جس کا معاملہ آفاق و انفس سے ماوراء ہے وہ شوق سے گزر چکا اور شہود کی پابندی اور شہود میں مستغرق رہنے سے رہائی حاصل کر چکا ہوتا ہے (اصلے) اس کا معاملہ ظہورات سے ماوراء ہے اور اس کا رضاء ظلال سے برتر ہے کیونکہ ظہورِ ظلیت کی آمیزش کے بغیر نہیں ہے اور ظل کی نہایت انفس کی نہایت کے ساتھ ہے انفس سے باہر ظل نہیں ہے اگرچہ مراتب بے شمار ہوں۔ ان بزرگوں کی صحبت بعینہ اصحابِ کرام علیہم الرضوان کی صحبت ہے، کیا تو نے کبھی سنا ہے کہ ان بزرگوں کی صحبت میں کسی شخص نے تواجد کیا اور شوق کا نعرہ بلند کیا اور تجلی و شہود کا کام مارا ان مقبولین کا آرام انعامات والی ذاتِ جل و علاشاء کی طاعات میں ہے اور ان کی نیک بختی اللہ تعالیٰ کی بندگی میں ہے ان کا کام ہمیشہ تیار (عاجری) ہے اور ان کی لذت کا کمال نمازیں ہے۔ حدیث ارحفی یا بلال [اے بلال! مجھ کو نماز کے ساتھ راحت پہنچاؤ] اور حدیث قرۃ عینی فی الصلوۃ [میری آنکھوں کی ٹھنڈک نمازیں ہے] ان بزرگوں کے معاملہ کی شاہد (گواہ) ہے۔ اربابِ ظلال کو جو کچھ کام کے آخر میں میسر ہے وہ ان بزرگوں کا پہلا قدم ہے اصل کے ساتھ وصول ان بزرگوں کے لئے مسلم (ثابت) ہے اور وجد و یافت کی حقیقت بھی ایسی کو میسر ہے، یہ وجد و یافت سابقہ وجد و یافت سے ماوراء دوسری کیفیت سے ہے۔ و تری العجبال تحسبہا جامدۃ وہی تفسر فی السحاب [اور تو بہاروں کو کھتا ہے تو خیال کرتا ہے کہ یہ ہمیشہ کیلئے جمے ہوئے ہیں اور حالانکہ قیامت کے دن) یاد کی طرح اڑتے ہیں] پہلے مقام میں اگر وصل ہے تو وہ وصل کی صورت ہے اور اگر یافت ہے تو وہ بھی یافت کی صورت ہے اس لئے کہ علمِ حصولی علمِ حضوری کے ظل کے درجہ میں ہے۔

تنبیہ: لفظ جہل و جیرت سے جو کہ اوپر بیان ہوا تو یہ گمان نہ کرے کہ اس بلند نسبت و ا حضرات اپنی نسبت کا علم نہیں رکھتے، ایسا ہرگز نہیں ہے (بلکہ) علم و یافت کی حقیقت اس مقام میں ثابت ہے

لیکن چونکہ ہر سمجھ میں جلدی آنے والی بلکہ عوام کے نزدیک جو کہ اسفل سافلین (تہایت پستی) کے مقام میں ہیں متحقق بات یہ ہے کہ علم و یافت معلوم کی صورت حصول کے ساتھ ہے اور بس، علم حضوری ان کے نزدیک گویا علم نہیں ہے، اس بنا پر اس معاملہ کو چل و حیرت سے تعبیر کیا جاتا ہے اور حق بات یہ ہے کہ اس نسبت کو جیسی کہ وہ ہے دریافت کرنا کثرت علم اور کمال معرفت کے بغیر دشوار ہے اگرچہ وہ نسبت حاصل ہو اور اس نسبت کے دریافت کرنے کا طریقہ یا اس طرح پر ہے کہ حق تعالیٰ کسی عارف کو اس قسم کی تیز بصیرت عطا فرمائے کہ معلوم کی صورت کے حصول کے بغیر تیز کر سکے اگرچہ محدود عقل اس کا پتہ نہیں لگا سکتی لایحاصل عطا یا الملك الامطایا (بادشاہوں کی بخششیں ان ہی کی سواریاں اٹھا سکتی ہیں) یا اس طریقہ پر کہ اس معمول کیفیت والے معاملہ کو اس کی مثالی صورت میں ظاہر کریں یا اللہ تعالیٰ کی طرف سے الہام ہو جائے یا رہبر و غیور کے بتانے سے معلوم کرے یا حصول نسبت کا یقین ان لذتوں کے ساتھ دیں جو کہ اس پر مرتب ہوتی ہیں اور درک کا ادراک حاصل نہ ہو، اور چارتر ہے کہ بعض کو وہ معاملہ حاصل ہو اور اس کا علم کسی راستے سے بھی حاصل نہ ہو، احوال و مقامات کا تفصیلی علم سب کو نہیں دیتے کسی کسی کو عطا فرماتے ہیں اور دوسروں کو اس علم کے ساتھ کفایت کرتے ہیں لیکن یہ دونوں نفس وصول میں برابر ہیں فرق صرف علم ہونے یا علم نہ ہونے کا ہے جو کہ جزئی تفصیلت کی قسم سے ہے اور علم میں بھی مختلف مراتب (درجات) ہیں، مختصر یہ ہے کہ جو کچھ مطلوب ہے وہ اس نعمت عظمیٰ کا حصول ہے اس کا علم جس قدر بھی ہو گا فن بلاغت میں محضات بدیعی (عمدہ صنائع و بدائع) کی مانند زائد احسانات انعامات کی قسم سے ہو گا یا اس مکتوب کا اخیر ہے، انھن اللہ اولاً و آخراً والصلوة والسلام علی رسولہ و آلہ و ائمہ و صل علی الہ الکرام و صحبہ العظام الی یوم القیام۔

مکتوب ۹۰

یہ بھی مولانا محمد حنیف کے نام عارف کی جامعیت کے متعلق اشارہ کے بیان میں مقرر فرمایا۔
 حمد و صلوة اور تبلیغ الدعوات کے بعد برا در عزیزی کی خدمت میں عرض رساں ہے کہ اس ضرور کے فقرائے احوال حمد کے لائق ہیں اور اللہ تعالیٰ سے تمہاری عاقبت و شریعت مقدسہ اور سنت عالیہ المصطفویہ علی مصدبہ الصلوٰۃ والسلام الیخبرہ پر استقامت اور ظاہری و باطنی درجات پر تمہاری ترقی اور آخرت کی ابدی سعادتوں اور تجلیہ و فنا و انقطاع کلی کے لئے دعا کی گئی ہے پس جب تو تجلیہ و فنا سے کما حقہ ما

خالی وفا ہی ہو جائے گا تو تجھ کو ایسا نور و جمال دیا جائے گا کہ ہر چیز میں تیرے جمال کے سوا اور کچھ متجلی نہیں ہوگا اور عالم سفلی و علوی تیرے نور و چمک کے آئینے اور تیرے حسن و جمال کے مظاہر ہو جائیں گے اور تو تمام جہاتوں کے لئے مرکز و اجمال ہوگا بظاہر ہر چیز میں خلیفہ اور مخلوق میں امام ہوگا اور تیرے حق میں نعمت پوری ہو جائے گی۔ فَاَنْظُرْ اِلٰی اَنْزَارِ رَحْمَتِ اللّٰهِ كَيْفَ يُحْيِی الْاَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا (پس تواسے نظر آئیزہ کی رحمت کے آثار کی طرف دیکھ کہ وہ زمین کو اس کی موت کے بعد کس طرح زندہ کرتا ہے) والسلام

مکتوبہ

خواجہ دینار کے نام عارف کی عدمیت کے بیان میں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم واللہ الحمد واللہ وسلام علی عباده الذین اصطفیٰ، سعادت آثار مایاں دینار! اس مسکین خاکسار سے دعائیں مطالعہ فرمائیں، اس محدود کے فقر کے احوال صبر کے لائق ہیں۔ دوا قنادہ دوستوں کی تیریت کے لئے حضرت وہاب جل سلطانہ کے کرم سے دعا کی جاتی ہے اللہ تعالیٰ قبول فرمائے۔ ممکن بیچارہ کہ مطلوب حقیقی سے جس کا نصیب سوائے استہلاک و اضمحلال کے (کچھ نہیں ہے) اس کے کمال کے ادراک سے عاجز و قاصر ہے اور جب اس کی بارگاہ وحدت و احدیت میں معدوم و لاشے ہونے کے سوا کچھ حاصل نہیں ہے اس کے حسن و جمال کے ادراک سے خالی و حیران ہے۔

گیرم کہ بغم خانہ مایا رخسار اند کو وصلہ و طاقت دیدار کہ دارد

[میں مانتا ہوں کہ ہمارے عجمانہ (دل) میں محبوب خوش خرام ہے (لیکن) اس کے دیدار کا وصلہ و طاقت کس کو ہے] وہی ہے جو کہ الکبدیاء و ردائی (بزرگی میری چادر ہے) کی خلوت گاہ میں اپنے کمال کا خود ہی مشاہدہ کرنے والا ہے اور انت کما اتشیت علی نفسہ (تو یہی ہے جیسا کہ تو نے اپنی آپ تعریف کی ہے) کی محفل میں اپنے جمال کا خود ہی نظارہ کرنے والا ہے، پس وہی ہے جس نے اپنی ذات کی تعریف خود کی ہے اور اپنی صفات کے کمال کی ثنا کی ہے پس وہی عارف و معروف ہے اور وہی شاہد و مشہود ہے، عاشق بیچارہ نے اس جلوہ گاہ میں سالان عدم کے صحرایہ کھینچا ہے اور ہستی (ہونا) و دانش (جاننا) و توانائی (کر سکتا) کو اس کے اہل کے حوالہ کر دیا ہے۔

حسبم ہما اشک گشت و چشم بگریست در عشق تو بے جسم ہی باید زریست والسلام

(میرا تمام جسم آنسو بن گیا اور میری آنکھ نے گری کیا، تیرے عشق میں جسم کے بغیر جینا چاہیے)

محبت آتا رہا ورم شیخ حمید دعا و سلام پڑھیں اور احوال کے لکھنے سے فارغ نہ رہیں، طاعات و عبادات کے ادا کرنے میں مردوں کی طرح رہیں اور کمر محبت کو مولیٰ تعالیٰ جل و علا کی بارگاہ میں چست باندھیں کج کا دن کام کرنے کا دن ہے اجر (مزدوری) کا دن کل (قیامت) کا دن ہے، کام کے وقت ہیں اجر (مزدوری) کی انتظار میں بیٹھا حقیقت میں اپنے آپ کو اجر سے باز رکھتا ہے اور عبادات (طاعات) کی ادائیگی میں لذتوں کے پابند نہ رہیں، اگر لذت دیں تو نعمت ہے اور اگر نہ دیں تو طاعت (بندگی) کو ہاتھ سے نہیں چھوڑنا چاہئے، بندگی سے مقصود محنت و مشقت ہے جو کہ نفس سے دشمنی اور خواہش کی مخالفت ہے نہ کہ عیش و راحت کہ جس کو ہوا نفس چاہتا ہے، وہ لذت و راحت اور چیز ہے جو اس طرف سے عطا ہوتی ہے اور نفس و خواہش کو اس میں ہرگز کوئی دخل نہیں ہوتا کیونکہ نفس اس لذت میں نالہ و فریاد کرنے میں ہوتا ہے لیکن چونکہ وہ لذت عطا ہی ہے (بخشش کی ہوئی ہے) (اس لئے) طاعات کو اس کے نہ ہونے سے چھوڑا نہیں جاسکتا، طاعات کے حاصل کرنے میں جان کے ساتھ کوشش کریں، نجات کی امید (اللہ تعالیٰ کی) رحمت سے چاہیں اور طاعات کو بھی اس کی رحمت کا اثر جائیں اور اس کی توفیق کی طرف لوٹنے والی سمجھیں اور اپنی قوت و طاقت کو ہرگز اس میں دخل نہ دیں تاکہ عجب (خود پسندی) سے نکل جائیں اور اگر بھی قوت و طاقت کو اپنی طرف عائد دیکھیں تو اس سے ناام ہوں اور استغفار کریں (تاکہ) طاعات ناچیز (ضائع) نہ ہو جائیں اور گناہ میں تبدیل نہ ہو جائیں لیکن اس بہانہ سے اعمال و طاعات سے رُک نہ جائیں، طاعت (بندگی) بھی کریں اور اس طاعت سے استغفار بھی کریں اور اس (طاعت) کو اس پاک بارگاہ کے لائق نہ جائیں اور امیدوار رہیں کہ یہ ندامت و استغفار آہستہ آہستہ اس طاقت و قوت کے دیکھنے (اپنی طرف متوجہ کرنے) کا علاج کر دے اور اعمال کو قبولیت کے قابل بنادے۔

چشم دارم کہ دی اشک مرا حسن قبول اے کہ در ساختہ قطرہ یارانی را

[اے اللہ! کہ جس نے بارش کے قطرے کو موٹا بنا دیا ہے میں امید رکھتا ہوں کہ میرے آنسوؤں کو حسن قبول عطا فرمائے گا]۔ ایک بزرگ نے کہا ہے کہ عمل کر اور استغفار بھی کر بندگی کا طریقہ یہی ہے۔

اللهم مغفرتك اوسع من ذنوبي ورحمتك ارحم من عملي (اے اللہ! تیری مغفرت

میرے گناہوں سے زیادہ وسعت والی ہے اور تیری رحمت میرے نزدیک میرے عمل سے زیادہ باعث امید ہے)۔

وادیتم ترا از گنج مقصود نشان گرمانہ رسیدیم تو شاید برسی

[ہم نے تجھ کو مقصود کے ترانے کی نشان دہی کر دی ہے، اگر ہم نہیں پہنچے تو شاید تو ہی پہنچ جائے]

والسلام

مکتوبہ ۹۳

حقائق آگاہ شیخ نور محمد پٹنی کے نام اس بات کے حل میں تحریر فرمایا کہ فنا حاصل ہو جانے کی صورت میں فنا کا علم کس طرح ہوگا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم واللہ وسلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ۔ معارف
دستگاہ کے خدام اس شکستہ آوارہ سے مشتاقانہ دعائیں قبول فرمائیں۔ ع
انہر جمیر و دشمن دوست خوشتر است (دوست کی جویاں بھی بیان کی جائے پسندیدہ ہے)
سوال: ماسوا کا تلبیان (بھول جانا) اور علم کا پوری طرح نائل ہو جانا فنا کہلاتا ہے پس
فنا حاصل ہو جانے کی صورت میں اگر وہ اپنی فتائیت کا علم رکھتا ہے تو اس کو فنا حاصل نہیں ہے اور
اگر علم نہیں رکھتا تو وہ کس طرح جانتا اور کہتا ہے کہ اس کو فنا حاصل ہے جیسا کہ فنا والوں نے اس کی
خبر دی ہے۔

جواب: مذکورہ حالت کے گزر جانے کے بعد وہ جان لے گا کہ فنا حاصل ہو گئی ہے اور
اس کے متعلق پتہ لگنے لگا اور دوام فنا کی صورت میں جیسا کہ ہمارے حضرت عالی قدسنا اللہ تعالیٰ
بسرہ الاقدس کے نزدیک مختار ہے۔ ہم کہتے ہیں کہ اس صورت میں فنا کے لئے بقا لازم ہے، وہ عین فنا
میں باقی اور عین بقا میں فانی ہے، پس اس مقام میں عارف کے صفات و افعال اپنے آپ سے فانی ہو کر
واجب تعالیٰ و تقدس کے صفات و افعال کے ساتھ متحقق ہو جاتے ہیں مثلاً ممکن کا علم اپنے آپ سے
فنا حاصل کر کے واجب تعالیٰ و تقدس کے علم کے ساتھ بقا حاصل کر لیتا ہے اور تمام صفات اسی قیاس پر
ہیں، پس اگر عارف فانی اس مقام میں بعض اشیاء کو علم کے ساتھ باقی پائے تو یہ اس کے علم کی فنا کے
منافی نہیں ہوگا کیونکہ اس نے اس علم سے جو کہ فنا حاصل کر چکا ہے اشیاء کو نہیں پایا ہے تاکہ خرابی لازم
آتی۔ المرائل لا یعود (نائل واپس نہیں لوٹتا)۔ یہ دوسرا ہی علم ہے کہ جس سے وہ اشیاء کا ادراک کرتا ہے۔
ایک بزرگ کہتے ہیں عرفت اللہ باللہ و عرفت الاشیاء بنور اللہ (میں نے اللہ تعالیٰ کو
اللہ تعالیٰ کے ساتھ پہچانا اور اشیاء کو اللہ تعالیٰ کے نور سے پہچانا) اشیاء کی یہ معرفت اشیاء کے تلبیان
کے منافی نہیں ہے۔ یا ہم یہ کہتے ہیں کہ (یہ) درست ہے کہ انسان کے لطائف میں سے ایک لطیفہ کو
فنا حاصل ہو جائے اور اس (فنا) کا علم کسی دوسرے خاص لطیفہ کو ہو، یا ہم کہتے ہیں کہ فنا خاص باطن کو

حاصل ہو کہ یہ اس کا کام ہے اور اس کی فنا کا علم ظاہر ہو کہ چونکہ دوام فنا حاصل ہونے کی صورت میں عارف جیسا کہ فنا سے پہلے تھا فنا کے بعد بھی اسی نوع (حالت) پر رہے بیوی بچوں اور تمام دوستوں کی سابقہ طریقوں پر بھی پناہ ہے اگر وہ اپنے باطن کے بعض حالات کو بھی معلوم کر لے اور ان پر مطلع ہو جائے تو تعجب کا مقام نہیں ہے اگر کہیں کہ دانش (جانتے) کا مقام قلب ہے اور جب قلب فانی ہو گیا تو ظاہر کو بھی دانش (جانتے) سے بے نصیب ہو جانا چاہئے۔ ہم کہتے ہیں اگر مراد یہ ہے کہ قلب کی دانش کے بغیر ظاہر سے دانش کی مطلقاً نفی کی گئی ہے اور دانش قلب ہی پر منحصر ہے تو یہ ممنوع ہے اس لئے کہ ہم واضح طور پر پاتے ہیں کہ قلب ماسویٰ کی دید و دانش سے مطلقاً رہائی حاصل کئے ہوئے ہے اس کے باوجود ظاہر اپنی دانش پر (قائم) ہے، اور اگر کوئی اور معنی مراد ہے تو وہ بھی ہمارے مقصد میں مضر نہیں ہے اور تحقیق یہ ہے کہ فنائے قلب ثابت ہونے کے بعد دانش جو کہ اس سے تعلق رکھتی تھی کسی دوسری جگہ منتقل ہو جاتی ہے اور دانش کا محل وہ جگہ ہو جاتی ہے۔ والسلام ادا و آخراً۔

مکتوب ۹۲

حقانی و معارف آگاہ شیخ عبدالحی شینی کے نام صاحبِ نرہت کے اس شبہ کو دور کرنے کے بیان میں تحریر فرمایا جو کہ انھوں نے قوم کے ثابت شدہ اصول پر کیا ہے کہ ہو جائے (فنا) کی صورت میں یافت (پالینا) کس طرح ہوگا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم الحمد للہ رب العالمین والصلوة والسلام علی سید المرسلین و
الہ الطاہرین، اس فرقتِ زوہ گہنگار کی کامل دعا قبول فرمائیں۔ اس بات پر اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء ہے کہ ان فقراء کے حالات عاقبت آمیز ہیں آپ کی سلامتی و استقامت کے لئے دعا کی گئی ہے۔

۲۳۸

میرے مخدوم افنا کے بارے میں صاحبِ نرہت کے اشکال کے حل میں جو چند سطریں لکھی ہیں کسی تقریب لکھوائی گئی تھیں اس وقت اس کے مصنف کو ہدیہ کے طور پر تعزیراً لوجود (آپ) کی خدمت میں ارسال کیا ہے۔ سوال، صاحبِ نرہت کہتا ہے کہ

گویند عیان خود چہ تابی گم شو کہ چو گم شوی بیابی
این نکتہ نمود تا صوبام چوں گم شوم آں گے چہ یابم
یابندہ اگر کے دگر خواست از گم شد نم پس او چہ می خواست

[وہ کہتے ہیں اپنی باگ کیا موڑتا ہے، تو گم ہو جائے تو گم ہو جائے گا تو پائے گا، مجھ کو یہ نکتہ غلط معلوم ہوتا ہے، جب گم ہو جاؤں گا تو اس وقت میں کیا پاؤں گا، اگر پائے والے نے کسی دوسرے کو پایا تو میرے گم ہونے سے وہ کیا چاہتا ہے] (اس کا) محل جواب یہ ہے کہ گم ہونے کی نسبت ماسوا کے ساتھ ہے اور یافت (پائے) کی نسبت حق محل نشاندہ کے ساتھ ہے پس اس میں کوئی منافاة (تضاد) نہیں ہے۔ اور مفصل جواب یہ ہے کہ گم ہونا فنا کے مقام میں ثابت ہے جو کہ عین الیقین کا مقام ہے اس لئے کہ اس مقام میں علم عین کے منافی (مخالف) ہے اور یافت (پایا) بقا کے مقام میں جو کہ حق الیقین کا مقام ہے صورت پذیر ہوتا ہے پس گم ہونا یافت (پائے) کے لئے شرط ہوا، اگرچہ (یہ دونوں) ایک وقت میں جمع نہ ہوں پس کوئی اشکال نہیں ہے اور یہ اس صورت میں ہے جبکہ ہم یافت سے ادراک مرکب مراد لیں اور اگر ادراک بسیط مراد لیں تو عین گم ہونے کے وقت ادراک بسیط حاصل ہے جیسا کہ مقرر (مسلم) ہے۔ ایک بزرگ کہتے ہیں سہ

از حضرت ذات بہرہ استہلاک است استہلاکی کہ از تصور پاک است

آن معرفت است نامش ادراک بسیط آنچہ محل دانش و ادراک است

[حضرت ذات سے نصیب استہلاک ہے، اور یہ وہ استہلاک ہے جو کہ تصور سے پاک ہے، وہ ایک معرفت جس کا نام ادراک بسیط ہے اس جگہ دانش و ادراک کی کیا گنجائش ہے]۔ اور اس تقدیر پر بھی اشکال دور ہو جاتا ہے کیونکہ فنا شہودی ہے نہ کہ وجودی، اور فناء وجودی کو فرض کر لینے کی صورت میں بھی جواب وہی ہے جو کہ پہلی شق میں اوپر بیان ہو چکا ہے کیونکہ وجود و ہب کے ساتھ وجود کرنے کے بعد جو کہ ولادت ثانیہ سے وابستہ ہے یافت حاصل ہے۔ پس حاصل یہ ہے کہ گم ہونے سے مراد شہودی ہے یا وجودی اور نیز یافت سے مراد بسیط ہے یا مرکب ہر صورت میں محذور (اعتراض) دفع ہو جاتا ہے، کیونکہ اگر شہودی مراد ہے جیسا کہ جمہور کے نزدیک مقرر ہے، یافت سے جو معنی بھی مراد لئے جائیں مدعا ثابت ہے لیکن ادراک مرکب مراد لینے کی صورت میں یافت البتہ متاخر ہے اور ارادۃ بسیط مراد لینے کی صورت میں معیت حاصل ہے لیکن تقدم ذاتی میں اختلاف کیا گیا ہے۔ بعض کہتے ہیں کہ جب تک نہیں پائے گا رہائی حاصل نہیں کرے گا۔ اور بعض نے کہا ہے کہ جیتک رہائی (فنائیت) حاصل نہیں کرے گا نہیں پائے گا اور اس کی تحقیق (حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ کے مکتوبات کی) جلد ثانی کے مکتوبات سے طلب کرتی چاہئے۔ اگر وجودی فنائیت مراد ہے تب بھی یافت مرکب کو جیسا کہ عام طور پر متبادر ہوتا ہے یافت سے تاخر (پیچھے ہونا) ہے جیسا کہ گذر چکا ہے پس ہر صورت میں درست ہوا کہ جب گم ہو جائیگا تو پائے گا۔ والسلام علیکم۔

مکتوب ۹۵

خواجہ موسیٰ جذبی کے نام ان بزرگواروں کی نسبت حاصل کرنے پر ترغیب دینے کے بیان میں تحریر فرمایا۔
 حمد و صلوة و تبلیغ دعوات کے بعد اپنے بزرگ بھائی کی خدمت میں عرض ہے کہ اس فقر کے
 احوال ہر لحاظ سے حمد و شکر کے مستحق ہیں اور دوستوں کی خیریت جمیعت کے لئے دعا اور امید کی گئی ہے
 آپ کے خطوط پہنچے رہتے ہیں اور اس طرف سے جواب بھیجے نہیں قصور واقع ہو جاتا ہے (امید ہے کہ)
 معذور رکھیں گے، ہر حال میں غائبانہ دعا سے فراموش نہ کریں اور کیفیات تحریر فرماتے رہیں اور طاعات
 کی پابندی میں قدم مضبوط رکھیں اور مطلوب حقیقی کی بارگاہ میں شاہدی و شہودی کے وصف کے
 بغیر دائمی توجہ پیدا کریں کیونکہ اس مقام میں توجہ و حضور خود بخود ہے اور عادت کو استہلاک و
 اضمحلال کے سوا اس (مقام) میں کچھ نصیب نہیں ہے، اس کے بعد ان ثمرات کے منتظر ہیں جو کہ اس
 نسبت پر مرتب ہوتے ہیں اور دوستوں کو بھی اس معنی کا طالب نہائیں، والسلام علیکم

مکتوب ۹۶

خواجہ محمد کاظم کے نام نصیحت کے بیان میں تحریر فرمایا۔

برخوردار سعادت اطوار قرۃ العین خواجہ محمد کاظم ظاہری و باطنی عاقبت کے ساتھ رہیں، اس
 صرد کے فقراء کے حالات حمد و شکر کے مستحق ہیں، آپ کی سلامتی و استقامت کے لئے دعا کی گئی ہے
 حالات لکھتے رہیں اور کوشش کریں کہ اللہ تعالیٰ کی پاک بارگاہ میں عمر و نیستی کے وصف کے ساتھ دائمی
 حضور و توجہ پیدا کریں اور جو چیز اس دولت کے منافی ہو اس سے علیحدگی اختیار کریں اور جوانی کی قوت
 کو زندگی کے معاملات میں صرف کریں کیونکہ یہ زمانہ بہت ہی غنیمت ہے، اس قوت میں فتور آجانے کے
 بعد اس کی قدر معلوم ہوتی ہے اور حسرت باقی رہ جاتی ہے مختصر یہ ہے کہ اس وقت کچھ فائدہ کاموں
 میں صرف کرنا ایک ایسا الم ہے کہ جس کا تدارک ممکن نہیں ہے والسلام

❖ ❖

❖

مکتوبہ ۹۷

ارشاد پناہ میر محمد نعمان کے نام دوستانہ شکایت کے اظہار میں تحریر فرمایا۔

۲۴

الحمد للہ و سلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ، سیادت و نقابت پناہ کے خدام ظاہری و باطنی عافیت کے ساتھ رہ کر دُور افتادہ دوستوں کو یاد کرتے رہیں، قلم خود بخود رک گیا ہے کیا چیز لکھے کہ اولاد (حضرت فاطمہ) بتول (رضی اللہ تعالیٰ عنہا) میں سے اس برگزیدہ نرگ کی قبولیت کے لائق ہو اور اس قابل ہو کہ اس سخاوت کی کان کی جانب سے اُس کا جواب ظاہر ہو، جس قدر مذکورہ فکر کے سمندر میں غوطہ زنی کی تاک کوئی موتی حاصل کرے اور اس کو اہل بصیرت کے لئے تحفہ بنائے (لیکن) بیسر نہیں ہوا اور خالی ہاتھ اس کے ساحل سے سربا ہنر نکالا، آخر کار عاجزی کا اعتراف کر کے اور اپنے آپ کو اس محال تمنا سے ہٹا کر دُور نامرہ و پاکلوں سے آپ کے فیض کی نشانیوں والے دل میں اپنی یاد دلانی سے حافظ و طبقہ تو دعا گرفتار است و بس در بند آں مباحش کہ نشنید یا شنید (مے حافظ! تیرا کام دعا کرنا ہے اور بس، تو اس فکر میں مت رہ کہ اُس نے سنا ہے یا نہیں سنا) اگر کبھی دعا و توجہ کے ساتھ یاد کریں تو بعید نہیں ہوگا اگرچہ محال ہونے میں یہ تمنا سابقہ تمناؤں سے بھی مضبوط قدم رکھتی ہے پس اس کے بعد اللہ تعالیٰ ہی ہم کو کافی ہے اور وہ اچھا وکیل ہے۔

مکتوبہ ۹۸

مولانا حسن علی کے نام عبودیت کے پسندیدہ طریقہ کے بیان میں تحریر فرمایا۔

حرم و صلوة و تبلیغ دعوات کے بعد سعادت آثار برادر م مولانا حسن علی سے عرض ہے کہ اس صدد کے فقر کے احوال پھر اللہ عافیت آمیز ہیں، دور افتادہ دوستوں کی خیریت کی امید اور دعا کی جاتی ہو (آپ کو) چاہئے کہ حالات لکھتے رہیں اور اوقات کو (معمولات سے) آباد رکھیں اور اہم کاموں میں صرف کریں اور خلوت و جلوت میں خوف و تقویٰ کے ساتھ رہیں اور جوانی کی قوت کو طاعات میں صرف کریں اور شب بیدار کو رغبت جاتیں اور اندھیری راتوں کو اذکار و افکار اگر وہ وزاری، گناہوں کو یاد کرنے اور توبہ و قیامت کی فکر کے ساتھ منور رکھیں اور جہاں تک ہو سکے سنت پر عمل کرنے کو ہاتھ سے نہ جانے دیں، بدعت و بدعتی سے

بچتے رہیں، کوشش کرتے رہیں کہ ماسوی اللہ کی مزاحمت کے بغیر اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے ساتھ دائمی حضور حاصل کر لیں اور ہمت اس بات پر صرف کریں کہ نفس حاضر (اس کی اپنی ذات) بھی درمیان سے اٹھ جائے تاکہ اس کا حضور اس کے ساتھ حاصل ہو جائے اور اس کے اوصاف و اخلاق اس کے اوصاف و اخلاق کی بجائے ممکن ہو جائیں (یعنی متعلق باخلاق اللہ ہو جائے) اور نفس امارہ کی امانیت زائل ہونے لگے۔ کسی نے کیا اچھا کہا ہے۔

۲۳۵

پوچھاں آئی بجاں من نشینی مرا دیگر بجائے من نہ بینی
توئی از ہر دو عالم آرزویم نزاچوں یافتم از خود چہ گویم

[تو جان کی طرح آجائے اور میری جان میں بیٹھ جائے (بچہ) تو مجھ کو دوبارہ میری جگہ نہ دیکھے۔ دونوں جہانوں سے تو ہی میری آرزو ہے جب میں نے تجھ کو پالیا تو اپنے بارے میں کیا کہوں] مختصر یہ ہے کہ اگر نجات مطلوب ہے تو حق سبحانہ و تعالیٰ کی مرادوں کو اپنی مرادوں پر ترجیح دینی چاہئے بلکہ اپنے آپ کو تمام نسبتوں سے خالی دیکھنا چاہئے اور کلمہ لا اِلهَ اِلَّا اللہ تعالیٰ کے سوا اور کوئی طاقت نہیں ہے [کو اس سے سنا چاہئے بیشک وہی حمید و مجید ہے، بندگی کا طریقہ یہی ہے، بیشک وہ ہر دین کا کو آسان کرنے والا ہے اور وہ جو کچھ چاہتا ہے اس پر قادر ہے اور اس لائق ہے کہ قبول کرے، امید ہے کہ اس بے حاصل کو سلامتی خاتمہ کی دعا کے ساتھ یاد کرتے رہیں گے کیونکہ غائبانہ دعا کرنا قبولیت کے زیادہ قریب ہے۔

مکتوب ۹۹

خواجہ محمد فاروق کے نام معرفت حاصل کرنے پر ترغیب دینے اور ضبط اوقات کے بارے میں تحریر فرمایا۔ میرے مخدوم و مکرم! چونکہ نوع بنی آدم (انسان) کی ایجاد پریدائش کا اصلی مقصد صلاح اللہ تعالیٰ اجل و علایک معرفت حاصل کرنا ہے اور یہ بات طے شدہ ہے کہ معروف میں فنا حاصل ہوئے بغیر معرفت حاصل نہیں ہوتی، پس ہم جیسے مجوروں کے لئے ضروری ہے کہ عمر عزیز کو اس مطلوبہ دولت (دے) حاصل کرنے میں صرف کریں اور اس فانی زندگی میں فنا (موت) سے پہلے فانی ہو کر حقیقی باقی عز شانہ کی بقا کے ساتھ کوشش کریں۔ افسوس ہے کہ جو کچھ اس شخص سے طلب کیا گیا ہے وہ بجا نہیں لانا اور دوسرے کاموں میں مشغول ہوتا ہے اور جس چیز کی تحریب چاہی گئی ہے اس کی تعمیر کے دے پے ہوتا ہے اور وقت غریبہ کے سرمایہ کو فانی لذتوں کے پورا کرنے کے لئے خرچ کرتا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے

ناز و نعمت کی زندگی سے پرہیز کرے پس بیشک اللہ تعالیٰ کے بندے ناز و نعمت والے نہیں ہوتے، تہایت
 خجالت و شرمزدگی ہو کر انسان اس قلیل فرصت میں مطلوب کی طرف سے دعوت کے باوجود اس کو اپنی آغوش
 میں نہ لینے ہوئے اور قبول نہ کرتے ہوئے اسی دعوت کی جگہ ہے سامان یا نذرہ لینا ہے اور اپنے آپ کو
 بعد و حجاب (دوری و پرہ) کے عذاب میں جو کہ دوزخ کے عذاب سے بھی بدتر ہے ٹھہرا لیتا ہے اور قرب و
 وصال کی لذت سے بھاگتا ہے۔ پس اس شخص پر افسوس ہے کہ جس نے اللہ تعالیٰ سے روگردانی کی اور اس
 شخص پر حسرت ہے جس نے اللہ تعالیٰ کے احکام سے تجاوز کیا، دنیا میں دوبارہ آنا نہیں ہے، وَمَنْ كَانَ
 فِي هَذِهِ اَحْسَنٰی فَهُوَ فِي الْاٰخِرَةِ اَحْسَنٰی وَاَصْلُ سَبِيْلًا (اور جو شخص اس دنیا میں اندھا رہا پس وہ آخر
 میں بھی اندھا اور راستے سے بہت بھٹکا ہوا ہوگا) ۵

۵
 سورہ
 مہد

ترجمہ کہ یا ربانا نا آشنا بماند تا دامن قیامت این غم باماند
 (مژدہ ہو کہ (مبادا) محبوب ہمارے حال) ہو نا آشنا (ہی) رہی اور غم قیامت تک ہمارے ساتھ رہے) مختصر یہ ہے کہ کام کرنا چاہو ۲۳۲
 صرف کہنے سننے سے کوئی راستہ نہیں کھلتا۔ امید ہے کہ اس ناکارہ کے بارے میں اس جگہ کے صلحا سے توجہ دعا
 کی درخواست کریں گے۔ والسلام

مکتوبات

مرزا الطف اللہ کے نام صوفیہ کرام کے طریقہ عالیہ کے مہمل اور بعض نصیحتوں کے بیان میں تحریر پایا
 بسم اللہ الرحمن الرحیم الحمد للہ وسلام علی عبادہ الذین اصطفے۔ مکتوب گرامی کے
 درود سے مشرف ہوا، کتنی اچھی نعمت ہے کہ عین شباب اور عیش و کامرانی کے اسباب کی موجودگی میں
 مطلوب حقیقی کے عشق کا سودا دل کی گہرائی میں پیدا ہو جائے اور مہویت غیبت (حق تعالیٰ) کی محبت
 جان کی پیشانی سے ظاہر ہو جائے، درویشوں کی محبت اس کی نشانی ہے اور ان کے ساتھ نیاز مندی کا
 ہونا اس پر واضح دلیل ہے، پیر انصار قدس سرہ فرماتے ہیں: یا الہی یہ کیا حالت ہے جو تولد اپنے دوستوں
 کے لئے کردی ہے کہ جس نے ان کو پہچان لیا تجھ کو پایا اور جب تک تجھ کو نہ پایا ان کو نہیں پہچانے گا اس
 گروہ سے محبت کرنے والا اس گروہ کے ساتھ ہے المرء مع من احب [آدمی اسی کے ساتھ ہے جس سے وہ
 محبت کرتا ہے] آپ نے سنا ہوا ہوگا۔ اے سعادت کے آثار والے! اس جوانی اور فراغت کے زمانہ کو غنیمت
 جاتیں اور اس (جوانی) کی قوت کو مولیٰ (اللہ تعالیٰ) کی طاعات میں صرف کریں کام کا وقت یہی عمر ہے

بڑھاپے اور اعضا کی سستی کے وقت زندگی و فراغت کی تقدیر پر معلوم ہے کہ کیا کچھ ہو سکتا ہے۔ حریف تشریف میں آیا ہے: سات قسم کے لوگ ہیں جن کو اللہ تعالیٰ اُس دن اپنے سایہ میں رکھے گا جبکہ اس کے سایہ کے سوا اور کوئی سایہ نہیں ہوگا، امام عادل اور وہ جوان جو اللہ کی عبادت میں پروان چڑھا اور وہ شخص جس کا دل مساجد کے ساتھ لگا رہا، اور وہ آدمی جنہوں نے اللہ تعالیٰ کے لئے آپس میں محبت کی اسی پر اکٹھے ہوئے اور اسی پر جدا ہوئے، اور وہ آدمی جس کو منصب و حسن و جمال والی عورت نے (گناہ کی) دعوت دی تو اُس نے کہا کہ میں اللہ تعالیٰ سے ڈرتا ہوں اور وہ آدمی جس نے کوئی صدقہ دیا پس اس کو چھپایا حتیٰ کہ جو کچھ اس کے دہستے ہاتھ نے خرچ کیا اس کا بایاں ہاتھ دیکھی) اس کو نہیں جانتا، اور وہ آدمی جس نے تنہائی میں اللہ تعالیٰ کو یاد کیا پس اس کی دونوں آنکھیں سے آنسو جاری ہو گئے۔ اس کو امام بخاری و امام مسلم وغیرہ نے روایت کیا ہے۔ کوشش کریں کہ اخیر کے چھ اعمال پر قائم رہیں اور ادام کی نیابت کے ساتھ عدالت پر متقیم رہیں۔

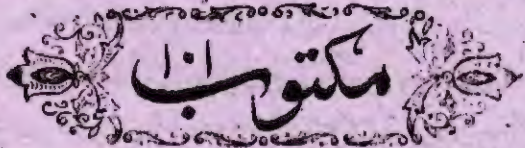
جان لیں کہ ہمارے بزرگوں قدرنا اللہ تعالیٰ با سرار ہم العلیہ کے طریقہ کا حاصل سنت کا اتباع اور بدعت سے اجتناب اور اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی پاک بارگاہ میں عجز و نیستی کے وصف کے ساتھ دائمی توجہ و حضور ہے اس حد تک کہ دل کو اللہ تعالیٰ کے ماسوا سے کامل قطع تعلق حاصل ہو جائے اور اشیا سے اس کا علمی و حسی تعلق ٹوٹ جائے اور اسوا کی غلامی سے آزاد ہو جائے نہ وہ اس کی خوشی و خوش ہو اور نہ اس کی غمی سے غمگین، اور نیز دل کو مطلوب حقیقی کے ساتھ حضور و آگاہی اس قسم کی پیدا ہو جائے جس کے بعد غیبت (عدم حضور) نہ ہو وہ حضور جس کے بعد غیبت ہوتی ہے ان اکابر کے نزدیک معتبر نہیں ہے، جب تک حضور و آگاہی ملکہ (علات ثانیہ) نہ ہو جائے اور اس کا ذاتی وصف نہ بن جائے جیسا کہ سننا کان کی صفت اور دیکھنا آنکھ کی صفت ہے، یہ نسبت شریفہ حاصل نہیں ہوتی، اور نفس حاصر (اپنی ذات) کی نفی کرتا ہے، جب اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے فضل سے کلی طور پر فتایت ہو جائے اور مطلوب کا حضور و شہود خود بخود پیدا ہو جائے تو اس وقت کسی شاہد و مشہود کے وصف کے بغیر شہود ہونا ہے اس کے بعد وقت نشہ فنا یاد پئے [جس کو میں قتل کرتا ہوں تو میں اس کا خون بہا ہوا ہوں] کے حلاق وجود ہو محبوب (عطائی وجود) کے ساتھ موجود ہوتا ہے اس وقت میں معشوق کی سیر عاشق میں ہے، کسی نے کیا اچھا کہا ہے۔

آئینہ صورت از سفر دور ست کان پذیرے صورت از نور است

[عاشق آئینہ کی طرح سفر سے دور ہے (یعنی سفر کا محتاج نہیں ہے) کہ وہ صورت کو نور کی وجہ سے قبول کرتا ہے]

اور جو کچھ میں نے اوپر کہا ہے کہ ہمارے برادر گول کے طریقہ کا حاصل یہ ہے الخ یہ اس لئے کہ ان برگزیدہ بندوں کی حقیقت اس گفتگو کے ماوراء ہے۔ یہ ایک ایسا بھید ہے کہ اس کی تعمیر اس قسم کی عبارتوں سے کرنا مشکل بلکہ ناممکن ہے۔ من لم یندق لم یدر [جس نے نہیں چکھا اس نے نہیں جانا]۔ جانتا چاہئے کہ ان مذکورہ معانی کا ذوق و وجدان کے ذریعہ پانا اس طریقہ عالیہ کے اکابر کی طویل محبت و خدمت کے بغیر دشوار ہے، اس فرقت زدہ گنہگار سے جو کہ ان امور کے ذکر کرنے سے لرزاں و ترساں (کانپنا اور ڈرنا) ہے ان معانی کے حصول کا سوال کرنا ایسا ہے جیسا کہ کسی سائل سے سوال کرنا۔ فقیر نے اگرچہ اس عالی مرتبہ گروہ کی محبت کی راہ سے ان معانی کے ساتھ قدرے ایمان حاصل کیا ہے لیکن چونکہ محبت میں ناقص ہے (اس لئے) ان چیزوں میں بھی جو کہ محبت سے حاصل ہوتی ہیں ناقص ہی ہونا چاہئے کیونکہ محبت کرنے والے کے لئے محبوب کی اطاعت کرنا لازم ہے: ان المحب لمن ہواہ مطیع [محبت کرنے والا اپنے محبوب کا مطیع ہوتا ہے] اور جب ان اکابر کے طریقہ اپنے اندر بہت کم پاتا ہے تو اس پر متفرع ہونے والی چیز کو کامل درجہ پر کس طرح پائے گا۔ ہاں حدیث قدسی انا عند ظن عبدی بی [میں اپنے بندے کے گمان کے ساتھ ہوں] کے مصداق چونکہ آپ ان ناکارہ فقرا کے ساتھ حسن ظن رکھتے ہیں احتمال ہے کہ آپ کے ظن کے مطابق آپ کے ساتھ معاملہ کریں۔

مئی توان کہ دہد اشک مرا حسن قبول آنکہ در ساختہ است قطره بارانی را
[جس اللہ! تے بارش کے قطرہ کو موتی بنا دیا ہے وہ میرے آنسوؤں کو بھی قبولیت کا شرف بخش سکتا ہے]
والسلام علیکم وعلی سائر من اتبع الہدی والتم متابعتہ المصطفیٰ علیہ علی اللہ الصلوٰۃ البرکات الخ۔



۲۳۸

سیادت پناہ میر محمد نعمان کے نام اس بارہ میں تحریر فرمایا کہ صوفیہ کلام کی نسبت کے حصول کا مصداق احکام شریعت کے ساتھ آلاشگی ہے۔

بسم اللہ حامداً و مصلياً علی رسولہ الکریم اللہ تعالیٰ (آپ کی) عزات و بَرَکات کو اپنے الطاف میں شامل رکھ کر ارشاد (ہدایت) کی مندرجہ جلوہ فرما رکھے اور مستی موم (انابت) سے آزاد کر کے ہمیشہ کی نیستی (فنایت) کے ساتھ موصوف کرے تاکہ حقیقی مستی (بقا باللہ) جلوہ گر ہو اور خود اپنے ساتھ

حاضر ہے، یہ معنی ذوقی اور وجدانی ہیں کہنے اور سننے میں صحیح طرح پر نہیں آتے اور نظر و فکر سے یہ معما نہیں کھلتا کہ آسمانی (فطری) تکالیف کے باوجود تمہونے کے کیا معنی ہیں اور ہونا اور نہ ہونا ایک ہی وقت میں کس طرح ہوگا عرف ربی مجسم الاصداد [میں نے اپنے رب کو صدقوں کے جمع ہونے سے پہچانا] ایک بزرگ نے کہا ہے کہ ہر چیز میں رحمت ہے سوائے عشق کے کہ قتل کرتے ہیں اور مقتول سے خون بہا مانتے ہیں یعنی گم شدہ (فانی) سے احکام بندگی معاف نہیں کرتے اور اس نسبت کا مصداق شرعی احکام کے ساتھ آراستہ ہونا ہے کیونکہ اس کا کمال فنا اور اطمینان نفس تک پہنچانا ہے اور نفس مطمئنہ سے موافقت کے سوا اور کچھ نہیں آتا۔ شریعت کا مخالف اور اس میں سستی کرنے والا جو شخص بھی اس نسبت کا دعویٰ کرتا ہے مغز سے سوائے چھلکے کے اور کچھ حاصل نہیں رکھتا اور جو کچھ رکھتا ہے وہ استدراج کے واسطے ہے۔

وَمَنْ يَتَّبِعْ عِبَادَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ (اور جو شخص اسلام کے سوا کوئی اور دین چاہے گا وہ اُس سے ہرگز قبول نہیں کیا جائے گا اور وہ آخرت میں خسارہ والوں میں سے ہوگا) امید ہے کہ اس ناکارہ کو دعائے خیر سے نہیں بھلائیں گے اور قبولیت کے اوقات میں اس کیلئے استقامت کی دعا کرتے رہیں گے پس بیشک استقامت کرامت سے افضل ہے۔ والسلام

مکتوبات

اکبر آباد کے احباب خصوصاً ارشاد پناہ میر محمد نعمان کے نام صانع جل و علا (اللہ تعالیٰ کی

معرفت حاصل کرنے پر نصیحت اور اس سے محرومی پر خوف دلانے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ، اما بعد: یہ اس زخمی دل خستہ و خراب کی جانب سے ہوشیار دوستوں کے لئے ایک یاد دہانی ہے پس لے آنکھوں والو! اجرت حاصل کرو! جان لیوا کہ انسان کی پیدائش سے مقصود حق تعالیٰ جل و علا کی معرفت حاصل کرنا ہے اور معرفت میں لوگوں کی ہتھکڑیاں ۲۴۵ کے تفاوت کے اعتبار سے لوگوں کے قدم مختلف ہیں رکہ بعض کو بعض پر فوقیت ہوتی ہے، ہر شخص نے معرفت کے بارے میں اپنے عرفان کے بقدر بات کی ہے لیکن جس بات پر اس بلند مرتبہ گروہ کا اجماع ہے اور جو بات قدر مشترک ہے اور قرب کے درجات میں ضروری ہے وہ یہ ہے کہ معروف میں فنا ہوئے بغیر معرفت حاصل نہیں ہوتی ہے

بیچ کس رات تانہ گرد آؤفت نیست رہ در بارگاہ کبریا

[جب تک کوئی شخص فائدہ نہ ہو جائے اس کیلئے بارگاہ الہی میں باریابی نہیں ہے]۔
 ۵ از تست حجاب تو یقین است شرط ہمہ رہروان ہمین است
 می بین ونگوے مذہب این است می باش و میاش مشرب این است

[یہ یقینی بات ہے کہ تیرا حجاب تجھ ہی سے ہے، سب راستہ چلنے والوں کی شرط یہی ہے۔ مذہب یہی ہے کہ دیکھنا اور کچھ نہ کہہ، اور شرب یہی ہے کہ موجودہ اور مت رہ] پس عقلمند دوستوں پر لازم ہے کہ اپنے کام کے نتیجہ اور موجودہ حالت میں اچھی طرح غور فرمائیں جن کسی کو اوپر لکھی ہوئی معرفت حاصل ہے پس اس کے لئے سعادت و بشارت ہے، چاہے کہ اس حاصل (شدہ معرفت) کو ان امور میں صرف کرے جو حاصل نہیں ہوئے اور ہمت اس بات پر لگائے کہ اصل کو نکل کی طرح چھوڑ دے اور جس شخص کے لئے معرفت کی راہ نہیں کھولی گئی اور اس دولت کی طلب اور گرم شدگی کا درد بھی نہیں دیا گیا پس اس کے لئے نہایت ہی افسوس ہے، جو کچھ اس کی پیدائش سے مقصود تھا وہ اس نے ادا نہیں کیا اور اس عالم میں اس سے جو چیز طلب کی گئی تھی وہ اس کو بجا نہیں لایا اور دوسرے کاموں میں مشغول ہو گیا اور اس سے جس چیز کی تخریب کا مطالبہ کیا گیا ہے اس نے اس کی تعمیر کی اور عمر عزیز کے سرمایہ کو خواہش اور لالچنی امور میں خرچ کر دیا اور اسباب حاصل ہونے کے باوجود اپنی استعداد کی زمین کو بیکار چھوڑ دیا نہایت شرمندگی ہے کہ اس قلیل فرصت میں مطلوب کو اس کی طرف سے دعوت کے باوجود (اپنی) آغوش میں نہ لاکر اس دعوت گاہ سے سامانِ سفر، باندھ لیتا ہے کل (قیامت کے روز) کس منہ سے اس کی بے نیاز بارگاہ میں آئے گا اور کون سے حیلہ کے ساتھ عذر کی زبان کھولے گا، دُوری اور محرومی دوزخ کے عذاب سے بھی بدتر ہے جیسا کہ قرب و وصال کی لذت جناتِ نعیم (بہشت) کی لذتوں سے زیادہ ہے پس اس شخص پر افسوس ہے جس نے اللہ تعالیٰ سے روگردانی کی اور اس شخص پر حسرت ہے جس نے احکامِ الہی سے تجاوز کیا۔ دوبارہ

۱۴۴
 ۱۴۵

دنیا میں آتا نہیں ہے: مَنْ كَانَ فِي هَذِهِ أَعْمَىٰ فَلَهُ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَىٰ وَأَصْلَبُ سَبِيلًا (جو شخص دنیا میں آتا نہیں ہے وہ آخرت میں بھی اندھا اور راستہ سے بھٹکا ہوا ہوگا)۔

ترجمہ کہ بار بار مانا آشنا بمائد نادامن قیامت ابن غم بمایماند

[دُعا ہوں کہ بار بار سے نا آشنا ہر دعا (اور) قیامت کے دامن تک یہ غم ہمارے ساتھ رہے]۔

کہتے ہیں کہ استاد ابوالقاسم قشیری رحمہ اللہ تعالیٰ نے بوعلی رفاقِ قدس سرہ کو وفات کے بعد خواب میں دیکھا کہ بہت بے چین تھے اور روتے تھے۔ انھوں نے کہا اے استاد کیا ہوا ہے، کیا دوبارہ دنیا میں آپس آنا چاہتے ہو؟ انھوں نے کہا ہاں لیکن دنیا کی مصلحت کے لئے نہیں اور نہ اس لئے کہ میں مجلس بیان کروں

۲۲۶

بلکہ اس لئے کہ مکرماندھوں اور لاعلمی لوں اور ہر روز ایک ایک دروازے پر جاؤں اور حلقہ (گڈڑی) اور لٹھی دروازے پر ماروں اور کہوں کہ مت کرو (کیونکہ تم نہیں جانتے ہو کہ تم کس سے باز رہ جاتے ہو)

صاحب خانہ را دہم آواز کز پے بیج ماند از ہمساز
عمرگزشت در پریشانی بنگری کز چہ باز می مانی

[میں گھر کے مالک کو آواز دوں کہ بیچ چیز کے لئے تمام چیزوں سے محروم رہ گیا، عمر پریشانی میں گزر گئی تو دیکھ کہ تو کس چیز سے محروم ہو رہا ہے] پس ہم جیسے ہجرت زدوں پر لازم ہے کہ قابل قدر عمر کو ان عجیب و غریب معانی میں غور و خوض کرنے کے لئے صرف کریں اور اس فنا ہونے والی زندگی میں اس اصول کی سمجھ تک پہنچنے کی حکمت طلب کریں اور صاحبین کی سیرتوں اور عارفین کے بیانات سے ان معانی کی تشریح اور اس حدیث کی تفسیر تلاش کریں اور اس کی طلب میں جان کے ساتھ کوشش کریں اور جس جگہ سے بھی اس کی بود و باغ میں پہنچے اس کے پیچھے ہو جائیں اگرچہ طمع کا ہاتھ اس خزانہ کی نقدی سے خالی ہو لیکن اس کی طلب اور نہ پانے کے در سے ذرا بھی قانع نہ رہیں اور سرکشوں کے گروہ سے الگ ہو جائیں کسی نے کیا اچھا کہا ہے

بچہ مشغول کتم دیدہ و دل را کہ دلام دل ترامی طلبید دیدہ ترامی خواہد

[میں آنکھ اور دل کو کس چیز کے ساتھ مشغول کروں کیونکہ ہمیشہ دل تجھ کو طلب کرتا ہے اور آنکھ تجھ کو چاہتی ہے] طالب کو چاہئے کہ طلب میں اپنے آپ کو آرام نہ دے اور ہمیشہ مضطرب (بے چین) رہے۔ ابوبکر طستانی قدس سونے کہا ہے کہ تصوف اضطراب (کا نام) ہے جب سکون آ گیا تو تصوف نہ رہا۔ محب کو محبوب کے بغیر چین نہیں ہے اور اس کے ماسوا کے ساتھ کسی طرح بھی انس و الفت اختیار نہیں کرتا، اور بزرگوں نے کہا ہے کہ مرید کو اس صفت کے ساتھ ہونا چاہئے جو کہ کلام حمید میں لکھی ہوئی ہے: حَتَّىٰ اِذَا صَدَّقَتْ عَلَيْهِمَا الْاَرْضُ وَمَا رَجَبَتْ وَصَدَّقَتْ عَلَيْهِمَا النَّفْسُ مَحْمُودَةً خَلَقُوا اَنْ لَا مَلْجَا مِنْ اِلَهِ اِلَّا اِلَيْهِ [یہاں تک کہ جب اُن پر زمین باوجود کشادہ ہونے کے تنگ ہو گئی اور اُن پر ان کی زندگیاں تنگ ہو گئیں اور وہ سمجھ گئے کہ اللہ تعالیٰ سے بچنے کے لئے کہیں بیاہ نہیں مگر اسی کی طرف] جب طالب آوارہ اس صفت کا ہو جائے تو تَوَلَّى تَابَ عَلَيْهِم لِيَتُوبُوا [اپنے اللہ تعالیٰ] اُن پر رحم باریاں ہوا تاکہ وہ لوٹ آئیں] کے مصداق امید ہے کہ بخشش کا سمت درخوش میں آئے اور عاشق صادق کو اس خروش (خوش) سے نکال لائے اور معرفت کی کوئی ٹھٹھکی اس کے باطن میں کھول دے اس بے نشان کا کوئی نشان ظاہر کر دے اور رجال اَلَا تَلْمِزُهُمْ تِجَارَةٌ الْاَيُّوبِ وہ لوگ ہیں جن کو

اسلہ و سلہ سورہ آیسہ ۱۱ سلہ سورہ آیسہ ۳

خرید و فروخت اللہ تعالیٰ کی بار سے عاقل نہیں کرتی) کے گروہ میں شامل کر دے۔ اور لَا یَصِیْبُھُمْ ظَمَأٌ
وَلَا نَصَبٌ وَلَا عَمَلَصَةٌ فِی سَبِیلِ اللہِ الْاَیْمِہِ اُن کو اللہ تعالیٰ کی راہ میں جو بیس محنت اور بھوک

پہنچی ہو یا وہ ایسی جگہ جتنے ہیں کہ جہاں کافروں کو غصائے یا دشمنوں کو کوئی چیز ملے جیسے تو برہان پر ان کیلئے عمل لگنا جائز اور حلال ہے
بیس کم خور و زیر کان را این بس است بانگ سدہ کر دم اگر در درہ کس است

اگر خدا کی راہ میں جو بیس محنت اور بھوک

انہیں بس کرتا ہوں، عقلمندوں کے لئے یہی کافی ہے اگر گاؤں میں کوئی ہے تو میں نے درندہ (کے خطرہ) کی آواز لگا دی ہے

مقبول دوستوں سے امید کی جاتی ہے کہ اس دور افتادہ کو مقبول دعاؤں سے فراموش نہیں کریں گے

اور اس کے بارے میں مذکورہ بالا معانی کے حصول کے لئے دعا فرمائیں گے۔ بیشک وہ (اللہ تعالیٰ) قریب ہے

اور قبول کرنے والا ہے۔ رَبَّنَا اِنَّمَا نُؤْتِرَا وَ اَحْفَرُ لَنَا اِنَّكَ عَلٰی كُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ وَ صلی اللہ

تعالیٰ علی سید المرسلین کما ذکرہ الذاکر من وکما غفل عن ذکرہ الغافلون علیہ و صلی وسلم تسلیما لکثیرا

کثیرا و علی جمیع الانبیاء و المرسلین علی ملائکتہ المقربین و علی عباد اللہ الصالحین ہ

مکتوب ۱۰۳

ارشاد پناہ میر محمد نعمان کے نام محبت کے اظہار اور تصویر اعمال کے دیکھنے کے بیان میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله و سلام علی جادہ الذین اصطفیٰ، شرافت و نجابت دستگاہ کے خدام ان دور

افتادہ دوستوں کو دعائے خیر سے نہ بھلاؤں، باطنی محبت کا رابطہ اور ظاہری ملاقات کا شوق جو کہ

اس حقیر کو آپ کی ذات کے ساتھ ہے محتاج تحریر نہیں ہے چونکہ دل کو دل سے راہ (تعلق) ہوتی ہے

اس لئے اپنی حقیقت جامعہ کی طرف رجوع فرمائیں المجاز قنطرۃ الحقیقۃ [مجاز حقیقت کا پل ہی]

اس جگہ ایک بہت عجیب و غریب یہید ہے: ان اللہ خلق آدم علی صورۃ بنی شیمک اللہ تعالیٰ نے آدم

علیہ السلام کو اپنی صورت (صفات) پر پیدا کیا [اس ستر بھید کا ظاہر کرنا اس دلفگار کا کام نہیں ہے اگر

آیت کریمہ اِنَّ اللہَ یَحْجُوْلُ بَیْنَ الْمَرْءِ وَ قَلْبِہِ [بیشک اللہ تعالیٰ آدمی اور اس کے قلب کے درمیان

مائل ہو جاتا ہے] سے اس ستر کا پتہ لگا سکتے ہوں تو ممکن ہے کیونکہ یہ آیت کریمہ ایک بے پایاں سمندر ہے

کوئی غوطہ خور ایسا ہوتا چاہے جسے جو وہاں سے زمانہ کے بیش قیمت موتیوں کو حاصل کرے: اِنَّ فِیْ ذٰلِکَ

لَآٰیْرَ اٰی لَیْنٍ کَانَ لَہٗ قَلْبٌ [بیشک اس میں اس شخص کیلئے نصیحت جس کے پاس سمجھ والا دل ہے] سبحان اللہ

بات اپنے حوصلہ سے باہر چلی گئی اور ایسی جگہ تک پہنچ گئی کہ جہاں سے وہ خود راہ میں ہے۔ ہم جیسے
 بواہوں لوگوں کو اس قسم کی باتوں سے کیا نسبت ہے، جو شخص گناہوں کی گہرائی میں ڈوبا ہوا ہو
 اس کو اپنے گناہوں کی فکر اور خطاؤں کا ماتم کرنا تمام امور سے زیادہ اہم ہے، آج یا کل ہے کہ یکایک
 موت کا ظمآنہ خوشگوار عیش و آرام کے منہ پر پہنچے گا اور قیامت کے معاملات پیش آنے والے
 ہیں اور اس شخص کا عیبوں سے بھرا ہوا نامہ اعمال غلام الغیوب (اللہ تعالیٰ) کے حضور میں ظاہر
 ہو جائے گا اور اس کے معاملہ کی بُرائی اس بارگاہ میں ظاہر ہو جائے گی پس ہمارے اعمال پر ترمذی ہر
 اور ہماری ناقربانیوں پر حسرت ہے۔ ربنا لا تؤاخذنا ان تسینا لوالہا خطانا [اے ہمارے رب
 ہماری بھول اور خطاؤں پر ہمیں نہ پکڑ]۔

مکتوبہ

میرزا عبد اللہ کے نام فنائے نفس کی تحقیق اور آداب شرعیہ کے التزام پر دلالت کرنے اور
 مطلوبِ جل و علا کے ماوراء ہونے کے بیان میں تحریر فرمایا۔

حمد و صلوة و تبلیغ دعوات کے بعد عرض کرتا ہے کہ اس معزز بھائی کے مکتوبِ لطیف اور
 پسندیدہ حالات کے مطالعہ سے مسرور و لطف اندوز ہوا۔ آپ نے لکھا تھا کہ دل ماحورہ اذکار کے
 عمل سے آرام پذیر نہیں ہے اور تمام افعال کے اپنی طرف منسوب ہونے کو تہمت و ہیبت کی نسبت کے
 سوا اور کچھ نہیں جانتا اور اپنے وجود کو بلکہ تمام وجودوں کو ایک ایسے وجود کے غلبہ کے تحت مضحل
 پاتا ہے جس کے نفی و اثبات میں لا دھو کوئی منزل چھپے رہتے والوں میں سے ہیں اور اوامر کی ادائیگی
 اور نواہی سے اجتناب میں وقت کو جبر الگا کر تکلف کے ساتھ بجا لاتا ہے، میرے مخدوم! یہ مراقبہ
 اور ایسا دیکھنا پاکیزہ و عمدہ ہے اور اس مراقبہ کا کمال یہ ہے کہ اوصاف و افعال کی یہ وہی نسبت
 بھی اپنے ساتھ نہ دیکھے اور یہ افعال و اوصاف پوری طرح اصل کے حوالہ کر دے اور اپنے آپ کو عدم
 صرف کے ساتھ ملا ہو پائے اور محض لاشئ اور خالص نیست دیکھے تاکہ اپنے آپ کو انا کے ساتھ
 تعبیر نہ کر سکے، اس کی علامت یہ ہے کہ اپنے اندر نہ کوئی ذکر پائے اور نہ کوئی توجہ، نہ کوئی ہمت دیکھے
 اور نہ کوئی حرارت، دل سے ذکر کی حرکت اور نہ کورہ توجہ بالکل سلب ہو جائے اور اگر کبھی دل میں
 کوئی حرکت یا کوئی توجہ و حرارت پائے تو اس کو نہ کورہ بالا مراقبہ کی صفائی نہ ہونے کی دلیل سمجھے

دل کو ذکر سے آرام اس وقت ہوتا ہے جبکہ نفس ذکر جاگزیں ہو جائے، ذکر و توجہ دوری اور نہایت جدائی کا پتہ دینے والے ہیں اور جب یہ گمان درمیان سے اٹھ گیا تو قہار واحد کے سوا کچھ نہیں رہا، اس معنی میں نہیں کہ ممکن واجب ہو گیا اور اس پاک ذات کے ساتھ اتحاد پیدا کر لیا، کیونکہ یہ واقع کے خلاف ہے بلکہ اس معنی میں کہ ممکن نہیں رہا اور اپنی وہی خلعت سے مجرد (اخلا) اختیار کر لیا اور واجب اپنے مطلق محض ہونے پر چسپا کہ تھا اب بھی ہے اور (آئندہ بھی) رہے گا۔ افعال و اوصاف کے اصل کے ساتھ لاحق ہو جانے کے بعد اگر ذکر و توجہ ہوتا ہے خود بخود ہی کسی نے کیا اچھا کہا ہے۔

دلوچھ من وجھہ قمر ولعینہ من عینہ کحل

[اور اس کے چہرہ کے لئے اسی کے چہرے چاند ہے۔ اور اس کی آنکھ کے لئے اسی کی آنکھ سے سرمہ ہے] دلوچھ

اور دیگر کیفیات جو آپ نے لکھی ہیں ان سب میں بہترین وہی مراقبہ ہے جو کہ اوپر بیان ہوا ہے چاہئے کہ تمام واردات میں شرعی آداب و حدود کی اچھی طرح رعایت رکھیں اور ان آداب میں سے کسی ادنیٰ رب کے ترک کرنے میں تساہل نہ کریں اور اگر علماء کے فیصلے کے خلاف کوئی امر ظاہر ہو جائے تو جان لیں کہ وہ شکر اور محبت کے غلبہ کی وجہ سے ہے اور نجات دینے والی حق بات وہی ہے جس کو علماء نے بیان کر دیا ہے، سیر و سلوک سے مقصود حصول فنا و نیستی ہے اور مطلوب حقیقی (اللہ تعالیٰ) کے ماسوا کیا آفاق اور کیا انفس سب کی گرفتاری (محبت) کا زائل ہونا ہے تاکہ بصیرت (باطن) کی آنکھ میں کوئی چیز منظور و مشہود نہ رہے حتیٰ کہ شہود و محبت میں اسما و صفات بھی ذات مجرد کے ساتھ شریک نہ ہوں، احدیت مجرہ کی بارگاہ کے گرفتار (محبت کرنے والے) کسی امر کی شرکت کے لئے راضی نہیں ہیں اور تمام مشہودات اور محبت کو لا کے نیچے لاکر نفی کرتے ہیں خواہ وہ اسم ہو یا صفت۔ اور آپ نے لکھا ہے کہ خیالی صورتوں کے وجود کو چونکہ صفات کے شیون کے ظلال جانتا ہے (اس لئے) ان کی نفی کو وقت کے قفل کا باعث شمار کرتا ہے اور واضح یقین کے ساتھ (بیانات) عین علمی کے نصیب ہوئی ہے کہ خطا کار و درست کار میں سے ہر ایک وجود کے فرمان قہرمان کے تحت میں ہے اور ان کی تلویں کا ٹکڑوں دوسرا ہے۔

میرے مخدوم! اگرچہ سب کے سب وجود کے فرمان قہرمان کے تحت میں ہیں لیکن چاہئے کہ جس سے طلب و محبت کا تعلق ہو وہ اس درجہ کا ہو کہ کسی نسبت و اضافت نے اس بلند بارگاہ کی طرف راہ نہ پائی ہو اور مشہودات و تمجیلات سے ماوراء ہو، ظہورات و ظلال سے مٹھ موڑ کر سمیت کا مرجع سوائے اس ذات ظاہر کے جو کہ ان مراتب سے ماوراء ہے اور کوئی تجزیہ ہو۔ چاہئے کہ تمام

مشہودات کو لاکھ بچے لائیں تاکہ ان سب کی نفی ہو جائے۔ اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی حمد ہے کہ اس قسم کے مشہودات (آپ کی) نظر میں بہت معلوم ہوئے ہیں جیسا کہ آپ نے لکھا ہے کہ ”یہ سب کشاکش عدم وصول کی وجہ سے ہے اللہ تعالیٰ کے نیک بندوں کی توجہ سے ماسوی سے ربائی کی درخواست رکھتا ہے۔ اللہ ہمارا الحق [لے اللہ ہمیں حق بات دکھا دیجئے]۔ اور یہ جو آپ نے لکھا ہے ”اگر کوئی وارد پیش آئے تو دل کو وقت کا تابع بنائے“ میرے مخدوم! جو وارد بھی ظاہر ہو اس کا شکر بجالائیں اور اس میں ممکن (پختگی) حاصل ہونے کے بعد اس سے ترقی کے طالب رہیں اور ہل من مزید [کیا اور بھی ہے] کہتے ہوئے اس کے پیچھے دوڑتے رہیں۔

یہ حسرت غایتہ دار دہ صدی را سخن پایا
بمیرِ نشہ مستقی و دریا ہنجاں باقی

[اس کے حق کی انتہا ہے اور نہ ہی صدی کے سخن کی انتہا ہے، استسقا کی بیماری والا شخص پیاسا مر جاتا ہے اور دریا اُسی طرح باقی رہتا ہے] یہاں تک کہ وقت مقررہ آجائے۔

مکتوب ۱۰

شیخ محمد صالح رحمہ اللہ تھامسیری کے نام فقر کی فضیلت اور فاقہ حاصل کرنے پر ترغیب دینے کے بیان میں تحریر فرمایا۔

برادر عزیزم شیخ محمد صالح کا مکتوب مرغوب پہنچا، مسرور کیا، آپ نے زمانہ کی تنگیوں کے بارے میں لکھا تھا، حق سبحانہ و تعالیٰ کے فعل و ارادہ پر راضی بلکہ لذت یاب ہونا چاہئے اور فقر کی سختی اور فاقہ کی تلخی کو خوشگوار نعمت جان کر اس کو جیلِ مطلق (اللہ تعالیٰ) کے فعل و صفت کا آئینہ تصور کرنا چاہئے اور (اس فقر و فاقہ کی سختی کو) اللہ تعالیٰ جلِ سلطانہ کے حبیب (صلی اللہ علیہ وسلم) کا جو کہ خلقت کے مقصود اور غلت و محبت کے دائرہ کام کر رہیں پسندیدہ طریقہ جاننا چاہئے۔ حدیث شریفہ الفقراء الصابرون جلساء اللہ عند ایوم القیامت [صابر فقرا اکل قیامت کے روز اللہ تعالیٰ کے مجلس ہوں گے] آپ نے سنی ہوگی۔ دنیاوی زندگی چند روز سے زیادہ نہیں ہے اس تھوڑی سی فرصت میں قبر و قیامت کی فکر ضروری ہے اور مرنوی بیماری کا علاج کچھ جس کو ماسوی اللہ تعالیٰ کے ساتھ گرفتاری و محبت سے تعبیر کرتے ہیں، سب سے اہم کام ہے جو دل غیر اللہ کا گرفتار ہے اس سے خیر کی کیا توقع ہے دل کی سلاحتیہ ۳۱، راستہ کی سب سے پہلی شرط ہے اس وقت متحقق ہوتی ہے کہ ماسوی کے لئے

دل میں کوئی گنجائش نہ رہے، نہ محبت کے طور پر گنجائش اور نہ علم کے طور پر اس طرح پر کہ اگر اشیا کو تکلف کے ساتھ بھی یاد کرے تب بھی اس کو یاد نہ آئیں وہ اُس وقت اُس نسیان کے ذریعے جو دل کو ماسوی اللہ سے حاصل ہوا ہے اسرار کے وارد ہونے اور قدامت کے انوار نازل ہونے کا محل ہو جاتا ہے اور تجلیات بے کیف کا مقام ہو جاتا ہے مصرع

ایں کار دولت است کنوں ناگہمند [یہ نصیب کی بات ہو دیکھئے کس کو غایت کرتے ہیں]

وَقَدْ دَلَّكَ فَلَيْتَ تَفْسُ التَّنَاقُصُونَ [اور چاہئے کہ رغبت کرنے والے اس میں رغبت کریں] والسلام

مکتوبات

خواجہ محمد فاروق کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ محبت ذاتی میں جمال سے زیادہ جلال لذت بخش ہے۔

خوشی اور تکلیف میں اللہ تعالیٰ کا شکر ہے اور سردارِ انبیا اور آپ کی آل اصفیا پر صلوة و سلام ہو جو مصیبت کہ ان دنوں میں زمانہ کی اس معزز ہستی کو پہنچی ہے وہ دو بافتارہ دوستوں کے لئے رنج و غم کا باعث ہوئی، اِنَّا لِلّٰهِ وَاِنَّا اِلَيْهِ رَاجِعُونَ [بیشک ہم سب اللہ تعالیٰ کے ہیں اور ہم سب اسی کی طرف لوٹنے والے ہیں] لیکن چونکہ حق تعالیٰ اجل و علا کا فعل ہے اور خاص اپنے فاعل کی طرف دلالت کرتا ہے خوش نصیبوں کے لئے اس بارگاہِ عالی کے وصول کا وسیلہ ہے اور یہ ظاہری تلخی کتنی ہی باطنی حلاوتوں کا سبب ہے۔

مے تلخ است جو رنگِ گلزاراں کہ ہر چیزش خوری باشد گواراں

ہر آتش کان بیغور ز دہشتِ سیم خلیلاں را بود بارغِ براہیم

[پھول جیسے رخساروں والے (حبیبوں) کا جو تلخ شراب ہے کہ اس کو جتنا بھی تو پئے گا پسندیدہ ہوگی، ہر وہ آگ جس کو وہ چاندی کا بُت (حبیب محبوب) جلاتا ہے وہ خلیلوں کے لئے بارغِ ابراہیم (علیہ السلام) ہے] جو لذت کہ محبوب کے جلال و ایلام (رنج و الم دینے) کے ذریعے سے ہے عاشق صادق کے لئے اس کے جمال و انعام کی لذت سے زیادہ ہے کیونکہ دوسری قسم کی لذت کے برخلاف پہلی قسم کی لذت خواہش نفس کی آمیزش سے پاک ہے اور یہ محبوب کی خالص مراد ہے، یہ کمال محبت ذاتی سے پیدا ہوتا ہے بلکہ محبت ذاتی میں بھی علیحدہ خصوصیت رکھتا ہے کیونکہ مطلق ذاتی محبت کا تقاضا یہ ہے کہ رنج و الم

اور انعام دونوں برابر ہوں اور ایلام کا زیادہ ہونا ایک دوسری کیفیت رکھتا ہے اور وہ دوسری شان
لانا ہے کسی نے کیا اچھا کہا ہے۔

۲۵۱

آں دار و آں نگار کہ آست ہر چہ بہت آنرا طلب کنید حریفان کہ آں کجاست
[وہ محبوب ایسی شان رکھتا ہے کہ جو کچھ ہے وہاں ہے، اے ساتھیو! اس کو طلب کرو کہ وہ کہاں ہے۔]
مکتوبات شریفہ یکے بعد دیگرے پیچھے ہیں اور جواب میں کوتاہی واقع ہوئی ہے (امید ہے کہ آپ معذور کریں گے)
چونکہ اس طرف کا قصد کرنے والا کوئی شخص معلوم نہیں تھا اس لئے اس مقصد رکھ کر آیا۔ والسلام

مکتوب ۱۰

شاہ فضل اللہ ربیع پوری کے نام مطلوب کی عظمت اور طالب صادق کی بزرگی کے
بیان میں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم ہمیشہ رحمانی عنایات کے ساتھ ممتاز رہیں، نہیں جانتا کہ دور افتادہ
دوستوں کو کیا لکھے، محبوب کی ہر بنیاں اس سے زیادہ ہیں کہ اس فصول گو کی زبان پر جاری ہوں اور
معشوق کی خوبیاں اس سے بڑھتی ہیں کہ اس بوالہوس کا قلم اس کی ترجمانی کا خیال کرے جبکہ ان دقائق
کی یاد خیال ہوش باختہ کر دیتا ہے اور فکر و اندیشہ کا خیال اس کے تصور سے لغزش کھاتا ہے تو اس بات کی
گنجائش ہے کہ زبان ان اسرار کی ترجمانی کے میدان میں گونگی ہو جائے اور قلم اس کی تعبیر کی دایوں میں
پھٹ جائے، بیچارے عاشق کا معاملہ اس حد تک پہنچ جاتا ہے کہ اس کے تصور و خیالات کو بھی اس جگہ
اجازت نہیں دیتے، دوسرے اس کی حقیقت کو کیا معلوم کر سکیں۔

دلہا ہمہ آب گشت و دجا ہا ہمہ خون تا چسیت حقیقت از پس پردہ بروں
[تمام دل پانی ہو گئے اور تمام جاش خون ہو گئیں تاکہ (معلوم کریں کہ) پردے کے پیچھے سے باہر حقیقت کیا ہے]
ہاں معشوق کی غیرت اس کے احسان کے مطابق ہے جب قدر احسان زیادہ ہوگا (اسی قدر) غیرت زیادہ ہوگی۔

مکتوب ۱۱

محمد قاروق ولد خواجہ عبدالغفور سمرقندی کے نام نصیحت کے بارے میں تحریر فرمایا۔

برخوردار سعادت اطوار اس گرفتار (کی طرف) سے دعا پڑھیں، چاہئے کہ دینی علوم کے حاصل کرنے میں پوری کوشش کریں اور اہتمام کریں کہ عمل اس (علوم دینی) کے مطابق حاصل ہو جائے اور ناجنس و اہل تفرقہ (دینداروں) اور اہل بدعت کی صحبت سے احتراز کرتے رہیں اور باطن کو حاصل کی ہوئی نسبت سے آباد رکھیں اور اس کے دوام میں کوشش کریں اور ہر اس چیز سے جو کہ اس کے دوام کے مافی ہو اعراض کریں۔ (یہ) ۲۵۲
کتنی بڑی نعمت ہے کہ ظاہر شرعی احکام کے ساتھ آراستہ ہو اور باطن اس نسبت سے آباد ہو اور اپنے بڑے بھائی کی صحبت و خدمت کو غنیمت شمار کریں، اذکار میں مشغول ہونے کو ان کی مجلس میں تازہ رکھیں اور وہ جس طریقے سے بھی رہنمائی کریں حتی الامکان اس کی رعایت رکھیں اور حالات لکھتے رہیں اور فقر کی محبت پر قائم رہیں۔ والسلام

مکتوب ۱۰۹

خواجہ محمد فاروق کے نام تحریر فرمایا ہے اُس حالت کی تفصیل میں جو کہ قیامت میں اور موت اور زندگی کے وقت میں پیش آتی ہے اس نسبت پر جو کہ اس دار (دنیا) میں حاصل ہوتی ہے اور جانے کی حالت میں پیش آتی ہے اور اس بارے میں کہ جس طرح دنیا میں عالم امر اہل ہے اور عالم خلق اس کے تابع ہے آخرت میں معاملہ برعکس ہے اور بعض کا ملین ایسے ہوتے ہیں کہ ان کی دنیا کے لئے آخرت کا حکم ہوتا ہے۔

بسم الله الرحمن الرحيم والصلاة والسلام على رسولنا الكريم وعلى من تبعه في سلوك المنهج القويم۔ میرے مخدوم! سنا گیا ہے کہ آپ اوقات کی تعمیر (آبادی) میں پوری کوشش کرتے ہیں اور حتی الامکان لایعنی امور میں مشغول نہیں ہوتے حمد اللہ سبحانہ علی ذلک [اس پر اللہ تعالیٰ کا حمد و شکر ہے] کتنی بڑی نعمت ہے کہ جوانی کے ایام اور کامیابی کے اسباب کی موجودگی میں اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی پاک بارگاہ میں متوجہ ہو کر اوقات کی جمعیت میں کوشش کی جائے اس نعمت عظمیٰ کا شکر بجا لائیں اور اس کے اضافہ میں کوشش کریں لَعْنُ شَكَرْتُمْ لَا تَزِيدُكُمْ إِلَّا كُرْهًا (اگر تم شکر کرو گے تو میں ضرور تم کو اور زیادہ دوں گا) اور جان لیں کہ جمعیت صوری جو کہ ظاہر کے ساتھ وابستہ ہے معنوی نسبت کا اثر ہوتی ہے جو کہ باطن کا حصہ ہے اور ضروری نہیں ہے کہ باطن کی نسبت جیسی کہ وہ ہے ظاہر پر جلوہ گر ہو جائے کیونکہ وہ نسبت بمنزلہ اس کے معشوق کے ہے اور ظاہر اس کے عاشق کی مانند ہے اور یہ بات مشکل ہے کہ معشوق عاشق کی قید میں آجائے کیونکہ ناز و آرا معشوق کی خصوصیت ہے اور جیسا کہ اس کی دامگیر ہے، عاشق بیچارہ معشوق کا جھنڈا لے لے دیکھتا ہوگا اسی قدر

معتوق کے ناز و انداز کو زیادہ کرنے کا اور وہ عاشق سے گردن کھینچنے کا (منہ موڑے گا) اگرچہ باطن ظاہر کی ادراک سے ترقی کرتا ہے اور اس کی دستگیری سے قرب کے مدارج میں عروج حاصل کرتا ہے۔

عاشقان را نصیب از معشوق جز خرابی و جان گدازی نیست

[عاشقوں کو معشوق کی طرف سے خرابی اور جان گدازی کے سوا اور کچھ نصیب نہیں ہے]

عجیب معاملہ ہے کہ بظاہر باطن کی خدمات میں جس قدر کوشش کرتا ہے اور اس کی ترقی میں جس قدر عہدہ سعی کرتا ہے باطن اُس پر انتہائی زیادہ بیگانہ ہو جاتا ہے اور اس کی آغوش سے زیادہ دور چلا جاتا ہے کیونکہ

ظاہر کے طاعات و محابلات باطن کے حسن و نازکی کو زیادہ کرنے کا سبب ہیں اور اس کی صفت معشوقیت

۲۵۳

کہ ناز و استغلا بے نیازی جس کے لازم سے ہے کمال کو پہنچ جاتی ہے یہی وجہ ہے کہ انتہا میں نسبت باطن

ادراک سے دور تر چلی جاتی ہے۔ ایک بزرگ فرماتے ہیں کہ نسبت باطن جس قدر چالت کی طرف لپکتی ہو اسی قدر

زیادہ اچھی ہوتی ہے۔ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا ہے: العجز عن درک الا دس الی

ادراک [ادراک کے حاصل کرنے سے عاجز ہو جانا ہی ادراک ہے] اور یہ ظاہر کا پیاسا ہونا اور نہ پانا اس وقت

تک ہے جب تک کہ ظاہر کا کارخانہ قائم ہے اور جب اس میں خلل واقع ہو جاتا ہے اور المر جیل (کوچ) کی آواز

پہنچ جاتی ہے تو باطن میدان خالی پاکر سینکڑوں آب و تاب کے ساتھ بے پردہ طور کے جلوہ میں آ جاتا ہے

اور مرکز ہو جاتا اور مطالب کی نسبت کے ہم آغوش ہو جاتا ہے کیونکہ اس کا حجاب جو کہ اس نسبت ظاہر کی

وجہ سے تھا کوچ کر گیا اور نیز چونکہ موت قیامت کے مقدمات (پہلے آنے والی چیزوں) میں سے ہے مشہور

اس جگہ تم و اکمل ہے اور ظلیت سے دور اور اصالت سے نزدیک تر ہے اور چونکہ نیند کو موت کے ساتھ

سمجھائی چارہ اور مناسبت ہے (اس لئے) بعض خوش نصیبوں کو نیند کے وقت میں ایک ایسی حالت پیش آتی ہے

جو کہ موت کی حالت سے مشابہ ہوتی ہے اور بیداری کی حالت پر فوقیت رکھتی ہوتی ہے۔ مصرع

زہے مراتب خواب کہ بر بیداری است خواب کے مراتب کیا خوب ہیں کہ بیداری سے بہتر ہیں

اس معاملہ کی تفصیل کو اس حقیر نے کسی دوسری جگہ لکھا ہے وہاں سے طلب کرنا چاہئے۔

جان لیں کہ جب بزرخ صغریٰ (قبر) کا معاملہ انجام کو پہنچ جائے گا اور بزرخ کبریٰ (قیامت) ظاہر

ہوگی اور منتشر اجزا اور بوسیدہ ہڈیوں کو جمع کریں گے اور معاملہ خلل سے رہائی پائے گا اس وقت میں قرب

کی دولت بالا صالت بدنِ عنصری کے لئے ہوگی اور آیہ کریمہ وَرَبِّدَنَّ أَنْ تَمُوتَ عَلَىٰ إِلَٰهٍ تَعْبُدُونَ اسْتَضْعِفُوا فِي

الْأَرْضِ وَتَجْعَلُهُمْ أُتَمَّةً وَتَجْعَلَهُمُ الْوَارِثِينَ [اور ہم چاہتے ہیں کہ ان لوگوں پر احسان کریں جن کو زمین

۲۵۴

(ملک) میں کمزور کیا جا رہا تھا اور ان کو پیشوا بنادیں اور ان کو وارث بنادیں]۔

کے مصداق اس نامراد غمگین بدن کو جو کہ کتنی ہی دنیاوی محفیں اور شدتیں دیکھے ہوئے اور مخلوق کی زیادتی اور ایذا رسانی برداشت کئے ہوئے اور اوارم و لواہی کے بوجھ کے پیچے دبا ہوا اور موت کی تلخی چکھے ہوئے اور قبر کی خاکساری کے ساتھ موافقت کئے ہوئے اور فراق کی آگ اور شوق کی سوزش کے ساتھ جلا ہوا ہے سینکڑوں خوبی و ناز کے ساتھ مخلوقات کے محو کے میں تخت سلطنت پر بٹھادیں گے اور نہایت عزت و جاہ کے ساتھ اس کو عالم امر کے لطائف کا امام و پیشوا بنادیں گے اور دنیاوی معاملہ کے برعکس کہ (جس میں) باطن قرب کے معاملات میں ہل ہوتا ہے اور ظاہر اس کا تابع ہوتا ہے وہاں پڑھا ہر اصل ہوتا ہے اور باطن اس کے تابع ہوتا ہے، اس معنی میں نہیں کہ باطن سے نسبت کو سلب کر کے ظاہر کو دیریں گے اور اس کو ظاہر کے تابع کر دیں گے بلکہ اس معنی کے لحاظ سے ہوتا ہے کہ باطن سابقہ نسبت کے ساتھ ممکن (مضبوط) رہتا ہے ظاہر کو ایک ایسا امر دیتے ہیں اور ایسا قرب و عزت بخشے ہیں کہ باطن اپنے معاملہ کے باوجود شوق و آرزو کے ساتھ ظاہر کے تابع ہوتا چاہتا ہے اور اپنی نسبت کو اس کی نسبت کے مقابلہ میں فانی اور بٹا ہوا دیکھتا ہے اذاجاء تھم اللہ بطل تھر عیسیٰ (جب اللہ کی تہرا گئی تو عیسیٰ کی نہر باطل ہو گئی)۔

(تنبیہ) بعض کا ملین ایسے ہوتے ہیں کہ اس عالم (دنیا) میں وہ کچھ پاتے ہیں کہ جو دوسرے لوگ کل (قیامت کے روز) پائیں گے اور آج ان کے ظاہر کو ان کے باطن پر فضیلت دیکر اس (ظاہر) کو مقبور اور اس (باطن) کو تابع کر دیتے ہیں اور ان کی دنیا کو آخرت کا حکم دیتے ہیں، ان (کا ملین) کی آخرت کو اس پر قیاس کر لینا چاہئے کہ اس کا کیا حکم ہوگا، جیسا کہ ہمارے حضرت عالی قدس سرہ کو اس خطاب کے ساتھ مشرف فرمایا گیا ہے کہ میں نے تیری دنیا کو آخرت کا حکم (درجہ) دیدیا ہے۔

اگر اس لحظہ ممکن کار شب نیست ز بخت مقبلاں این ہم عجب نیست
[اگرچہ اس وقت رات کا کام ممکن نہیں ہے لیکن اقبال مندوں کے نصیب سے یہ بھی عجب نہیں؟]
جاننا چاہئے کہ قربِ نبوت عالم خلق کے ساتھ اور قربِ ولایت عالم امر کے ساتھ تعلق رکھتا ہے جس کسی کو قربِ نبوت کے ساتھ نوازتے ہیں اس کے حق میں یہ کمال ثابت ہوتا ہے۔ مصرع
این کار دولت است کنوں تا کراد ہند [بغیب کی بات دیکھئے ابس کو غایت کرتے ہیں]
بات دوسری طرف چلی گئی، مقصود یہ ہے کہ ظاہری جمعیت کے ساتھ رہیں اور المارم مع من احب [آدھی جس کے ساتھ محبت کرتا ہوں اسی کے ساتھ ہے] کے بموجب محبت کی راہ سے اپنے بزرگوں کے ساتھ محبت پیدا کریں اور دُور افتادہ دوستوں کو دعاؤں کے ساتھ یاد کرتے رہیں۔ والسلام علیکم وعلیٰ من لدیکم۔

مکتوبات

فقیر حقیر محمد عید اللہ عنہ کے نام عارف بلند مقام شیخ ابوسعید ابوالخیر قدس سرہ کی رباعی کی شرح میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى۔ رباعی

زلفش بکشی شب دراز آید ازو چوں بگذاری چگل باز آید ازو
گر یکدگره از بیج و خش بکشی عالم عالم مشک طراز آید ازو

شے
در

[جب تو اس کی زلف کو کھینچ تو اس (کی وجہ) سے رات لمبی ہو جائے، جب تو اس کو چھوڑ دے تو اس کا بیج واپس آ جائے اگر تو اس کے بیج و خم میں سے ایک گرہ کھول دے تو تمام عالم میں اس کی وجہ سے مشک طراز (ترکستان کا ایک خوش خبر شہر پھیل جاتے) کہتے ہیں کہ اس رباعی کو حضرت شیخ ابوسعید ابوالخیر قدس سرہ نے قضا و قدر کے سر (بجھد) میں کہا ہے اس کے حل کے بارے میں چند صورتیں (میرے) ناقص دل میں آتی ہیں: پہلی صورت یہ ہے کہ حق سبحانہ و تعالیٰ نے اپنی حکمت بالغہ سے اپنی قدرت کا ملہ کو حکمت کے پردہ میں چھپا دیا ہے اور اسباب کو جو کہ حکمت کا مقتضا ہیں قدرت کو چھپانے والا بنا دیا ہے اور قطعی دلائل کے ساتھ اپنی قدرت پر دعوت دی ہے اور نیز سبب و حکمت کے باقی رکھنے پر دلالت فرمائی اور سبب و مسبب کے درمیان جمع کرنے کو کمال قرار دیا، اسی وجہ سے حضرت یعقوب علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کی تعریف اپنی کتاب مجید میں کی کہ انھوں نے دونوں (سبب و مسبب) کے درمیان جمع کیا جس جگہ کہ (قرآن مجید) ۱۸/۱۸ کہا ہے: **وَإِنَّهُ لَدُوْعٌ عَلِيمٌ عَلَّمَنَّا وَكَرَّرَ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ** ۱۸/۱۸] اور اس میں شک نہیں کہ (حضرت یعقوب) ایک علم رکھتے تھے جو ہم نے ان کو تعلیم فرمایا تھا لیکن اکثر لوگ (اس راز سے) واقف نہیں پس جس شخص کی نظر عالم حکمت پر منظور ہوئی اور وہ اسباب کی قید میں رہ گیا اور اس نے مسبب حقیقی جل و علا کی قدرت کا پتہ نہ لگایا وہ گمراہ ہو گیا اور ایک عالم (دنیا) کو گمراہی میں لے گیا اور جس شخص نے سبب کو درمیان میں سے بالکل اٹھا دیا اور حکیم مطلق عزربانہ کی حکمت سے آنکھ بند کر لی اُس نے اللہ تعالیٰ کے عظیم کارخانے کو معطل دیکھا (رکھ دیا اور کام کو اہل عالم پر بند کر دیا اور جو شخص کہ سبب کو درمیان میں لایا اور تمام اشیاء میں مؤثر حقیقی اللہ تعالیٰ جل و علا کے فعل کو دیکھا وہ حق کے مرکز کے ساتھ ہدایت یافتہ ہوا اور دونوں مقامات ہلاکت سے رہائی پائی اور عالم (دنیا) کو ہدایت کی طرف لے گیا۔

۲۵۵

۱۸/۱۸

زلف جو کہ حجاز میں محبوب کے چہرہ کو چھپانے والی ہے حضرت شیخ کی رباعی میں گویا کہ حکمت سے کنایہ ہے جو کہ قدرت کے چہرہ کو چھپانے والی ہے، اگر تو اس کو قدرت کے چہرہ پر ڈالے اور قدرت کو اس سے چھپائے یا اس کو تو اپنے اوپر کھینچے اور اس کے ساتھ الٹک جائے اور قدرت کا پتہ نشان نہ لگائے تو اس سے رات دراز ہو جائے یعنی تاریکی و گمراہی جو کہ ہدایت کے نور کی طرف کوئی راستہ نہیں رکھتی اس سے ظاہر ہو جائے جب تو (اس کو) چھوڑ دے یعنی اگر تو حکمت کو ہاتھ سے جانے دے اور اسباب کو بالکل ترک کر دے تو پھر اس کا قبضہ ہو جائے یعنی وسعت و بسط کے باوجود تنگی و انقباض پیدا ہو جائے

مصرعہ گریک گرہ از پیچ و خمش بکشتائی

[اگر تو اس کے پیچ و خم سے ایک گرہ کھول دے] یعنی اگر تو سب کو اپنی جگہ پر رکھے اور اس کے پیچ و خم کی گرہ کو کہ ایک دنیا جس کے ساتھ بندھی ہوئی ہے اور اس کے پیچ سے رہائی نہیں پائی ہے اور معاملہ کی حقیقت کی طرف نہیں دھڑی ہے کھولے اور اس کی بندش سے رہائی حاصل کر لے اور حقیقت کی طرف دوڑے اور جو اسرار کما سبب کی ایجاد میں ودیعت کئے گئے ہیں ان کے چہرہ سے گرہ کھولے اور ان اسرار پر اطلاع پائے تو دونوں طرف کی تنگی سے رہائی پا جائے اور بارگاہ ذوالجلال کے وصول کی شاہراہ میں آجائے اور ایک دنیا کا رہنما ہو جائے چنانچہ (شیخ موصوف نے اس رباعی میں) کہا ہے:

عالم عالم مشک طراز آید ازو

[تمام دنیا اس سے مشک کے ساتھ معطر ہو جائے] یعنی زلف جو کہ کثیر جماعت کی گمراہی کا سبب ہے اس وقت میں ہدایت و رہنمائی کا وسیلہ ہو جاتی ہے کہ ”مشک طراز آید“ اسی سے کنایہ ہے یا اس وقت میں خاص اس شخص کو اس زلف سے مشک طراز حاصل ہے کیونکہ مشک طراز کی خاصیت اچھی ہے کہ وہ آفاق (دنیا) میں پھیل جاتی ہے اور ایک دنیا اس کے ساتھ گمراہی سے ہدایت کی طرف آجاتی ہے۔

۲۵۶

(اس رباعی کی شرح کی) دو سہری صورت یہ ہے کہ بندہ کے افعال کا خالق حق تعالیٰ جل سلطانہ ہے لیکن بندہ کا کسب حق تعالیٰ کے فعل کو چھپانے والا ہو گیا ہے پس زلف سے مراد بندہ کا کسب ہے اور اس صورت میں زلف کی اصناف اُس (اللہ تعالیٰ) کے ساتھ اس بنا پر ہے کہ بندہ کا کسب بھی اللہ تعالیٰ کی واضح قدرت کے ساتھ مستند ہے اگر تو اس کو فعل کے چہرے پر پیا اپنے اوپر کھینچے (یعنی اپنی طرف منسوب کرے) اور بندہ کے فعل کو بندہ کا مخلوق جانے جیسا کہ قدریہ کا نہ سبب ہے تو گمراہی کو بڑھائے گا اور اگر تو بندہ کے کسب کو مطلقاً منظور نہ رکھے اور جبر کی طرف جائے تو پھر اس کے چنگل (قبضہ) میں آجائے اور طاعت و بندگی سے عاجز رہ جائے اور اگر تو گرہ کو کسب کے چہرے سے کھولے اور حق تعالیٰ کی صنعت کو دریاں میں

مطالعہ کرے اور بندہ کے فعل کو حق سبحانہ و تعالیٰ کی جملہ مخلوقات میں سے اور بندہ کا کسب جانے اور
 جبر و تفویض کی درمیانی راہ حق کو مانے تو ہدایت پا جائے اور ایک عالم (دنیا) کو ہدایت کی طرف لے جائے۔
 تیسری صورت یہ ہے کہ اگر تو کثرت کو جو کہ وحدت حقیقی کے چہرے کو چھپانے والی ہے
 وحدت کے چہرے پر کھینچے اور کثرت کے شہود کے ساتھ وحدت کے شہود سے عاجز رہ جائے تو کثرت کی
 کثیر ظلمتوں میں جا پڑے اور وحدت کے نور سے محجوب (محروم) ہو جائے اور اگر تو کثرت کو درمیان سے
 اٹھادے اور مرتبہ جمع میں مستہلک (فانی) ہو جائے اور افعال کثیر کو ایک فاعل کا فعل جانے اور بندوں
 کی حرکت اختیار کی اور عرش کے مرض والے شخص کی حرکت کی مانند پائے اور اسباب کو درمیان میں نہ دیکھے
 اور کفر حقیقی کے ساتھ متحقق ہو جائے تو وہ بلاشبہ باز کے چنگل اور صیاد کی گرفت میں
 آجائے گا اور تو جیسا کہ ہونا چاہئے مقام ارشاد کے لائق نہیں ہوگا اور اگر تو کثرت کو جو کہ اس (اللہ تعالیٰ
 کی مصنوع بنائی ہوئی) ہے اور مراتب (وجود) میں سے ایک مرتبہ ہے اپنی جگہ پر رکھے تو اس کی قید بند
 سے رہائی پالے یا جو اسرار کثرت میں ودیعت کئے گئے ہیں ان کے چہرے گرہ کو کھولے اور کثرت کے
 آئینوں میں غیبی اسرار کا اس طرح مطالعہ کرے کہ ایک کا شہود دوسرے کے شہود کا مانع نہ ہو اور جمع سے
 جمع الجمع میں آجائے اور فرق بعد الجمع کی طرف مائل ہو جائے اور اسباب کو درمیان میں دیکھے اور بندوں
 افعال کو اہل حق کے قول کے موافق پائے اور قضا و قدر کے متر (بھید) پر مطلع ہو جائے اور کفر حقیقی سے
 اسلام حقیقی کے ساتھ مشرف ہو جائے اور دعوت کے مقام پر جو کہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والتسلیمات کا مقام
 ہے پہنچ جائے کہ بزرگوں نے کہا ہے ”النہایۃ ہی الرجوع الی البدایۃ“ [برایت (ابتداء) کی طرف رجوع
 کرنا ہی نہایت ہے] تو تمام دنیا میں اس سے مشک طاز پھیل جائے، وہ کثرت جو مطلوب سے دوری اور
 محرومی کا سبب تھی اس کے قرب و وصال کا وسیلہ بن جائے کہ تجھ کو اس مقام کے باعث تکمیل و ارشاد
 حاصل ہو جائے۔

چوتھی صورت، جو اگرچہ بلا جلد و تکلف قضا و قدر کے ستر سے مناسبت نہیں رکھتی یہ ہے:
 ”زلفش بکشی شب دراز آید از“ میں زلف پر وہ تعین ہے کہ نایہ ہے جو کہ ذات تعالیٰ کی غیب ہویت کے
 چہرہ پر اعتبار کیا جاتا ہے اور مرتبہ لائقین کو متعین کرتا ہے اگر تو اس پردہ کو درمیان سے کھینچ لے اور اتحاد
 اولاس (غیب ہویت) کے پیچھے دوڑے تو غیب کی ظلمت ظاہر ہو جائے اور راستہ گم ہو جائے اس لئے کہ
 تعین کے ماورای میں (آگے) کہ لا تعین ہے سیر و سلوک و معرفت و شہود مفقود ہے جیسا کہ بزرگوں نے کہا ہے
 کہ اس بلند مرتبہ سے سوائے محرومی کے کچھ نصیب نہیں رکھا ہے جب تو (اس زلف کو) چھوڑ دے گا تو ہر اس کا

چنگل ریختہ قبضہ آجائے گا یعنی اگر توفیق کے پردے کو اس کے حال پر چھوڑ دے گا اور اس کو طلب کرے گا تو تجھ کو شکرا کر لیں گے اور اگر تو اس کا اہل ہوگا تو تیرے ماسوائے مجھ کو لے لیں گے اور چونکہ طالب صادق نے اس مقام میں ذات بحت اور غیب ہویت سے مطلق محرومی اور محض محجوبیت سمجھ لیا ہے اس لئے اس کی تسلی کے لئے فرمایا کہ ”اگر تو اس کے پیچ و خم سے ایک گرہ کھول دے یعنی اگر تو اس تعین کی حقیقت کو جیسی کہ وہ ہے پالے اور اس کی دونمائی (درد کھلانے والی) کی گرہ کو کھول دے اور یہ جان لے کہ تعین ذات تعالیٰ میں محض اعتبار ہے اور متعین (ذات حق) پر ہرگز کوئی زیادتی نہیں رکھتا اور نیز جان لے کہ یہ پردہ کس کے پردہ کے انکشاف و ظہور کا سبب ہے چنانچہ مولوی جاتی قدس سرہ نے کہا ہے ۔

باگل رخ خویش گفتم اے غنچہ دہاں ہر لحظہ پوش چہرہ چوں عشوہ دہاں
زدخندہ کہ من بعکس خوابان جہاں در پردہ عیاں یا شرم و بے پردہ نہاں

[میں نے اپنے پھول جیسے رخسار والے محبوب سے کہا کہ اے غنچہ جیسے منہ والے ناز و کرشمہ کے منہ والوں کی طرح ہر وقت چہرہ کو مت چھپا، وہ ہنسا کہ میں دنیا کے حسینوں کے برعکس پردہ میں ظاہر ہوتا ہوں اور بے پردہ پوشیدہ رہتا ہوں] تو عالم عالم مشک طراز آید از ”یعنی اس پردہ نے جب محرومی سے رہائی دی اور بے نصیبی سے چھٹکارا بخشا اور اس بے نشان گلچین تپہ نشان دیدیا اور مطلوب کو ظاہر و نمایاں کر دیا تو مشک طراز اس سے ظاہر ہوئی اور وصال کی بو عطا کی اور لانا دل شراب کا مدھوش کر دیا۔ والسلام علی من اتبع الهدی۔

مکتوب ۱۱

مولانا محمد صدیق پشاوری کے نام اُن کے احوال کی شرح میں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ جامع اللہ تعالیٰ و مصلیا علی رسولہ الکریم [اللہ تعالیٰ کی حمد کرتے ہوئے اور اس کے رسول کریم پر صلوٰۃ و سلام بھیجتے ہوئے اللہ تعالیٰ کے نام سے شروع کرتا ہوں]۔ آپ کے مکتوبات گرامی پے در پے و یکے بعد دیگرے پہنچے خوشوقت و لذت اندوز بنایا، صد شکر ہے کہ آپ فقر کی یاد کو غافل نہیں ہیں اور ہمت کی نگاہ ایک مطلب پر جمائی ہوئی ہے کبھی اس کے وصال کے خیال کے ساتھ خوش و خرم ہیں اور کسی وقت اس کے نہ ہونے کے وہم سے غمزدہ ہیں کسی نے کیا اچھا کہا ہے ۔

جاناں غم خود دو اند اندر بر من من شادی خود فدائے جاناں کردم

[محبوب نے اپنا غم میرے پہلو میں دوڑا دیا ہے، میں نے اپنی خوشی محبوب پر فدا کر دی ہے]

۲۵۸

آپ اکثر خاتمہ کا خوف غالب آنے کی بابت لکھتے رہتے ہیں۔ میرے مخدوم! یہ ایسا غم ہے جو قبر کے کنارے تک ساتھ ہے، کسی مسلمان کو اس غم سے خالی نہ رہنا چاہئے خواہ (یہ غم) تھوڑا ہو یا زیادہ، جس کسی کو دوسری شق (غم کثیر) عطا ہو جائے تو اس کے ایمان کے کامل ہونے پر دلالت کرتی ہے۔ اس نعمت کا شکر بجالائیں **لَا تُشْكِرُونَ إِلَّا اللَّهَ** اگر تم شکر کرو گے تو ضرور میں تمہیں اور زیادہ دوں گا۔ آپ نے لکھا تھا کہ ایمان حاصل ہونے کے بارے میں کوئی بشارت میسر نہیں ہوئی، اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی حمد ہے کہ آپ نے کامل ایمان طلب کرنے کی بشارت پائی ہے کیونکہ آپ نے لکھا ہے کہ ہمیشہ استدعا کرتا تھا کہ حق سبحانہ و تعالیٰ اس شخص کو ذرہ ایمان نصیب کرے، اب اس بیماری میں جو کہ ماہ رمضان میں لاحق ہوئی تھی الہام کیا گیا کہ ہماری بارگاہ میں کوئی کمی نہیں ہے ایمان کامل کی طلب کرنا اور جب کوئی کریم ایسی چیز کے مانگنے پر جو کہ اس کے پاس ہے رہنمائی کرے تو یہ عطا کرنے کی نشانی ہے، اگر آپ صریح بشارت بھی پائیں (تو وہ) چونکہ قطعی نہیں ہے (اس لئے) نفس الہام باقی ہے اور خوف دائمگیر ہے ہر خدیا الہام سے الہام تک فرق ہے۔ دیگر آپ نے لکھا تھا کہ بعض اسرار میں بیماری میں حاصل ہوئے ہیں کہ جن کو تحریر و داشت نہیں کر سکتی **يَصْنَعُ صَدْرِي وَلَا يَخْلُقُ لِسَانِي** (میرا سینہ تنگ ہو جاتا ہے اور میری زبان نہیں چلتی) ان اسرار کے حسب حال ہو جاتا ہے اگرچہ منکشف ہیں اور اظہر من الشمس [سورج سے زیادہ ظاہر] ہو گئے ہیں لیکن تقریر و تحریر میں ہرگز ٹھیک نہیں آتے اس کے مطالعہ سے بہت لطف اندوز ہوا **اللهم زدني** (اللہ تعالیٰ اور زیادہ کرے) لیکن اگر آپ اسقدر لکھتے کہ وہ اسرار اس قسم کے ہیں اور اس چیز سے متعلق ہیں صرف تعقل (سمجھ) سے وابستہ ہیں یا تحقق (حصول) کے بارے میں ہیں تو گنجائش تھی۔ آپ نے صوفی محمد شریف کی بے ادبیوں کے بارے میں دوبارہ لکھا ہے "میرے مخدوم! اُس نے جو لے ادبی بھی کی ہے صرف آپ ہی کے ساتھ نہیں کی ہے (بلکہ) اس سلسلہ کے بزرگوں کے ساتھ (بھی) کی ہے، جب آپ جو کہ اس کے پیر ہیں اس سے آزرہ رہیں گے تو ہمارے لئے اس کے ساتھ کیا آشنائی رہے گی، انتقامی قوت اس فقیر میں بہت کم ہے دو کلمے غیرت کے تقاضے سے اس کو لکھ گئے ہیں اگر اس نے اثر قبول کیا تو اچھا ہے ورنہ نہ جانے اور اس کا کام جانے۔ آپ نے لکھا تھا بے حلاوتی ہمت کی بلندی کی وجہ سے ہے یا استعداد کی کمی کی وجہ سے۔ میرے مخدوم! نسبت باطن جسقدر زیادہ بلند ہو جاتی ہے جہالت کے زیادہ نزدیک ہو جاتی ہے ظاہر کو بے حلاوت رکھتی ہے کیونکہ باطن سے زیادہ دور جا پڑتی ہے اور زیادہ بیگناہ ہو جاتی ہے، عارف معرفت میں جسقدر پیش قدمی کرے گا اسی قدر نایابی اور عدم شناخت زیادہ حاصل کرے گا اور جسقدر زیادہ نزدیک ہو جائے گا اتنا ہی زیادہ دور

۱۱

۲۴
۱۳

چاہے گاہے وہ واجدِ قادر (ایسا پانے والا جو نہ پانے والا ہو) اور قریب (بیکرا) ایسا قریب جو
بید ہے) وہی رسی بننے والے کے شاگرد کا قصہ ہے جو اپنے استاد سے کہتا تھا کہ میں جس قدر زیادہ کام
کرتا ہوں تجھ سے زیادہ دور ہوتا جاتا ہوں۔ آپ نے لکھا تھا کہ معلوم ہوتا ہے کہ مخلوق کا رجوع
کرنا کمال کے ساتھ وابستہ نہیں ہے، ہاں اسی طرح ہے جبکہ مخلوق میں مقبول ہونا خالق تعالیٰ کے نزدیک
مقبول ہونے کی دلیل نہیں ہوتی کیونکہ باطل چیزوں کو بھی مخلوق کی قبولیت حاصل ہے تو (یہ) کمال
کی دلیل کیسے ہو سکتا ہے۔ والسلام علیکم۔

مکتوب ۱۱۲

شیخ محمد شریف کابلی کے نام خطا کے موقع پر تنبیہ کے متعلق اور اس بارے میں تحریر فرمایا کہ مرید کو
پیر کی خوشنودی طلب کرنا لازم ہے۔

حمد و صلوة کے بعد میان کیا جاتا ہے اس آشنائی میں سنا گیا تم نے مولانا محمد صدیق کو جو کہ تمہارے
پیر ہیں رنج پہنچایا ہے اور گستاخیاں وبے ادبیاں کی ہیں اور سابقہ سلوک میں بہت تبدیلیاں آ گئی
ہیں اور مولانا تم سے بہت زیادہ رنجیدہ ہیں اس حد تک کہ معاملہ تبرا (بیزاری) اور اجازت کے سلب تک
پہنچ گیا ہے ان لوازمات اور فرائض اور خدا طلبیوں سے جو کہ تم سے ظاہر ہوتی تھیں یہ امور بہت
ہی خلاف توقع اور نہایت تعجب خیز ہیں جب تم پیر سے قطع تعلق کرتے ہو تو پھر کس کے ساتھ تعلق
جوڑو گے، شاید اللہ تعالیٰ جل شانہ سے بھی قطع تعلق چاہتے ہو، مریدوں کی وجہ سے پیر سے قطع تعلق
نہیں کرنا چاہئے اور مخلوق کی رضامندی کے لئے خالق تعالیٰ شانہ سے قطع تعلق نہیں کیا جاسکتا۔
کیا مصیبت ہے دنیا سے حقوق اٹھ گئے۔ تم جیسے لوگوں سے بھی اس قسم کی نازیبا حرکات ظاہر
ہوتی ہیں پس دوستوں اور اہل ارادت سے اعتماد اٹھ گیا جو شخص . . . تربیت حاصل کر لے گا اور
کچھ قبولیت ہم پہنچائے گا یا وہ کسی وقت میں کچھ صفائی (اپنے اندر) دیکھے گا وہ پیر سے روگردانی اور
تذکرہ آشنائی اختیار کر لے گا، اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُونَ۔ ہونا چاہئے کہ ان امور کے مشاہدہ کے
ساتھ پیر کے ساتھ محبت کا رابطہ اور اعتقاد کی مضبوطی اور زیادہ ہو جائے اور اس کے آستانے کے ساتھ
انکساری و خاکساری زیادہ سے زیادہ ظاہر کرے کیونکہ یہ دولت اس کی پھیلائی ہوئی ہے اور یہ صفائی
و قبولیت اس کے افوار و برکات سے ہے، نہ کہ اس سے سرکشی کرے اور عنونت (غور) ہم پہنچائے کیونکہ

اس وقت میں شیخت (پیری مریدی کرنا) اور طالبوں کے ساتھ صحبت رکھنا طریقت کے محرمات میں سے ہے ایمان کا سلامت رہنا ہی عجب بات ہے طالبین سے صحبت رکھنا ایک علیحدہ امر ہے۔ نفحات میں ایک بزرگ سے نقل کرتے ہیں کہ جو شخص تیرے پیروں پر خجیدہ کرے اور تو اس سے نفرت نہ کرے تو کتنا تجھ سے بہتر ہے، چہ جائے کہ مرید خود پیروں پر خجیدہ پہنچائے۔ تم نے غلط سمجھا ہے، جلدی تدارک کرو اور جس طرح سبھی مولانا راضی ہوں اُن کو اپنے آپ سے راضی کرو اس کے علاوہ اور کوئی علاج نہیں ہے، اگر مولانا راضی ہیں تو ہم بھی راضی ہیں ورنہ ہم بھی راضی نہیں ہیں ہمارا راضی ہونا مولانا کے راضی ہونے کی فرع (شمار) ہے۔ ایک شخص کہتا تھا کہ تم سر ہند آنے کا ارادہ رکھتے ہو، مولانا کو راضی کئے بغیر سر ہند لانا محض بے فائدہ ہے کہ پھر پشاور جانا اور (مولانا کو) راضی کرنا پڑے گا جب مولانا ہم کو لکھیں گے کہ ہم فلاں شخص سے راضی ہو گئے ہیں اس کے بعد ہم بھی راضی ہیں خواہ تم (یہاں) آؤ یا نہ آؤ میرے مخدوم! جو کچھ لکھا گیا ہے وہ تمہاری دوستی اور بھلائی کے لئے لکھا گیا ہے برا نہ مانیں۔

۲۶۰

من آنچه شرط بلاغ است با تو میگویم تو خواه از خشم پند گیر و خواه ملال

[میں تجھ سے وہ بات کہتا ہوں جس کا سچا نا ضروری ہے خواہ تو میری بات سے نصیحت حاصل کر یا رنجیدہ ہو]

نصیحت بظاہر تلخ ہے، سعادت مند وہ ہے جو اس تلخی کو شکر کی طرح چبلے اور معنوی شیرینی سے بہرہ مند ہو، چونکہ مولانا کے بہت سے خطوط تمہاری مختلف قسم کی شکایتوں کے بارے میں پہنچے اس بنا پر لکھا گیا، نہایت تاکید ہے کہ ان چیزوں سے جو کہ درمیان میں آئی ہیں آپ شرمندہ ہوں اور مولانا کی رضامندی میں (دل و جان کے ساتھ) کوشش کریں۔

مکتوب ۱۱۳

مخدوم زادہ عالی قدر جامع علوم ظاہری و باطنی خواجہ محمد نقشبند سلمہ ربہ کی خدمت میں

آیت کریمہ اللہ تبارک و تعالیٰ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْاَیْمِہ کی تادیل میں تحریر فرمایا۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ حدیث شریف میں آیا ہے: اول ما خلق اللہ توری (اللہ تعالیٰ نے سب سے پہلے جو چیز پیدا کی وہ میرا نور ہے) سب سے پہلی چیز جس کو اللہ تعالیٰ نے پیدا فرمایا وہ نور محمدی تھا علیٰ صاحبہا الصلوٰۃ والسلام والتحیۃ، اور تمام علوی و سفلی مخلوقات کو اس نور سے پیدا کیا اور حق تعالیٰ گویا اس جگہ پر اپنی تعریف اس نور کے ساتھ کرتا ہے جہاں فرمانا ہے اللہ تبارک و تعالیٰ السَّمَوَاتِ

۲۶۵

۲۴۲
۳۵

وَالْأَرْضِ أَيْ دُونَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ [اللہ تعالیٰ آسمانوں اور زمین کا نور ہے یعنی آسمانوں اور زمین کے نور کا مالک ہے] حق سبحانہ و تعالیٰ اس نور کا مالک ہے کہ جس نور سے سب آسمان اور زمینیں اور جو کچھ ان سب کے درمیان میں ہے وہ سب کچھ پیدا ہوا ہے۔ مَثَلُ نُورِهِ (یعنی) اس نور کی صفت (مثال) جو کہ اس ذات (اللہ) تعالیٰ کی طرف منسوب ہے اور وہ نور گویا تعینِ اول اور حقیقتِ محمدی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام والیتیم سے کنایہ ہے کہ مشکوٰۃ فیہا مضباح طاق میں (رکھے ہوئے) ایک چراغ کی مانند ہے اور کاف تشبیہ کا مشکوٰۃ پر داخل ہونا اس بنا پر ہے کہ وہ مشکوٰۃ (طاقم) بمصباح (چراغ) پر مشتمل ہے اور مشکوٰۃ آنسور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے بدنِ غصری کو تصور کرنا چاہئے اَلْمُضْبَاحُ فِي زُجَاجَةٍ وہ چراغ شیش کی قندیل میں روشن ہے اور وہ قندیل گویا اس خلاصہ موجودا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا باطن مبارک ہے کہ اس نور نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے باطن کی راہ سے بدنِ غصری کے ساتھ تعلق حاصل کر لیا ہے اور باطن یا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا قلب مبارک یا آپ کی ہیبت و ودائی ہے جو کہ عالم خلق و عالمِ ابر کے دس اجزا کی ترکیب سے حاصل ہوئی ہے۔ یا ہم کہتے ہیں کہ زجاجہ (قندیل) تعین وجودی سے کنایہ ہے جو کہ تعینِ ثانی پر کوئی نہ تعینِ اول جو کہ تعینِ حقیقی مافوق کی نسبت سے تعین وجودی کے احاطہ میں ہے اور ہو سکتا ہے۔ زجاجہ تعینِ علمی سے کنایہ ہو کیونکہ علم کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک خصوصیت ہے جو کہ کسی دوسری صفت کو نہیں ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی محبوبیت کے ساتھ اس صفت کے لئے ایک بھید ہے کہ کوئی دوسرا اس کا محرم نہیں ہے اس لئے ہمارے حضرت عالی قدس اللہ سبحانہ لہرہ الما قدس کے مطابق اُس (اللہ تعالیٰ) کے نزدیک سب سے محبوب صفت یہی صفت ہے اور یہی احتمال ہے کہ زجاجہ تعین وجودی اور مشکوٰۃ تعین علمی ہو مختصر ہے کہ الزُّجَاجَةُ (یعنی) وہ ابلیس جس معنی میں بھی ہو کمال صفائی و تازگی کے باعث کا گٹھا کو کب ڈری گویا وہ ایک درخشاں ستارہ ہے۔

جاننا چاہئے کہ تعینِ اول و حقیقتِ محمدی ہمارے حضرت عالی (قدس سرہ) کے نزدیک تعینِ حقیقی ہے پہلی چیز جو کہ مرتبہ اطلاق اور پوشیدہ خزانے سے ظہور کے میدان میں آئی اور تعین ہوئی وہ حب ہے جو کہ اعتبارِ وجود کا مبداء ہے جیسا کہ حدیثِ قدسی کنت کثر احتفیا فاجبت ان اعرف فخلقت الخلق لا عرف [میں ایک پوشیدہ خزانہ تھا میں نے چاہا کہ میں جاننا چاہوں تو میں نے مخلوق کو پیدا کیا تاکہ میں پہچان جاؤں] اس پر دلالت کرتی ہے، یہ تعین حقیقی جو کہ آنسور علی آلہ الصلوٰۃ والسلام کی محبوبیت ذاتیہ کا نشاۃِ دائرہ کا مرکز ہے اور اس کا محیط خلقت ہے جو کہ حقیقتِ ابراہیمی علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام ہے

مرکز کا حسن ملاحظت کے حسن کے ساتھ مناسبت رکھتا ہے اور محیط کا حسن صباحت کے حسن کے ساتھ مشابہت رکھتا ہے، صباحت حسن ایک تفصیل ہے جو بیان ہو سکتی ہے جیسا کہ عالم مجاز میں اس کو خوش قائمی اور رخساروں کی صباحت اور آنکھ و ابرو کی لطافت وغیرہ سے تعبیر کرتے ہیں اور ملاحظت ایک معنوی حسن ہے اور ذوقی ادا ہے جو کہ تعبیر کے احاطہ سے باہر اور مذکورہ بالا خوش قائمی و لطافت سے ماوراء ہے کہ جس سے اس حسن (صباحت) کو تعبیر کرتے ہیں کسی نے کیا اچھا کہا ہے۔

آں دارد آں نگار کہ آنست ہر چہ است آخر اطلب کنید حریفان کہ آں کجاست

[وہ معشوق ایسی شان رکھتا ہے کہ کوچہ ہے وہی ہے، لمے ساتھ تھو! اس کو طلب کرو کہ وہ کہاں ہے] اور یہ ایک تعین کا مرکز و محیط ہے جو کہ اس کے اشرف و اسبق اجزاء کے ساتھ مستحق ہے کہ مرکز یعنی حُب ہے اور دوسرا تعین تعین وجودی ہے کیونکہ حُب ہی ہے جو کہ وجود و ایجاد کا سبب بنی ہے اور تعین علمی تعین وجودی کے نیچے ہے اور اس کے حصول میں سے ایک حصہ ہے لیکن سب سے زیادہ جامع حصہ ہے جیسا کہ اس کی تحقیق دوسری جگہ لکھی جا چکی ہے۔

۲۹۲

ہم اصل بات کی طرف جاتے ہیں کہ وہ روشن چراغ جو کہ آبگینہ (شیشہ) میں ہے یوقد جلا یا جاتا ہے اور اس کے نور کو زیادہ کیا جاتا ہے من شجرۃ مبارکہ زیتونہ بہت برکت والے اور بہت فائدہ والے درخت سے جو کہ زیتون کا درخت ہے کہ شام کی مقدس سرزمین میں آگاہ ہے یہ مبارک درخت گویا کہ حضرت ابراہیم علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کی خلعت کی حقیقت سے کنایہ ہے اور چونکہ آں حضرت (ابراہیم علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام) شجرۃ انبیاء ہیں اور قرآن مجید میں آپ کے حق میں وارد ہوا ہے وَیَا رُکْنَا عَلَیْکَ وَحَلٰی اسحق [اور ہم نے اس (ابراہیم علیہ السلام) پر اور اسحاق پر برکت نازل کی] اس بنا پر شجرۃ مبارکہ کو آپ سے تعبیر کر سکتے ہیں اور زیتون کو آپ کے ساتھ یہ مناسبت ہے کہ زیتون کے اُگنے کی جگہ ملک شام کی سرزمین ہے اور نیز (یہ) درخت مبارک ہے جیسا کہ منقول ہے کہ شتر پیغمبران علیہم السلام نے اس پر برکت کی دعا کی ہے کہ جن میں سے ایک حضرت خلیل علیہ السلام ہیں اور تیسرا روایت کرتے ہیں کہ زیتون پہلا درخت ہے جو کہ (روح علیہ السلام کے) طوفان کے بعد آگاہ ہے اور آں حضرت (خلیل اللہ علیہ السلام) بھی پہلے اولوالعزم پیغمبر ہیں جو کہ (روح علیہ السلام کے) طوفان کے بعد ظہور فرما ہوئے ہیں اور چونکہ خلعت کی حقیقت زمین و آسمان کے طبقات سے بہت بلند ہے (اس لئے) اس کو لا شرفیۃ ولا غریبۃ [وہ شرفی روح اور غریبی روح] فرمایا، یکاذربہا یصنیء وکولہ تمسہ ناز قریب ہے کہ اس درخت کا تیل خود بخود روشنی دے اگرچہ اس کو آگ مس نہ کرے۔

۱۱۳

یعنی حقیقتِ خلقت روشنی اور ہدایت دینے میں اس درجہ کی ہے کہ بغیر اس کے کہ محبت کی آگ اس سے
 مشتعل ہو روشنی دینے والی ہے اور اس کی صباحت ملاحت کی ملاوٹ کے بغیر مطلوب کی طرف رہ رہے اور
 جب ولایتِ ابراہیمی ولایتِ محمدی علیہما الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ جمع ہو جاتی ہے اور محبت کا شعلہ خلقت
 سے روشن کیا جاتا ہے اور اس ولایت کی صباحت اُس ولایت کی ملاحت کے ساتھ مل جاتی ہے اور محیط
 کے کمالات مرکز میں رونما ہو جاتے ہیں نور علی نور نور پر نور پڑھ جاتا ہے اور صباحت کا نور ملاحت
 کے نور کے ساتھ یکجا ہو جاتا ہے اور ابراہیمی نور محمدی نور علیہما الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ جمع ہو جاتا ہے
 اور ملاحت صباحت کے ساتھ رنگین ہو جاتی ہے۔

پدر نور و پسر نور سے سنت مشہور ازیں جا فہم کن نور علی نور
 [باپ نور ہے اور بیٹا ایک مشہور نور ہے میں سے نور علی نور کو سمجھ لے] انہی دو نوروں کے اجتماع اور وسعہ
 کے یکجا ہونے سے محبوبیتِ محمدی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ آلہ وسلم اعلیٰ درجہ پر پہنچ جاتی ہے اور معاملہ عبودیت
 کے دو طوق سے ایک طوق تک آ جاتا ہے اور ملتِ ابراہیم علیہ السلام کے اتباع کے امر سے جو مقصود ہے وہ
 پوری طرح سے ظہور تک پہنچ جاتا ہے اور کمالِ صلیت [جیسا کہ تو نے درود بھیجا حضرت ابراہیمؑ کی دعا
 کامل طور پر قبول ہو جاتی ہے] پس یہ کمال آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حتیٰ میں کامل طور پر حاصل
 ہو گیا اور جس چیز کی دعا کی گئی ہے وہ قبول ہو گئی الحمد للہ سبحانہ علی ذالک علی جمیع نعماء حمدًا
 کثیرا کثیرا [اس پر اللہ سبحانہ کے لئے حمد ہے اور اس کی تمام نعمتوں پر کثرتِ حمد ہے]
 اس معاملہ کے حاصل ہونے کے بعد جو توجہ کہ یہ خور ان پیمانہ نگان کے حال کے ساتھ رکھتا تھا بہت کم
 ہو گئی ہے اور امت کے افراد میں سے ایک فرد کو ان کی نگہبانی پر مقرر کر دیا ہے اور جو خاص خلوت خانہ میں
 محبوب کے ساتھ خلوت رکھتا ہے عید علی آلہ واصحابہ الصلوٰۃ والتسلیمات والبرکات والتجیات
 بعض امور کی تفصیل جو یہاں اجمال کے ساتھ ذکر کی گئی ہے ہمارے حضرت عالی (قدس سرہ) کے مکتوبات
 قدسی آیات سے طلب کرنا چاہئے۔ والسلام

مکتوب ۱۱۴

مولانا محمد صدیق پشاور کے نام بلندیِ ہمت و محبت و حُزن کی تفصیلت میں تحریر فرمایا
 بسم اللہ الرحمن الرحیم ہرادر عزیز مولانا محمد صدیق کے گرامی نامہ نے وصول ہو کر مسرور کیا

آپ نے جو عنایات و برکات، بلند ہمتیوں، پیاس (طلب) اور دیوانگیوں کے وارد ہونے کے بارے میں تحریر فرمایا تھا اس کے مطالعہ سے لذت اندوز ہوا، آدمی کے جوہر کی قیمت اس کی ہمت کے موافق ہو اور جوہر جس قدر زیادہ قیمتی ہوگا اسی قدر زیادہ محبوب و مرغوب ہوگا، یہی وجہ ہے کہ روایت میں آیا ہے ان اللہ یحب محالی الہم و بیغض مسافلہا [بیشک اللہ تعالیٰ بلند ہمتیوں کو پسند کرتا ہے اور ہمتیوں سے بغض رکھتا ہے] بلند ہمتی جب محبت وارفگی کے نشہ کی کیفیت کے ساتھ جمع ہو جاتی ہے اور حزن و عشق کے ساتھ یکجا ہو جاتی ہے تو نور علی نور ہو جاتی ہے اور قیمت پر قیمت بڑھاتی ہے اور ترقی کی راہ زیادہ سے زیادہ کھول دیتی ہے من یرد اللہ بہ عید ارجل فی قلبہ ناظمہ [جس شخص کے ساتھ اللہ تعالیٰ بھلائی گزانا چاہتا ہے اس کے قلب میں اپنا گریہ پیدا کر دیتا ہے] اور نیز (روایت میں) آیا ہے ان اللہ یحب کل قلب حزین [بیشک اللہ تعالیٰ ہر غمگین دل کو پسند کرتا ہے] حضور! تو علیہ علی آلہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا اگر کسی امت میں کوئی غمگین شخص رہتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کے رونے کی وجہ سے اس امت پر ضرر و رجم کرتا ہے مصرع لے شادی آں دل کہ در آن دل غم تست

[جس دل میں کہ تیرا غم ہے وہ دل کتنا خوش ہے] عشق و دردی تو ہے جس نے آدمی کو تمام مخلوقات پر فضیلت دی ہے اور قرب و معرفت کی دولت سے نوازا ہے، جو شخص کہ محبت و شفیقگی کے نشہ سے خالی ہے وہ حیوانات کے ساتھ ملا ہوا ہے۔ اگر انسان کے لئے فضیلت و برتری عشق و محبت کو قرار دیا جائے تو کس قدر اچھا اور زیبا ہے مکمل طور پر محدود عقل کا پایا بند نہیں ہوتا چاہئے اور اس قید سے تھوڑی سی رہائی طلب کرنی چاہئے اس قید سے کسی جگہ پہنچنا دشوار ہے۔

۲۶۴

دل انداز لطف ایلی بند کا راز عقل مجنوں کن کہ عاشق رازیاں دارد مقالات خرد مندی [دل کو ایلی کی زلف میں قید کر دے (اور مجنوں کی عقل سے کام کرے کہ کوئی نہ عقل مندی کی باتیں کرنا عاشق کے لئے نقصان دہ ہیں) میرے مخدوم! ملا محمد شریف کابل کے بارے میں لوگ کہتے ہیں کہ اُس نے ان دنوں میں رانی بہت زیادہ اصلاح کر لی ہے اور سابقہ عادات کو تبدیل کر لیا ہے اس بنا پر گنجائش ہے کہ اس کی اغرضوں کو معاف کر دیا جائے اور چونکہ ہدایت و اثر والی صحت رکھتا ہے اس کو اس عظیم امر پر مقرر کیا جائے اور تعلیم طریقت کی اجازت دیدینی چاہئے اور چونکہ آپ اس کے عادات و اطوار سے فقیر سے زیادہ واقف ہوں گے خوب غور و استوارہ کر کے دل کے مائل ہونے کے بعد اس کو ہر جگہ مقرر کریں اور طریقہ سکھائے کی اجازت دیدینی جس درجہ کا اخلاص و ارادت بھی رکھتا غنیمت ہے بظاہر کوئی دوسرا اس کی ظہور میں آئے گا جو کہ اس سے بہتر ہوگا آپ کے اجازت دینے کے بعد فقیر بھی اس کے موافق اس کو کچھ لکھ دینگا والسلام علیکم وعلیٰ من لدیکم۔

مکتوب ۱۱۵

شیخ عبداللطیف لشکری کے نام محبوب حقیقی جل شانہ کے تشریف دیا کی کے بیان میں تحریر فرمایا۔
 الحمد للہ وسلام علی رسول اللہ، اس مسکین کی غریبانہ دعا فتوح ابواب کا وسیلہ ہو،
 افسر سحانہ و تعالیٰ کا حمزہ و شکر ہے کہ اس نواح کے فقراء کے حالات نیکی کے طریقہ پر ہیں اور ایک نگرانی
 کے سوا کسی طرح پر بھی کوئی دوسری نگرانی نہیں ہے اور ظاہری گرفتاریوں (پابندیوں) کے باوجود حقیقت
 میں ایک ہی گرفتاری ہے اگرچہ اس بے نشان کا کوئی پتہ نشان حاصل نہیں ہے، اس جگہ کا تمام کاروبار
 سوز و گداز ہے اور اس طرف کی تمام بود و باش درد و انتظار ہے، ایک پوشیدہ درد ہے اور نالہ کے بغیر ایک
 سوز ہے اور بے حد ہے - مصرع کہ غمی سوز دردوں چوں شمع و پیرا میں نخی سوز
 [کہ باطن شمع کی طرح جلتا ہے حالانکہ پیرا میں (لباس ظاہری) نہیں جلتا]

مکتوب ۱۱۶

میرزا عبید اللہ کے نام غنی سحانہ و تعالیٰ کی وراثت کے بیان میں تحریر فرمایا۔
 الحمد للہ وسلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ۔ برادر رشید عبید اللہ بیگ اس ناکارہ کو دعائے
 خیر سے فراموش نہ کریں اور ہمیشہ قرب کے مراتب میں جذبات و غایات کے ساتھ ممتاز رہیں اور گفتگو سے
 غموشی میں اور علم سے نادانی میں آئیں بلکہ سلوک و جذبہ کے مراتب کے لئے کوشش کریں اور معرفت و جہل
 (نادانی) سے برتر کو تلاش کریں کیونکہ ہم جس امر کے درپے ہیں وہ جذبہ و سلوک سے بلند تر ہے اور آفاق و
 انفس سے باہر اور فنا و بقا، تجلیات و ظہورات، دخول و خروج، قرب و بعد، توحید و اتحاد، شہود و
 مشاہدات، لفظ و معنی، علم و جہل، کثرت و وحدت، اسم و صفت، قید و اطلاق، شیون و اعتبارات،
 مہیوبات و تمجیلات و مکاشفات اور تجلی افعال و صفات و ذات تعالیٰ و تقدس سے ماوراء ہے۔ اصل
 اس بارگاہ سے ظل کی طرح راہ میں ہے پس وہ سبحانہ و تعالیٰ و راہ اور ارشم و راہ الوریار ہے۔ یہ وراثت
 قرب کی جانب میں ہے نہ کہ بعد کی جانب میں، جو کچھ تصور کیا جائے اس سے نزدیک تر ہے بلکہ اس شخص کی ذات
 سے بھی اس شخص کے زیادہ نزدیک ہے بعد کی جانب میں وراثت (ماوراء ہونا) ہم کی چو لنگاہ ہے اور

یہ وراثت عقل و ادراک اور وہم و خیال کی آنکھ سے باہر ہے کیونکہ فہم و وہم کسی اپنے سے زیادہ نزدیک کا تصور نہیں کر سکتے پس وہ ذات تعالیٰ و تقدس وجود میں سب سے زیادہ قریب اور وجدان سے بہت ہی بعید ہے، یہ کمال کمالات و ولایت انبیاء علیہم الصلوٰۃ و البرکات میں سے ہے اس لئے کہ کمالات و ولایت اولیاء مراتب قرب میں منحصر ہیں کیونکہ قرب کی غایت (انتہا) اتحاد اور دوئی کا رافع ہونا ہے جو کہ اس ولایت کی نہایت ہے اور اقربیت کا معاملہ اتحاد سے بھی زیادہ نازک تر ہے، اتحاد گزر جانا چاہئے تاکہ اقربیت کا معاملہ رونما ہو جائے۔ مصرع لذت نے نشانی سجدائے چشتی

[خدا کی قسم جب تک تو نہیں چکے گا شراب کی لذت کو نہیں پہچانے گا]

مکتوب ۱۱

ملا شہداد کے نام فنائے قلب و نفس کے حاصل کرنے پر ترغیب دینے کے بیان میں تحریر فرمایا۔
 دعائیں دینے کے بعد براہِ دم ملا شہداد کی خدمت میں عرض کرتا ہے کہ اس فقیر کے احوال لائقِ حمد ہیں اور دوستوں کی تحریرت کے لئے دعا و امید کی گئی ہے، چاہئے کہ سنت کی ابتلاء میں کوشش کریں اور اوقات کو طاعات کی پابندیوں کے ساتھ آباد کرنے میں پوری پوری کوشش کریں اور ذکر و قلبی توجہ پر پوری ہمت کے ساتھ مداومت رکھیں یہاں تک کہ مذکور جس کا ذکر کیا جائے یعنی اللہ تعالیٰ کے ماسوا (سب کچھ) سینہ کی وسعت سے نکل جائے اور اس کا علمی و محیی تعلق اس راہ اللہ تعالیٰ کے ماسوا سے منقطع ہو جائے کہ اگر تکلف سے (بھی) ماسوا کو یاد دلائیں تو (بھی) یاد آئے اور اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے ساتھ حضور دل کا ملکہ (طبیعتِ ثانیہ) بن جائے جیسا کہ سننا قوتِ سامعہ کی صفت اور دیکھنا قوتِ باصرہ کی صفت اس وقت فنائے قلبی حاصل ہوتی ہے اس کے بعد اگر محض فضل سے نفس حاضر (ذاتِ سالک) بھی زوال کی طرف رخ کرے اور پوری طرح فنا ہو جائے اور حضور و توجہ کی نسبت اس طرف سے منقطع ہو کر اس کے ساتھ مل جائے اور اس کا حضور اس کے ساتھ رونما ہو جائے تو فنائے نفس سے مشرف ہو جائے مصرع

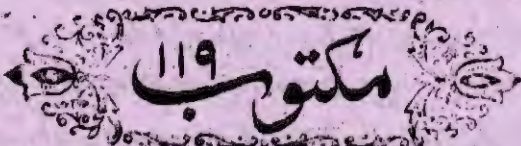
ایں کار دولت است کنون تا کار او نہند [یہ نصیب کی بات ہے دیکھئے اب کس کو دیتے ہیں]

مکتوب ۱۱

مولانا محمد صدیق پشاوروی کے نام مقام شیخت کی رعایت اور اس کے بعض لوازم کے بیان میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى، مکتوب مرغوب نے جو کہ آپ نے اس عرصہ میں ارسال کیا تھا موصول ہو کر مسرور کیا حتیٰ سبحانہ و تعالیٰ (اپنے) پسندیدہ طریقہ پر استقامت غایت فرمائے اور مبارک مقصد تک پہنچنے کی رکاوٹوں سے بچائے، آپ نے لکھا تھا کہ حکم کے مطابق طالبین کے مجمع کو ایک طرح سے مشغول رکھنا تھا اور کوئی شخص تاثیر کے بغیر نہیں رہتا تھا حتیٰ کہ ان میں اکثر پہلی ہی توجہ میں متاثر ہو جاتے تھے، اس پر اللہ تعالیٰ کا حمد و شکر ہے، اس بڑی نعمت کا شکر بجالائیں اور عجب (خود پسندی) اور غور سے ڈرتے رہیں اور اس امر کو جو کہ مقام دعوت ہے عظیم اور بزرگ جانیں اور اس کے حق کی ادائیگی سے (اپنے) قصور کا اعتراف کرتے رہیں اور طالبین کی طرف توجہات کرنے اور ان کے احوال کی جستجو میں تساہل صیرتیں کہ یہ بہت بڑی عبادتوں میں سے ہے، اس امر سے فراغت اور اس کا حق ادا کرنے کے بعد اپنی طاقت کے مطابق دوسری طاعات مثلاً درس و اذکار میں مشغول ہوں، آپ نے یہ سنا ہوگا: ان احب عباد الله الى الله من جب الله الى عباده [بیشک اللہ تعالیٰ کے نزدیک اس کے بندوں میں سب سے زیادہ محبوب وہ شخص ہے جو اللہ تعالیٰ کی محبت اس کے بندوں کے دلوں میں ڈال دے]۔

آپ نے طالبین کی بواہر و سواد عدم استقامت کی کچھ شکایت کی تھی اور انھیں طریقہ سکھانے سے افسردگی کا اظہار کیا تھا۔ میرے محذور: اس زمانے کے اکثر طالبوں کا یہی حال ہے، طالب صلاح کم پسین لیکن خود استغادرہ کرنے اور اس کے استخارہ کرنے اور شرح صدر حاصل ہوجانے کے بعد طریقہ سکھا دیتا چاہتا ہے اس کے بعد اگر بے استقامتی اور روگردانی کسی شخص میں ظاہر ہو کہہ دیجیے کہ ہوا کرے اس میں اسی کا نقصان، **قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي اَدْعُو اِلَى اللّٰهِ عَلَىٰ بَصِيرَةٍ اَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي وَتُبْحَنَ اللّٰهُ وَمَا اَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ** [آپ کہہ دیجیے کہ یہ میرا راستہ ہے میں اللہ تعالیٰ کی طرف اس طرح پر دعوت دیتا ہوں کہ میں اور میرا اتباع کرنے والے واضح دلیل پر ہیں، اللہ تعالیٰ پاک ہے اور میں مشرکوں سے نہیں ہوں۔]



مولانا محمد امین کے نام ان کے خط کے جواب میں جو کہ واردات پر مشتمل تھا اور آیت مبارکہ **قُلْ كُلٌّ مِّنْ عِندِ اللّٰهِ** اور آیت مبارکہ **مَا اَصَابَكَ مِنْ خَسْفٍ اِلَّا مِنْ حَسْبَةِ اللّٰهِ** کے درمیان توفیق دینے کی

صورت میں اور حضور نقشبندیہ اور دیگر سوالات کے جواب میں تحریر فرمایا۔

الحمد للہ وسلام علی عباده الذین اصطفیٰ۔ برادر عزیز مولانا محمد امین کا مکتوب مرغوب موصول ہو کر فرحت و مسرت کا باعث ہوا، اللہ سبحانہ و تعالیٰ آپ کا ذوق و شوق و توفیق زیادہ کرے۔ آپ نے ہجرت (جدائی) کے آلام کا اظہار کیا تھا۔ میرے مخدوم! دنیا دار الفراق (جدائی کی جگہ) ہے دعا کریں کہ ہم دار السلام (جنت) میں اکٹھے ہو جائیں، آپ نے لکھا تھا کہ "ان دنوں میں نیستی (فنائیت) اور لمحہ اہل دنیا کے تغیر کی دیر تے سرے سے نازہ ہو گئی ہے" میرے مخدوم! نیستی (فنائیت) کا دیکھنا عدم سے تعبیر کیا جاتا ہے جو کہ فنا کا مقدمہ (ابتداء) ہے اور ہر لمحہ اہل دنیا کا تغیر سالک کے شہود سے تعلق رکھتا ہے جیسا کہ اس کی تفصیل آٹھ زبانی بیان ہو چکی ہے۔ اور تیرا آپ نے لکھا تھا کہ تمام اہل جہان کو حق تعالیٰ جل و علا کے ظہورات پاتا ہوں اور مظاہر کے غلط دکھانے والے آئینے میں ذات واحد کے سوا اور کچھ مشہود نہیں ہوتا ہے اور نہیں جانتا کہ معبود کیا ہے اور عابد کون ہے" میرے مخدوم! اس دیدار اس شہود کو دوسرے مشاعر کمال جانتے ہیں اور فتح الیاب (دروازہ کا کھل جانا) کہتے ہیں اچھا و مبارک ہے، لیکن اس حال کے غلبہ کے وقت شرعی آداب کی پوری طرح حفاظت (رعایت) کرنی چاہئے اور بندگی کے حقوق اچھی طرح بجالانے چاہئیں، اور یقین کرنا چاہئے کہ یہ شعبہ صحیح ہونے کی صورت میں محبوب کی محبت کے غلبہ کی وجہ سے ہے کیونکہ محبت (عاشق) جو کچھ دیکھتا اور جانتا ہے وہ محبوب (معشوق) کے سوا کچھ دیکھتا ہے اور نہ کچھ جانتا ہے اور جہاں کہیں سے لذت حاصل کرتا ہے (اس کو) محبوب کی طرف منسوب کرتا ہے اور آپ نے جو عابد و معبود کے درمیان تمیز نہ ہونا لکھا ہے یہ مقام جمع سے پیدا ہوا ہے کہ جس کو کفر حقیقی بھی کہتے ہیں جب (سالک) فرق بعد الجمع کے مقام میں پہنچتا ہے اور کفر سے اسلام حقیقی میں آجاتا ہے تو عابد کو معبود سے متمیز (ممتاز) پاتا ہے اور خلق (مخلوق) کو خالق تعالیٰ سے جدا دیکھتا ہے اور جو کچھ اوپر بیان ہوا کہ "یہ شعبہ صحیح ہونے کی صورت میں" کیونکہ کثرت کے آئینوں میں ذات واحد تعالیٰ مشہود نہیں ہے۔

خلق را وجہ کے نماید او در کدام آئینہ درآید او

[وہ مخلوق کو چہرہ کب دکھاتا ہے ہزاروں وہ کونسے آئینے میں آتا ہے]۔

آپ نے لکھا تھا "سبحان اللہ انما الحق اور سبحانی کہنے والے کو اہل ظواہر لعنت ملامت کرتے ہیں (بڑا کہتے ہیں) شاید وہ نہیں جانتے کہ غیرت کی نسبت سے کیا کھلتا ہے اور اس گرواب والوں کو کیا حاصل ہوتا ہے اہم" جان لیں کہ ممکنات کے حقایق عبادات میں جنسوں کے کمالات کے انعکاس کے ذریعہ سے امتیاز

حاصل کر لیا ہے، پس کمالات میں کمالات مرتبہ و چوب سے مستعار و مستفاد ہوتے ہیں اور ان کی ذاتیں عورات کے سوا کوئی اور چیز نہیں ہوتیں اور جب یہ عمارت کا دیکھنا عارف پر غالب آجاتا ہے تو وہ انوکھا سی کمالات کو ٹھیک اصل کے سپرد کر دیتا ہے اور اپنے آپ کو محض عدم دیکھتا ہے اور مہتی اور اس کے توابع کی بُو اپنے اندر نہیں پاتا اس وقت وہ فناے حقیقی سے مشرف ہو جاتا ہے نہ کہ اپنے آپ کو عین حق تعالیٰ پائے کیونکہ خودی اس سے زائل ہو چکی اور اتانیت کی جڑ اکھڑ چکی ہے (اس لئے) ایسا کھتی اور اس جیسے دوسرے کمالات نہیں کہتا معدوم کو موجود حقیقی کے ساتھ کیا اتحاد اور کونسی شرکت ہے، غیرت کی نفی سے مقصود خیر و کمال میں اجتناب قالی کے ساتھ ممکن کی شرکت کا منتفی ہونا ہے اور یہ شرکت کی نفی اس صورت میں پورے طور پر حاصل ہے اس اشتراک کی نفی کے لئے کیا ضرورت ہے کہ ہم عنیت کے قائل ہوں اور جن چیزوں سے بچنا چاہئے ان میں مبتلا ہوں۔ اَن دَوَاتِیوں یعنی آیہ کریمہ قُلْ كُلٌّ مِّنْ عِندِ اللّٰهِ [کہہ دیجئے کہ ہر چیز سورج سے ہے] اور آیہ کریمہ مَا اَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللّٰهِ وَمَا اَصَابَكَ مِنْ مُّسِيئَةٍ فَمِنَ نَّفْسِكَ [جو بھی اچانک تیرے کو پہنچی ہے وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے اور جو بھی برائی تجھ کو پہنچی ہے وہ تیرے نفس کی طرف سے ہے] کے درمیان توفیق کی صورت آپ نے دریافت کی تھی۔ جان لیں کہ سیئات کہ جس سے مراد اس جگہ بلیات (آزائشیں) ہیں کا پیدا کرنا حق سبحانہ و تعالیٰ کی طرف سے ہے لیکن جزا بندے کے بُرے اعمال کی وجہ سے ہے اور وہ اپنے عمل کی شامت (بُرائی) کی وجہ سے بلا و مصیبت کا ٹھکانا بننے کی جگہ ہو جاتا ہے جیسا کہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے منقول ہے کہ انھوں نے فرمایا ما من مسلم یصیب وصب ولا نصیب حتی الشوكة یشاکھا وحقی انقطاع ششم نعلنا الابذنب وما یعفو اللہ اکثر [کوئی مسلمان ایسا نہیں ہے کہ جس کو کوئی بیماری یا سختی پہنچے حتیٰ کہ اس کو کاٹنا لگے یا اس کی جوتی کا کوئی تسمہ ٹوٹے مگر یہ کہ وہ کسی گناہ کی وجہ سے ہوتا ہے اور اکثر گناہوں کو تو اللہ تعالیٰ معاف کر دیتا ہے۔]۔ پس بلا (مصیبت) کی پیدائش اور اس کے پہنچنے کے اعتبار سے فرمایا قُلْ كُلٌّ مِّنْ عِندِ اللّٰهِ اور گناہوں کے کسب کے ذریعہ اس (مصیبت) کو توڑ مسلو کر لینے کا اعتبار فرمایا فَمِنَ نَّفْسِكَ پس کوئی تضاد (مخالفت) نہیں ہے بخلاف حسنة (بھلائی) کے کہ محض (اللہ تعالیٰ کا) فضل و کرم ہے، بندہ کے تمام نیک اعمال وجود کی نعمت کا پیرا بھی ادا نہیں کر سکتے دوسری نعمتوں کو تو کیا پہنچیں گے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ و علیہ وسلم نے فرمایا: لا یدخل الجنة احد الابرجمة اللہ قیل ولا انت قال علیہ و علی آلہ الصلوٰۃ و السلام وما انا [جنت میں کوئی شخص اللہ تعالیٰ کی رحمت کے بغیر داخل نہیں ہوگا۔ عرض کیا گیا اور کیا آپ بھی سب ترجمہ کہہ دیجئے سب اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے۔ سکہ ترجمہ: پس تیری اپنی ذات کی طرف سے ہے۔]

نہیں داخل ہوں گے؟ آنحضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا اور میں بھی نہیں) اور یہ جو دنیا و آخرت کی بعض نعمتوں کو قرآن و احادیث میں بندہ کے عمل کی جزا فرمایا ہے یہ بھی فضل و کرم کی وجہ سے ہے کہ محض فضل کی وجہ سے بندہ کے عمل کو اس درجہ تک پہنچا دیا گیا ہے۔

چشم دادم کہ دہرا شک مرا حسن قبول آنکہ رساختہ است قطرہ بارانی را

(اے اللہ! جس نے بارش کے قطرہ کو موتی بنا دیا ہے میں امید رکھتا ہوں کہ وہ میرے آنسوؤں کو حسن قبول عطا فرمائے گا) اور نیز جو وجود کہ بالا صالت حضرت معبود تعالیٰ کے لئے خاص ہے وہ ہر چیز و کمال کا مبداء ہے پس مبداء حیات وہی ذات تعالیٰ و تقدس ہے اور عدم جو کہ ممکن کی ذات ہے ہر شے و نقص کا منشا (جائے پیدائش) ہے پس سیئات (برائیوں) کا منشا ذات ممکن ہوئی اور آئیہ کریمہ قل کل من عند اللہ پیدا کرنے کے اعتبار سے ہے منشا اور چیز ہے اور پیدا کرنا اور چیز ہے جیسا کہ کہتے ہیں کہ نباتات کا منشا (جائے پیدائش) زمین ہے اور مردار و پید کا منشا پانی ہے حالانکہ ان کا پیدا کرنا اُس (اللہ تعالیٰ کی طرف سے) نسبت نقشبندیہ اور ان اکابر کے حضور خاص کے بارے میں دریافت کیا گیا تھا، جان لیں کہ نسبت نقشبندیہ اور ان حضرات کا حضور ایک ایسا شہود ہے جو شاہدی و شہودی کے وصف سے بری (پاک) ہے اور ایک ایسا حضور ہے جو حاضر اور حاضرت کی نسبت سے برتر ہے کیونکہ حیرت سے تعلق رکھتا ہے اور اس مقام میں حق سبحانہ کا شہود خود بخود ہے اور اس حضور کو حضور بے غیبت بھی کہتے ہیں۔ قدوة المحققین ہمارے حضرت عالی (قدس سرہ) نے لکھا ہے کہ اندراج النہایت فی البدایہ (ابتدایں انتہا کا درجہ ہونا) اس مقام میں صورت پذیر ہوئی ہے اور اس طریقہ میں طالب کو اس نسبت کا حاصل ہونا ایسا ہے جیسا کہ دوسرے سلسلوں میں اپنے پیروں سے اذکار و اواراد کا اخذ کرنا ہے تاکہ اس پر عمل کرے اور مقصود کا پتہ لگائے۔

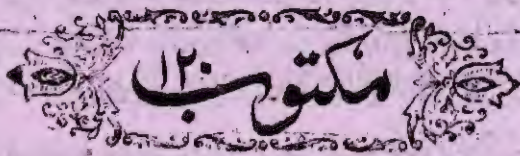
قیاس کن رنگستان من ہمار مرا [میرے گلستان سے میری بہار کو قیاس کر]

اور نیز آپ نے مشائخ نقشبندیہ کے بارے میں لکھا تھا کہ ”وہ فرماتے ہیں کہ ہم فضلی ہیں کیونکہ دوسروں کی نہایت (انتہا) ہماری بدایت (ابتداء) میں مندرج ہے پس ان حضرات رضی اللہ عنہم کی نہایت سے کیا مراد ہے۔“ میرے مخدوم! اس معنی کا بیان ان اکابر کی کتابوں میں کسی جگہ نظر سے نہیں گذرا معلوم نہیں ہے کہ (سوائے ہمارے حضرت عالی قدس سرہ کے) کسی نے اس محکم کی شرح کی ہو، کیونکہ آپ نے اس سوال کا جواب تفصیل کے ساتھ مکتوبات شریف کی جلد اول کے دوسو اکیسویں مکتوب میں لکھا ہے اگر اس معنی کا شوق دانستہ ہو تو وہاں سے مطالعہ فرمائیں اور جو واقعہ آپ نے دیکھا ہے کہ لوگ کہتے ہیں کہ قدوة المحققین ہمارے حضرت عالی (قدس سرہ) تمام اولیاء سے حتیٰ کہ فلاں عزیز سے بھی افضل ہیں اور آپ نے

اس واقعہ سے ایک گونا گونا اضطراب ظاہر کیا ہے۔ میرے مخدوم! اضطراب کا کوئی مقام نہیں ہے کیونکہ اس جگہ افضل النفع کے معنی میں ہو سکتا ہے اور اسی معنی میں حضرت خواجہ احرار قدس سرہ العزیز نے فرمایا ہے

سایہ رہبر بہ است از ذکر حق [رہبر کا سایہ حق تعالیٰ کے ذکر سے بہتر ہے]

یعنی پیر کی صورت کی حفاظت کہ جس کو رابطہ کہتے ہیں مرید کے لئے ذکر کرنے سے زیادہ فائدہ مند ہے۔ اور جو واقعہ کہ آپ نے بوا سیر کی انگوٹھی کے بارے میں دیکھا ہے وہ آپ نے لکھا تھا، حق یہ ہے کہ فقیر بھی اس انگوٹھی کو اچھا نہیں سمجھتا۔ حدیث شریف من علق شیشا و کل الید [جس نے کوئی چیز لٹکانی وہ اس کے سپرد کر دیا گیا] کا مضمون آپ نے سنا ہوگا۔ آپ نے لکھا تھا کہ نا انصاف لوگ تہمت لگاتے ہیں حالانکہ ایسا نہیں ہے۔ میرے مخدوم! اگر آپ میں ریبات نہیں ہے تو (اُن کی تہمت) آپ کے لئے گوارہ ہو جائیگی دل میں کچھ خیال نہ لائیں نعوذ باللہ من الحور بعد المکور [ہم قراخی کے بعد تنگی سے اللہ تعالیٰ کی پناہ مانگتے ہیں] حق سبحانہ و تعالیٰ سے استقامت طلب کریں اور اس دور افتادہ کو دعائے قراوش سے



مولانا محمد حنیف کے نام، اس کے عرضہ کے جواب میں تحریر فرمایا جو کہ بلند حالت اور روشن واقعہ مشتمل تھا۔

الحمد للہ وسلام علی عبادہ الذین اصطفوا۔ برادر عزیز مولانا محمد حنیف کا مکتوب گرامی پہنچ کر بہت زیادہ خوشی و مسرت کا باعث ہوا حضرت حق سبحانہ قرب کے درجات میں بے حد رقیات عنایت فرمائے آپ نے لکھا تھا کہ ”یہاں پہنچنے کے بعد ایک کیفیت ظاہر ہوتی ہے اور تمام بدن میں سرایت کرتی ہے اللہ“ اور نیز آپ نے لکھا تھا کہ ایسا سمجھ میں آتا ہے کہ قرآن مجید کی تلاوت کو اس نسبت کے حاصل ہونے میں کامل دل ہو جس قدر تلاوت کرتا ہے وہ نسبت طاقت پکڑتی ہے اور اگر تلاوت میں کچھ قہر ہوتا ہے تو اس نسبت میں بھی قہر واقع ہو جاتا ہے۔

میرے مخدوم! ہو سکتا ہے کہ اس کیفیت کا نشا (جائے پیدائش) حقیقت قرآنی ہو اور چونکہ آپ محبت کا رابطہ اس نسبت والوں کے ساتھ درست رکھتے ہیں اور استغداد کی جمعیت بھی رکھتے ہیں اس کیفیت اور اس قسم کی اور کیفیات کا حاصل ہونا آپ سے نزدیک ہے مختصر یہ ہے کہ مذکورہ نسبت ظلال کی نسبتوں سے اوپر ہے اور اصل الاصل کے ساتھ وابستہ معلوم ہوتی ہے آپ نے مخصوص کمالات اور ضمنی نسبت کا شوق

ظاہر کیا تھا ہو سکتا ہے کہ اس سے کچھ حصہ حاصل ہو چکا ہو، اور یہ کیفیت جو آپ نے لکھی ہے اسی کا اثر ہو،
فقیر نے اس بارے میں غور نہیں کیا ہے امیدوار رہیں۔

ازاں طرف نہ پذیر کمال و نقصان و زیر طرف شرف روزگار من باشد

[اُس (اللہ تعالیٰ) کے کمال میں تو کوئی کمی نہیں آتی اور میرا درجہ بلند ہو جاتا ہے] آپ نے جدید
مسووات طلب کے تھے اگر توفیق پائی تو ہم ایک دوست سے کہیں گے کہ اگر اس میں سے کوئی چیز نقل کے
قابل ہو تو نقل کر کے بھیج دے۔ اور یہ واقعہ جو آپ نے دیکھا تھا کہ گویا کوئی شخص اپنے منہ کا تھوک میرے منہ
میں ڈالتا ہے اور کہتا ہے کہ آئسو ورا عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی امانت ہو جو آنحضرتؐ نے آپ کیلئے دی تھی میں نے
پہنچا دی، نہایت اہل اور امید دلانے والا ہے اگرچہ اس کا اثر فی الحال ظاہر نہ ہو۔

اور جو کچھ آپ نے اپنے دوستوں کے حالات میں لکھا تھا (اس نے) بہت مسرور کیا، تمام حالات
موزوں اور مقبول ہیں ایک دوسرے کے ساتھ دست و گریبان (مربوط ہیں) اللہ تعالیٰ ترقیات عطا فرما کر مطلب
حقیقی تک پہنچائے اور چونکہ اعکاف کے دن تھے اور ضروری کام درپیش تھے زیادہ تحریر کے ساتھ مشغول
نہیں ہو سکا اور ضروری جوابات پر کفایت کی۔ رَبَّنَا آجْمِعْ لَنَا نُورًا وَاعْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ
[اے ہمارے رب ہمارے لئے ہمارے نور کو پورا کر دے اور ہمیں معاف فرما دے بیشک تو ہر چیز پر قادر ہے] خطا لکھنے کے بعد
نسبت ضمیمہ کے حاصل ہونے کے بارے میں قدرے غور کیا گیا کچھ واضح نہیں ہوا اگر مقدمہ ہے تو پھر اس بارے
میں پوری طرح غور و توجہ کر گیا۔ اللہ المیسر لکل عسیر [بیشک وہی (اللہ تعالیٰ ہی) ہر مشکل کو آسان کرتے والا ہے]

مکتوب ۱۲۱

پیرزادہ خواجہ عبید اللہ کی خدمت میں اس بارے میں تحریر فرمایا کہ سبقت (پیشقدمی) اہل کی طرف ہے؟
اور قل کسی چیز کے ساتھ مستقل نہیں ہے۔

حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ اپنے نبی کریم اور ان کی آل امجاد علیہم الصلوٰات والبرکات
الیوم التساد کے طفیل میرے حضرت مخدوم و مخدوم زادہ کو دیر تک دوستوں اور بھلائی چاہنے والوں کے
سروں پر باقی اور قائم رکھے۔ آپ کے گرامی غایت نامہ کے دور سے مشرف ہوا امید ہے کہ اس فراق زدہ
ناکارہ کو کبھی کبھی اپنے معطر دل کے گوشہ میں لا کر الطاف و عنایات سے توازن دے رہیں گے، اس طرف سے
سراسر کوتاہی ہے معاف فرمائیں بیشک کرم کر میوں سے ظاہر ہوتا ہے۔ مصرع

درفانہ بکد خدائی ماتہ ہمہ چیز [گھر میں ہر چیز مالک کی ہوتی ہے] ابتداءً مبدأ کی طرف سے اور بشیقہ می اصل کی طرف سے ہونی چاہئے، پہلے ہی سے اسی طرح ہوتا آیا ہے اور از شرق اس بارگاہ کے ساتھ منسوب ہوا ہے جو خیر و کمال کہ ظل رکھتا ہے اصل سے مستفاد و مستعار ہے ظل کسی چیز میں بھی اپنے ساتھ استقلال نہیں رکھتا اگر وہ خیر و کمال کی نسبت اپنی طرف کرے تو خائن ہوگا اور اصل کے ساتھ برابری کا دعویٰ کرے گا اس کے حق میں اپنے آپ سے کمال کی نفی کرنا ہی کمال ہے اور خیریت (بجلا ہونے) کے سلب (نفی) میں ہی خیریت (بجلائی) ہے جو حصہ کہ وہ اصل سے رکھتا ہے انتسابات کو اس (اصل) کی طرف لوٹانے کے بعد (ظل کے لئے) محمولات شے ہوتا ہے جس قدر اصل کا ظہور زیادہ ہوگا اسی قدر ظل کا محمولات شے ہونا زیادہ ہوگا کسی نے کیا اچھا کہا ہے ۵

۲۷۲

معشوق اگرچہ گشت ہمنمائے ما ویران تر از اول ست ویرانے ما [اگرچہ معشوق ہمارا ہمنمائے ہو گیا ہے لیکن ہمارا ویرانہ پہلے سے بھی زیادہ ویران ہے] ظل بیچارہ جو کہ نفی ہونے کے سوا اصل سے اور کچھ حصہ نہیں رکھتا اس کے کمال و جمال سے کیا خبر رکھتا ہوگا مگر یہ کہ عدم کے بعد پایا جائے اور ولادتِ ثانیہ کے ساتھ پیدا کیا جائے پس اس وقت (اس قابل ہو سکتا ہے، یونکہ) بادشاہ کی بخشش اس کی سواریاں ہی اٹھاتی ہیں ۵

ومن بعد هذا ما يدق صفاته وما كنهه احاطي لديره واجمل [اور اس کے بعد وہ مقام ہے جس کی صفات کبیاں بہت مشکل اور وہ مقام ہے جس کا چھپانا اس کے نزدیک زیادہ مناسب بہتر ہے] بات دوسری جگہ چلی گئی، مقصود یہ ہے کہ اس طرف کی تفصیلات پر نظر نہ کرتے ہوئے غائبانہ توجہ سے فراموش نہ کریں اور اس عاصی کو دعائے خیر و سلامتی خاتمہ سے یاد فرماتے رہیں۔ والسلام اولاً و آخراً۔

مکتوب ۱۲۲

مولانا محمد صدیق پشاور کے نام ان کے احوال کی شرح اور ان سوالات کے جوابات میں جو انھوں نے پوچھے تھے اور ان کے دوستوں کے احوال کی تحسین کے بارے میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى: آپ کا پسندیدہ مکتوب پہنچا چونکہ حالات و کیفیات کی استقامت اور احوال کی سنجیدگی کی خبر دینے والا (اس لئے) اس کے مطالعہ نے فرحت بخشی، اللہ تعالیٰ جل و علا کا شکر بجا لائیں اور خیر و انعامات کے طالب رہیں لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ (اگر تم شکر کرو گے ۱۳)

تو یہ ضرور تم کو اور زیادہ دوں گا) آپ نے لکھا تھا کہ ”خود کو دوسرے عالم میں جانتا ہے اور اس عالم کے ساتھ کوئی تہاس (تعلق) نہیں رکھتا“ اس کا منشا (جائے پیدائش) یاطن کا عالم سفلی سے انقطاع اور عالم علوی کے ساتھ اس کا اتصال ہے لیکن یہ دید (مشاہدہ) عروج کے وقت میں ہے اور نزول کے وقت جبکہ ظاہر و یاطن (دونوں) کے ساتھ مخلوق کی طرف متوجہ ہے یہ دید مفقود ہے، اور یہ جواب اپنے جُستہ (بدن) کو جاد کی طرح بے حس و حرکت پاتے ہیں اور مستی کا کوئی اثر اپنے اندر نہیں سمجھتے فنا کی وجہ سے ہے اور جواب خود کو اتوار میں گھرا ہوا دیکھتے ہیں اور نور کے دریاؤں کو اپنے اندر حلول کرتا ہوا پاتے ہیں اور نور کے اجزائیں سے ہر جز کو اپنے اجزا جانتے ہیں ہو سکتا ہے کہ بقا کی وجہ سے ہو۔

جان لیں کہ فنائے نفس میں مغیرہ یہ ہے کہ سالک ذوق (وجدان) کے ساتھ اپنے وجود و توابع وجود یعنی صفات کمال کو کمالات (واجبی (تعالیٰ) کا ظلال پائے اور یہ دید (دیکھنا) ایسی غالب آجائے کہ ان کمالات کو پوری طرح اصل کے سپرد کر دے اور خود کو مُردہ جہاد دیکھے اور اُن کے ساتھ تعبیر نہ کرے، نہ اپنے اندر کوئی ذکر پائے اور نہ کوئی توجہ، کحوق (اس مقام پر پہنچنے) کے بعد اس کی توجہ اس کے ساتھ ہے اور بقا و ولادتِ ثانیہ کے ساتھ وابستہ ہے من قلمتہ فانا دینہ [جس کو قتل کرتا ہوں اس کا خونہا میں خود ہوا] اس وقت ہمارے آپ اپنے پاس سے اوصاف و اخلاق عطا فرماتے ہیں اور عارف اپنے آپ کو معروف کے اوصاف کے ساتھ زندہ اور جاننے والا اور سننے والا اور دیکھنے والا اور بولنے والا پاتا ہے۔

جاننا چاہئے کہ فنا و بقا حقیقت میں اس اسم کے ساتھ ہے جو کہ سالک کا مبداء تعین ہے نہ کہ حق تعالیٰ و تقدس کی ذات اقدس کے ساتھ، اگر فنا و استہلاک ہے اسم میں اور اگر تحقق (موجود ہونا) و بقا ہے تو وہ بھی اس اسم کے اوصاف کے ساتھ ہے کیونکہ ہر اسم اسماء و صفات کا جامع ہے اور یہ بات کہ سالک بغیر اس کے انتسابات کو اصل سے جاتے اور اصل کے سپرد کرے اپنے آپ کو نہ پائے اور معدوم دیکھے تو اس کو معدوم سے تعبیر کیا جاتا ہے جو کہ فنائے جذبہ ہے کہ اس (کیفیت) سے خود (واپس لوٹنا) ممکن ہے بخلاف فنائے حقیقی کے جو کہ خود سے محفوظ ہے۔

آپ نے لکھا تھا کہ نمازیں تصور کرتا ہے کہ رکوع اور سجدہ کرنے والا کوئی دوسرا شخص ہے اور نماز کے بعد خاص کیفیت پیش آتی ہے اس طرح کہ باطن تمام کا تمام حلاوت اور لذت اندوزی میں چلا جاتا ہے۔ یہ حالت بہت ہی اچھی ہے اور حالت نماز کی کیفیت کو غیر نماز کی کیفیت پر بہت زیادہ فوقیت ہے جولت کہ نماز ادا کرنے میں خاص کفرض نمازیں ظاہر ہوتی ہے وہ کام کی انتہا کی خبر دینے والی ہے۔

آپ نے پوچھا تھا کہ واردات اور بلند اشارات والی بشارات کا وارد ہونا اور عارف و اسرار کا

ظہور کمال کے لئے شرط ہے یا نہیں؟ (ان امور کا) شرط ہونا مفقود ہے اگرچہ ان امور کا مرتب ہونا کمال پر (موقوف) ہے۔ اور نیز آپ نے پوچھا تھا کہ وہ علامات جو متوسط منتہی کے حال سے تعلق رکھتی ہیں کونسی ہیں اور منتہی متوسط سے اور متوسط منتہی سے کن چیزوں کے ساتھ متمازا ہوتا ہے؟ جان لیں کہ توسط و انتہا کے بہت سے مراتب ہیں ولایت میں کتنے ہی مراتب ہیں جن میں سے بعض بعض کے اوپر ہیں (اس طرح) کہ نیچے کے مرتبہ کی انتہا اوپر کے مرتبہ کی ابتدا ہے اور ولایت کے مراتب طے کرنے کے بعد مرتبہ نبوت کے کمالات ہیں کہ ان (مراتب ولایت) کی نہایت اس (مرتبہ نبوت) کی ابتدا ہے لیکن پہلی (مراتب ولایت) کا کمال و انتہا فنا ہے جس کو باسوا کے نسیان اور زوالِ علوم سے تعبیر کرتے ہیں، اگر اشیاء کے علم حصولی کا زوال ہو تو فنائے قلب ہے اور اگر علم حصولی کا زوال ہے تو فنائے نفس ہے، یہ نسیان قرب ولایت میں فی نفسہ کمال بھی ہے اور دوسرے ان کمالات کے لئے جو اس کے اوپر ہیں شرط بھی ہے اور نماز میں لذت کا متمازا ہونا انتہا کی خصوصیات میں سے ہے جیسا کہ گذر چکا ہے۔ آپ نے لکھا تھا کہ میر کی انتہا بقا یا نشہ تک ہے یا فنا و بقا یا نشہ کے معاملات گذر جانے کے بعد نہایت کسی دوسری چیز سے تعلق رکھتی ہے اور ۲۷۲

وہ کیا ہے؟ جان لیں کہ فنا و بقا جو کہ اصول اور اصولِ اصول کے ساتھ تعلق رکھتے ہیں (ان) کے معاملات سے گذر جانے کے بعد جہل و حیرت کے ساتھ واسطہ پڑتا ہے یہ وہ جہل و حیرت نہیں جو کہ متعارف (مشہور) ہے کہ وہ تو نقص ہے یہ وہ جہل و حیرت ہے جو کہ علم و معرفت پر ہزاروں درجہ فوقیت رکھتی ہے من لم یذق لم یبدا [جس نے نہیں چکھا اس نے نہیں جانا] اور نیز اس معاملہ کے گذر جانے کے بعد ایسی نسبت جس کی کیفیت معلوم ہو ظاہر ہوتی ہے کذا و کذا اثم کذا و کذا [یعنی پھر اس کے بعد اس قسم کی مجهول کیفیت نسبت ظاہر ہوتی ہے اور پھر اس کے بعد بھی اسی طرح کی کیفیت پیش آتی ہے] ان معاملات کے بارے میں سوائے اشارات کے اور کیا کہا جاسکتا ہے۔ (آپ کی) موجودگی میں اگرچہ میں چاہتا تھا کہ اس قسم کی باتیں آپ سے بیان کروں لیکن چونکہ آپ کے شوق کی باگ کو اس سے بچا ہوا دیکھتا تھا تو میں بھی سخن کی باگ کو بھیر لیتا تھا اب جبکہ معاملہ سر پر آ گیا ہے شوق کی رنگ کو حرکت ہوئی ہے خرید و چیز سطر میں آپ کے مفقود کے مطابق لکھتا ہوں غور سے سنیں۔

فنائے نفس کا معاملہ جو کہ اوپر بیان ہو چکا ہے تجلی صفات کا نتیجہ ہے اور اس (مقام) سے گذرنے کے بعد معاملہ تجلی ذات کے ساتھ ہے اور اس تجلی کا معاملہ گفتگو سے باہر ہے ذوقی و وجدانی ہے بیانی اور ترجمانی نہیں ہے اس قدر ہے کہ یہ تجلی ذاتی دائمی ہے اس لئے کہ ذات جب تجلی فرماتی ہے تو پھر اس کے لئے استعارہ (پوشیدگی، چھپنا) نہیں ہے، یہاں سے معلوم ہوا کہ تجلی برقی جو بزرگوں نے کہا ہے

وہ تجلی ذات تعالیٰ و تقدس نہیں ہے (بلکہ) ذات تعالیٰ کے شیونات میں سے کسی شان کی تجلی ہے اور حضرت شیخ ابن عربی قدس سرہ نے تجلی ذات کو اس عبارت سے تعبیر کیا ہے ”ذات کی تجلی متجلی لہ کی صورت کے ساتھ ہونے کے سوا نہیں ہوتی پس متجلی لہ نے حق کے آئینہ میں اپنی صورت کے سوا نہیں دیکھا اور اس نے حق کو نہیں دیکھا اور یہ ممکن (بھی) نہیں ہے کہ وہ اس کو دیکھے“ اور شیخ قدس سرہ نے اس تجلی کو تجلیات کا منتہی کہا ہے اور فرمایا ہے ”پس اس بارے میں کہ تو تجلی ذاتی کے اس درجے سے ترقی کرے طمع نہ کر اور اپنے آپ کو نہ تھکا“ اور ہمارے حضرت عالی (محمد دالف ثانی) قدس اللہ بجانہ بسرہ الا قدس نے اس تجلی کو ذات تعالیٰ کے شیونات میں سے کسی شان کی تجلی مقرر فرمایا ہے کیونکہ وہ شان اس اسم کے اصول میں سے ایک اصل ہے جو کہ سالک کا مبداء تعین ہے اور اس تعلق کی وجہ سے عارف کی صورت کی آئینہ داری کی ہے اور اس کے رنگ میں ظاہر ہوتی ہے نہ کہ تجلی ذات تعالیٰ بلکہ تجلی شان بھی تنہا ہی طریق پر نہیں ہے صورت کی آئینہ داری کے ساتھ مقید اور اس کا حکم لے ہوئے ہے۔

”آپ نے غائبانہ توجہ کے لئے لکھا تھا کہ کس طرح میرے توجہ میں حضور و غیب (حاضر اور غائب ہونا) برابر ہے اس معاملہ میں عمدہ واحد ہونا اور اپنے آپ کو متفرق توجہات سے جمع (یکسو) کرنا ہے، اور نیز آپ نے لکھا تھا کہ ”مریدوں کے احوال کا علم نہ ہونا نقص کا سبب ہے یا نہیں“ جان لیں کہ اختیاری سلوک و تسلیک میں پیر کو مرید کے احوال کا علم ہونا اور اسی طرح مرید کو اپنے احوال کا علم ہونا ضروری ہے اور ہمارے طریقہ میں جو کہ اصحاب کرام رضی اللہ عنہم کا طریقہ ہے یہ کچھ درکار نہیں ہے نہ پیر کی جانب میں نہ مرید کی جانب میں کیونکہ اس طریقہ میں فائدہ پہنچانا اور فائدہ حاصل کرنا انکاسی اور انقباضی (رنگ میں رنگا جانا) ہے، مرید شیخ کامل کی صحبت میں بقدر محبت اور فانی الشیخ ہونے کے ہر گھڑی اس کے رنگ میں رنگا جاتا ہے اس صورت میں فائدہ پہنچانے اور فائدہ حاصل کرنے میں علم ہونے کی کیا ضرورت ہے، خیر و نہ جو کہ سورج کی گرمی سے پک جانا ہے کیا ضروری ہے کہ سورج یا خیر و نہ کو پختہ کرنے یا پختہ ہو جانے کا علم ہو، اس طریق میں اپنے شیخ کے ساتھ مناسبت کی جس قدر وجہ زیادہ پیدا کرتا ہے اس کے حق میں اسی قدر انضباط (رنگ میں رنگا جانا) زیادہ حاصل ہوتا ہے اور مناسبت کے اسباب کا حاصل کرنا ظاہر و باطن میں شیخ کا ابتداء کرنے کے ساتھ ہے کہ اپنے اندر بال برابر بھی مخالفت و اعتراض کی مجال نہ پائے کہ یہ راستہ کی رکاوٹ اور خارہ کا سبب ہے اور نیز اس کی خدمت اور آداب کی رعایت کرتے ہیں جیسا کہ بزرگوں نے فرمایا ہے اور پیر کے ساتھ محبت و اعتقاد میں پختگی ہونے میں ہے۔

زان روئے کہ چشم نسبت احوال معبود تو پیر نسبت اول

[کیونکہ تیری آنکھ احوال (طرز) کا دیکھنے والی ہے، اس لئے اول تیرا معبود تیرا پیار ہے]

آپ نے لکھا تھا کہ "مربدوں میں فنائے قلبی کے حاصل ہونے تک ان کے ساتھ شوق سے محبت رکھی جاتی ہے اس کے بعد اثر بہت کم معلوم ہوتا ہے اور چند دن ادراک میں نہیں آتا۔" میرے مخدوم! ہمارے بزرگوں کی نسبت بلندی کے کمال کی جانب میں جہالت و جبریت سے زیادہ قریب ہے جس قدر ظلال کی قید سے رہائی پاتا ہے اور اصل کے ساتھ تعلق پیدا کرتا ہے علم و معرفت کے مقامات طے سے اسی قدر زیادہ دور جا پڑتا ہے۔ قدرۃ المحققین ہمارے حضرت عالی قدر سائنسدان سرہ الاقدس نے لکھا ہے "باطن کی نسبت جس قدر جہالت میں جائے گی اسی قدر زیادہ اچھی ہوگی" "مربدوں کو اذکار و طاعات کی پابندی میں مشغول رکھیں اور خدمات کے بجالانے اور آداب کی رعایت کرنے کی ترغیب دیتے رہیں اور بیکار نہ چھوڑیں امید ہے کہ بزرگوں کی خاص نسبت سے بہرہ ور ہوں گے، مقصود نسبت کا حاصل ہوتا ہے اس کا علم ہونا دوسری بات ہے اگر دیں تو بہت اچھا اور خوب ہے ورنہ غم نہیں ہے، نسبت جب دیر سے اور تکلیف اٹھا کر حاصل ہوتی ہے تو قدر و منزلت رکھتی ہے اور جو چیز آسانی سے اور جلدی حاصل ہو جاتی ہے کچھ زیادہ قدر و منزلت نہیں رکھتی اور اگر کوئی شخص جلد بازی کرے وہ ہوا ہوس ہے طالب اور صحبت کے قابل نہیں ہے، لوگ کمینے دنیا کے طلب کرنے میں کیا کچھ تکلیفیں نہیں اٹھاتے حتیٰ جل و علا کی طلب اس (تکلیفیں اٹھانے) کی زیادہ حق دار ہے بزرگوں نے اس طلب میں بہت سی ریاضتیں دیں اور عمریں نگذاری ہیں

اوصدی شصت سال سختی دید تاشے روئے نیک بخشی دید
بر سر پایے چلہ داشتہ ام تخم وحدت بسینہ کاشتہ ام

[اوصدی نے ساٹھ سال تک سختی دیکھی تب کہیں ایک رات نیک بخشی کا چہرہ دیکھا۔ میں نے چلہ کو ٹھوکر پر رکھا ہے (یعنی حقیر جانا ہے اور) وحدت کا بیج سینے میں بویا ہے]۔ فنائے قلبی جو کہ ہمارے طریقہ میں بعض طالبوں کو ۲۷۶

سہولت کے ساتھ حاصل ہو جاتی ہے اس کی مثال ایسی ہے جیسا کہ کسی کی آنکھیں باندھ دیں اور یکایک منزل پر پہنچا دیں اور کئی سالوں کا راستہ آنکھ جھپکنے میں طے کر دیں، ہزاروں احوال و مواجید و تلویحات اور تلونہ وغیرہ متلونہ و انوائے کے مشابہات اور کشف و واردات جو کہ حقیقی مقصد سے اتنا زیادہ تعلق نہیں رکھتے اس نسیان کی گرد کو بھی نہیں پہنچتے، اور طالبان کے حق میں اس معنی کا حاصل ہونا آسان کام نہ جانتیں اور سیر الی اللہ کا دائرہ کہ جس کا اندازہ پچاس ہزار سال کے راستہ کے ساتھ کیا گیا ہے پوری طرح طے کرنے کو آسان نہ جانیں اور تلویحات سے پوری طرح نکلنے اور تمکین کے ساتھ مل جانے کو خفیہ خیال نہ کریں ہاں یہ معاملہ دوسرے کمالات کی بہ نسبت جو کہ اس کے اوپر ہیں

ایسا ہے جیسا کہ دریائے محیط کے بالمقابل ایک قطرہ ۵

آسمان نسبت بعرش آدم فرود ورنہ بس عالی مست پیش خاک تو د

[آسمان عرش کی بلندی بہت نیچے واقع ہوا ہے ورنہ خاک کے تودہ کے سامنے تو بہت ہی بلند ہے]

حضرت شیخ الشیوخ (شہاب الدین سہروردی) قدس سرہ کتاب عوارف (عوارف المعارف) میں عوارق و کرامات کے ذکر کے بعد تحریر فرماتے ہیں کہ یہ سب اللہ تعالیٰ جل شانہ کی عنایات ہیں ایک جماعت کو اس کے ساتھ مشرف کرتے ہیں اور کبھی (ایسا) ہوتا ہے کہ ان سے بڑے ایک جماعت ہوتی ہے کہ ان کو ان عوارق و کرامات میں سے کچھ بھی حاصل نہیں ہوتا۔ اس کے بعد لکھتے ہیں کہ یہ سب عوارق و کرامات ذات تعالیٰ کے ذکر سے حقیر ہیں اور قلب کے ذکر کے ساتھ تجوہر (یعنی ملکہ حضوری حاصل کرنے سے) کم درجے کے ہیں۔

آپ نے لکھا تھا کہ ملا عبد اللہ نام ایک دوست ایک ہفتہ میں فائدے قلبی کو پہنچ گیا اور ابتدائے زمانہ سے ایک ماہ کے بعد اس نے اپنے ذکر کے جو احوال ظاہر کئے وہ سب فائدے نفس کے مشابہ ہیں اور اس فنا کی علامات ظاہر ہوتی تھیں۔ میرے مخدوم! یہ نادر اور عجیب و غریب امور میں سے ہے مگر بہت کم لوگوں کو اس تیزی کے ساتھ یہ دونوں دولتیں میسر ہوتی ہوں گی۔ آپ نے لکھا تھا کہ ”ملا ادریس بہت بلند احوال رکھتا ہے اور اس کی صحبت اثر کرنے والی ہے استغاثہ کے بعد لوگوں کی ایک کونڈہ سکھانے کی اجازت اس کو دے دی گئی ہے“ میرے مخدوم! جب مشارا الیہ (شخص مذکور) اس تعداد کو پورا کر لے تو پہلی تعداد سے دو چہ یا اس سے زیادہ کی اس کو اجازت دیدیں اور اسی طرح تعداد بڑھاتے ہیں اور بوقت اس میں شرعی طریقوں اور صوفیوں کی عادات و اطوار پر استقامت سمجھیں اور فائز و تمکین کا معاملہ مشاہدہ کریں اگر ہنر چاہیں تو استخاروں کے بعد سفارت کے طریق پر سنت نبوی علیٰ مصدرہا الصلوات و التسلیات پر استقامت کی شرط کے ساتھ مطلق اجازت دیدیں۔ اور نیز آپ نے لکھا تھا کہ صوفی محمد شریف جو کہ مریدوں میں سے ہے کابل سے آیا ہے اس کی نسبت و حال کو اپنی نسبت و حال سے فائق پایا میرے مخدوم! فقیر نے بھی اس عزیز کے ساتھ ایک مجلس میں محاسن کی تھی اور بہت خوش ہوا تھا لیکن فوقیت رکھنے میں توقف ہے، اللہ سبحانہ و تعالیٰ ہم کو اور آپ کو اور تمام بھائیوں کو کرامت و ترقی و توفیق میں زیادتی عطا فرمائے۔ رَبَّنَا آتِنَا لَنَا وَآخِرُ لَنَا اَنْفَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا (اے ہمارے رب! ہمارے لئے ہمارے نور کو پورا فرما دے اور ہمیں بخش دے بیشک تو ہر چیز پر قادر ہے)۔

۲۷۵

بلہ عوارف برہان شیعہ اجزاء ص ۳۹ جز ثانی - ۵۵ سورت ۶۶ آیت ۸۔

مکتوب ۱۲۳

مرزا عبید اللہ کے نام بلند بختی پر ترغیب اور دوسرے مشاہدات پر اس شہود کی فضیلت کے بارے میں جو کہ احکام شرعیہ میں رونما ہوتا ہے تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى: برادر اعرار شدار جند کا مکتوب عزیز میر دوست محمد نے سچا کر خوشوقت کیا، اللہ تعالیٰ عافیت اور تزیات کے ساتھ رکھے۔ آپ نے لکھا تھا کہ غیر وغیرت کے شہود کی اس حد تک کامل نفی ہو گئی ہے کہ کسی ظلی اور اعتباری مغائرت کو بھی پسند نہیں کرتا بلکہ کوئی دوسرا وجود ثابت کرنا کفر معلوم ہوتا ہے اس کے باوجود بندگی اور عبادت کی رعایت اپنی جگہ پر قائم ہے اور آپ ظاہری شرع کے طریقوں سے حتی الامکان ایک دقیقہ بھی ترک نہیں کرتے ہیں، اللہ تعالیٰ اجل سلطانہ کا شکر بجالائیں کہ باطن اس قسم کے حال سے پوری طرح مغلوب ہو اور ظاہر آداب شرعیہ پر قائم رہے، حق سبحانہ و تعالیٰ دن بدن استقامت کو زیادہ کرے کیونکہ یقینی نجات اس میں ہے اور اس کے ماسوا میں خطرہ ہے ہمت کو بلند رکھیں اور ان احوال کو وصول کے لئے ساز و سامان جائیں ترقی کے زینے تصور کریں اور مطلوب کو رواہ اور اہ طلب کریں اور شہود و مشاہدہ سے باہر تلاش کریں۔ ایک بزرگ نے پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو خواب میں دیکھا عرض کیا یا رسول اللہ! وحید کیا چیز ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جو کچھ تیرے دل میں وسوسہ گذرے یا تیرے خیال میں آئے اللہ سبحانہ و تعالیٰ اس سے ماوراء ہے۔ آپ نے لکھا تھا "حضرت خاتمیت علیہ من الصلوٰات اود مہاو من التسلیات اتمہا کی حقیقت کے ساتھ محبت کرنا ایک کامل ترین مقام سے ہے اور احکام شرعیہ کے خواہ مخواہ (بارکیاں) خاص شکلوں میں کیفیت کے بغیر متجلی ہوتے ہیں اور مقصود کے چہرہ کو دوسرے آئینوں سے زیادہ صاف انکشاف بخشتے ہیں" میرے محمد دم! اس شہود کو جو کہ احکام شرعیہ کے آئینوں میں ظاہر ہوتا ہے ان شہودات کے ساتھ جو اس عالم فانی کے آئینوں میں ظاہر ہوتے ہیں کیا نسبت؟ اس لئے کہ احکام شرعیہ کو عالم آخرت کے موجودات کے ساتھ مشابہت ہے کیونکہ اُس عالم میں ممکن کے وجود کی جانب کو ترجیح دیکر صفات کے حسن و جمال کا مظہر بنائیں گے جو کہ ان کے وجود میں ثابت ہیں بخلاف اس عالم فانی کی موجودات کے کہ ممکن کے عزم کی جانب کو تربیت دیکر اس حسن و جمال کا مظہر بنایا گیا ہے جو عدم صفات کے احتمال کی جانب میں نمودار ہوا ہے اس لئے کہ صفات واجبہ کے لئے کہ ہر دو عالم (عالم فانی و عالم آخرت) کی موجودات

جن کے مظاہر ہیں جس طرح ان کے وجود کی جانب میں حسن و جمال موجود ہے (اسی طرح) ان کے عدم کے احتمال کی جانب میں بھی حسن و جمال ثابت ہے لیکن جو حسن کہ عدم میں نمودار ہوتا ہے اس کی مثال ایسی ہے کہ خنظل کو شکر کے ساتھ غلاف (SUGAR COATED) کر دیں اور شیریں محسوس کر لیں اس لئے آخرت کی لذتیں اور نعمتیں سب پسندیدہ، مقبول اور ترقی بخش ہوئیں اور آخرت رضا کا گھر ہو اور دنیا غصیب کا گھر ہوئی اور اس کی فانی نعمتوں میں مشغول ہونا ناپسندیدہ ہو کیونکہ اس مقام کا حسن و جمال عدم کے زیر آب کے ساتھ مخلوط ہے، اس معاملہ کی تحقیق ہمارے حضرت عالی قدس سرہ کے مکتوبات کی جلد ثالث کے مکتوب صدم میں تفصیل کے ساتھ مذکور ہے وہاں سے طلب کریں، بلکہ ہم کہتے ہیں کہ احکام شرعیہ جو کہ اللہ تعالیٰ کے اوامر و نواہی ہیں (بہ سب) خطابِ انبی میں جو کہ صفت کلام سے تعلق رکھتے ہیں پس اس جگہ نفسِ اسم کا ظہور عدم کے آئینوں کے بغیر ہوگا اور ان تمام ظہورات کو جو کہ عدم کے آئینوں میں اسماء کے ظلال کے ساتھ وابستہ ہیں اس ظہور سے کیا مساوات اور کونسی نسبت ہے۔ آپ نے لکھا تھا کہ ”اس وقت میں لوگ طریقہ کے لئے بہت زیادہ مجبور کرتے ہیں اللہ میرے مخدوم! جس جگہ طالبِ صادق دیکھیں اور استخارہ موافق آجائے اور دل بے تکلف متوجہ ہو جائے تو طریقہ بتا دیں ورنہ مجبوری نہیں ہے لیکن اگر بعض وسوسے اور اندیشے اس کام میں پیش آئیں تو ان سے استغفار ضروری ہے۔ آپ نے ولایتِ کبریٰ کے کمالات اور نبوت کے خصائص اور قدوة الحقیقین ہمارے حضرت عالی قدس سرہ الاقدس کی ولایت کے خواص میں سے بعض کجاے میں دریافت کیا تھا میرے مخدوم! ان امور میں سے اکثر حضرت عالی (قدس سرہ) کے مکتوبات میں واضح اور مشرح ہیں (ان کو) مطالعہ فرمائیں، اگر کسی جگہ کوئی پوشیدگی رہ جائے (سمجھ میں نہ آئے) تو دریافت کر لیں، ولایتِ سبگاہ کہ ولایتِ صفری، ولایتِ کبریٰ اور ولایتِ علیا ہیں ان کی تفصیل مکتوباتِ شریفہ جلد اول کے مکتوب ۲۱ میں ہے اور حضرت عالی (قدس سرہ) کی ولایت اور اس کی خصوصیات مکتوباتِ شریفہ کی جلد ثالث کے مکتوب ۱۰۷ و ۱۰۸ میں مذکور ہے (وہاں) دیکھ لیں اور اچھی طرح غور کریں کیونکہ ہر مکتوب ایک گہرا سمندر ہے (ان) بے پایاں اسرار میں غوطہ لگانا چاہئے تاکہ (ان) چاروں مکتوبات میں سے بیشمال موتیوں کو نکالے اور (اپنے) مقام سے نہ ہٹے اور دو گانہ شکر بجالائے۔ البتہ بہت سے ایسے اسرار ہیں جو تحریر کی قید میں نہیں آتے ہیں لیکن وہ تحریر میں پوری طرح ادا نہیں ہو سکتے (بلکہ) صحبت پر موقوف ہیں۔

آسودہ شبے باید و خوش مہتابے تابا تو حکایت کم از ہر بابے

[ایک فرصت کی رات اور اچھی چاندنی ہوتی چاہئے تاکہ تجھ سے ہر چیز کے بارے میں بیان کروں، السلام اولاً و آخراً۔ صابرا و گان و متعلیقین اطمینان و سکون کے ساتھ رہیں۔]

مکتوب ۱۲۳

مولانا محمد صدیقی کے نام عوام و خواص اخص ان خواص کے ایمان کے درمیان فرق کے بارے میں تحریر فرمایا۔
 اللہ تعالیٰ امراتب شہود کو جو کہ ظلال کے ساتھ وابستہ ہیں طے کر اگر غیب الغیب کے ساتھ جو کہ
 اصل کے ساتھ تعلق رکھتا ہے ایمان نصیب کرے اور اس وصل سے جو کہ پانی معلوم ہونے والے
 سراب کی مانند ہے رہائی دے کر کام کی حقیقت تک پہنچائے، ایمان بالغیب یا عوام کو نصیب ہے یا
 اخص ان خواص کا حصہ ہے کہ جنہوں نے کمالات نبوت سے کچھ حصہ پایا ہے اور وہ نہایت نہایت
 سے بقدر استعداد آگاہ ہیں، خواص و متوسطین شہود کی لذت کے ساتھ خوش ہیں اور وصال کے
 خیال کے ساتھ مطمئن ہیں کسی نے خوب کہا ہے ۵

بوقت صبح شود، پچھور و معلومت کہ باکہ باختم عشق در شب دیگور
 [صبح کے وقت تجھ کو دن کی طرح معلوم ہو جائے گا کہ تو نے اندھیری رات میں کس کس کے ساتھ عشق بازی کی ہے]
 جو سو سوتیرے دل میں آئے اور جو کچھ تیرے خیال میں گذرے پس اللہ تعالیٰ اس کے خلاف (ماوراء)
 ہے عوام کا ایمان بالغیب ظلمانی و تورانی پردوں کے پیچھے سے ہے اور خواص اگرچہ ظلمانی
 پردوں سے پوری طرح رہائی حاصل کر چکے ہیں لیکن نورانی پردوں سے پوری طرح نہیں نکلے اور
 ان میں پھنسے ہوئے ہیں اور ان کے شہود کو مطلوب کا شہود تصور کر لیا ہے اور جو عشق بازیاں کہ صرف
 مطلوب سے کرنی چاہئیں ان کے ساتھ کرنے لگے ہیں اور اخص ان خواص کا ایمان بالغیب تورانی
 و ظلمانی پردوں سے گذرنے کے بعد ہے، یہ بزرگوار دوسرے گروہ کے شہود کو پس پشت ڈال کر
 ذات و راہ ماوراء کے گرفتار ہیں، انھوں نے یقین کیا ہے کہ اس عالم میں اس مقدس مرتبہ سے یقین کے
 سوا اور کچھ نصیب نہیں ہے کیونکہ رویت (دیدار باری تعالیٰ) کا وعدہ آخرت میں کیا گیا ہے، اگرچہ
 وہ کسی قسم کا پردہ حائل نہیں رکھتے لیکن بصرو بصیرت (ظاہری و باطنی نظر) کا ضعف شہود کے
 ادراک سے مانع ہے، ان دونوں ایمانوں اور دونوں عیسوں کے درمیان بہت فرق ہے: رَبَّنَا
 آثِمُّ لَنَا نَوْمَنَا وَاعْفُ رَنَا إِنَّكَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ اے ہمارے رب! ہمارے لئے ہمارے
 نورا کو پورا فرما دے اور ہمیں بخشدے بیشک تو ہر چیز پر قادر ہے۔]

مکتوب ۱۲۵

مولانا حسن علی کے نام و غلط وضیعت کے بارے میں تحریر فرمایا۔

اَسْتَجِیْبُوْا لِرَبِّکُمْ مِنْ قَبْلِ اَنْ یَّآئِیَ یَوْمَ لَا مَرَدَ لَکُمْ مِنَ اللّٰهِ مَا لَکُمْ مِنْ مَّالِجَا
 یَوْمَئِذٍ وَمَا لَکُمْ مِنْ نَّیْکِیْدٍ [قبل اس کے کہ ایسا دن آپہنچے جس کو اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی لوٹانے والا
 نہیں ہے تم اپنے رب کا حکم مانو، اس روز نہ تمہارے لئے کوئی جائے پناہ ہوگی اور نہ تمہارے لئے کوئی (اللہ سے)
 روک ٹوک کرنے والا ہوگا] پس صوفی کی شان رب الارباب (اللہ تعالیٰ) کی طرف شوق کرتے ہوئے
 اس کے احکام ماننے کی طرف جلدی کرنا اور پندیرہ کاموں اور درجات کو طلب کرتے ہوئے
 نیکیوں اور عبادات کی طرف سبقت کرنا ہے۔ سَارِعُوْا اِلٰی مَغْفِرَةٍ مِّنْ رَّبِّکُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا
 السَّمٰوٰتُ [تم اپنے رب کی بخشش اور جنت کی طرف جس کا عرض تمام آسمان ہیں جلدی کرو] پس اس کی
 عظمت و کبر بانی کے میدان میں عارفین کے قلوب سرگشتہ ہیں اور اس کی ملاقات کے شوق میں مجتہدین کے
 جگر جل رہے ہیں پس اس شخص پر افسوس ہے جس نے اللہ تعالیٰ سے روگردانی کی اور اس شخص پر حسرت
 جس نے اللہ تعالیٰ کے احکام (کے معاملہ) میں حد سے تجاوز کیا، تو اس چیز کی تعمیر میں مشغول نہ ہو جس کی تخریب
 (رباوی) کا تجھ کو حکم دیا گیا ہے اور تو اپنے باطن کی تعمیر اور اس کی پاکیزگی میں کوشش کر اور تو کسی چیز
 کی طرف نظر نہ کر مگر اس وقت جبکہ تو اللہ سبحانہ کو اس کے قبل اور اس کے بعد دیکھے اور کسی کے ساتھ
 صحبت اختیار نہ کر مگر اس وقت جبکہ تو اللہ تعالیٰ کو اس کے ساتھ دیکھے اور تو جان لے کہ بیشک
 وہ عرشانہ شکستہ و عظیم، بکثرت گریہ و زاری کرنے والے، محبت کی آگ میں جلنے والے، غفلت والی
 فکر سے خالی، دارالغور و در (دینا) سے کنارہ کش اور دارالقرار (آخرت) کے لئے تیار رہنے والے دل کے
 ساتھ ہے خبردار! مالداروں اور ظالموں کی ظاہری آرایش کی طرف مائل نہ ہوں۔ اَلَا تَهْتَفُوْنَ فِیْ هِیْئَةِ
 مِنْ لِّقَاءِ رَبِّهِمْ اَلَا اِنَّهُمْ لَشَیْءٌ یَّحِیْطُوْنَ [آگاہ رہ کہ بلاشبہ یہ لوگ اپنے رب سے ملنے کے بارے میں شک و شبہ
 میں ہیں آگاہ رہ کہ بیشک وہ (اللہ تعالیٰ) ہر چیز کو احاطہ کئے ہوئے ہے] والسلام

مکتوب ۱۲۶

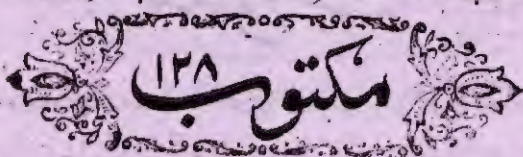
استہلاک و اضمحلال (فنا و نیستی) کے سوا اور کچھ حاصل نہیں ہے اس کے کمال سے کیا حاصل کرے اور اس کے حسن و جمال کا کس طرح پتہ لگائے کیونکہ اس کی ذات عدم ہے کہ جس نے کمالات و جود کی انعکاس کے واسطے سے نمود بے بود پیدا کر لی ہے اور اس نمود بے بود کے ساتھ اپنے آپ کو کامل و خیر خیال کر لیا اور اس بے بنیاد نمود پر طول بنیاد رکھی ہے اور جب (اللہ تعالیٰ کی) عنایت سبقت کرتی ہے اور اصل کا کمال پر توڑ داتا ہے اور معاملہ کی حقیقت ظاہر ہو جاتی ہے تو انعکاسی کمالات اصل کی طرف لوٹ جاتے ہیں اور امانت اہل امانت کی ہو جاتی ہے، عارف صحرائے عدم کی طرف رخ کر لیتا اور اپنی ہستی سے جدا ہو جاتا ہے اس وقت وہ فنا کی حقیقی سے مشرف ہو جاتا ہے، اور ممکن اگر اپنی طرف تیر و کمال کی نسبت کرے تو خائن ہوگا اور اصل کے ساتھ ہمسری کا دعویٰ ظاہر کرے گا، کمال اس کے حق میں اپنے آپ سے کمال کی نفی کرنا ہے اور اچھا ہونا (اس کے حق میں) اچھا ہونے کی نفی کرنے میں ہے یہ دیر اور یہ اختلاع (اپنی ہستی سے جدا ہونا) اس محبت کی زیادتی کا اثر ہے جو اس نے اصل کے ساتھ پیدا کی ہے کیونکہ کمال محبت کا مقتضا محبت کا فنا ہو جانا اور محبوب کو باقی رکھنا ہے۔

عشق آں شعلہ است کو چوں برفروخت ہر چہ جز معشوق باقی جملہ سوخت

[عشق وہ شعلہ ہے کہ جب وہ جل اٹھا تو معشوق کے سوا جو کچھ باقی ہے اُس نے سب کو جلادیا] اور اصل کا ظہور جس قدر زیادہ ہوگا اس شرکت سوز محبت کا غلبہ بھی اسی قدر زیادہ ہوگا اور محبت و فنا بیت بھی اسی قدر زیادہ ہوگی۔

آئنا کہ بحسن دیدہ تیز است این عشق بلائے خانہ تیز است

[جس شخص کی آنکھ حسن کے لئے تیز ہے اس کے لئے یہ عشق خانہ تیز آفت ہے]۔ حضرت حق سبحانہ بنی اُمّی علیہ علی آلہ الصلوٰۃ والبرکات العلی کے طفیل کہ جن کی آنکھ نے کبھی نہیں کی اور حد سے تجاوز نہیں کیا ہم فرقت زد کو ان معانی کے ساتھ کچھ ایمان نصیب فرمائے اور اس سرچشمہ سے کچھ مشروب عطا کرے۔



حافظ عبد الغفور کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ مواجید کا طالب ماسوی کا طالب ہے۔

میرے مخدوم! چونکہ آپ شکستہ (دل) فقر کے ساتھ اللہ عزوجل کے لئے محبت رکھتے ہیں امید ہے کہ نتیجہ بخش ہوگی اور کام میں کشادگی پیدا کریگی۔ احوال کی تلویحات (رنگارنگیاں) جو بعض طالبین کو

فتاویٰ کا درجے تک پہنچنے سے پہلے اثنائے راہ میں حاصل ہوتی ہیں مقاصد میں سے نہیں ہیں اور وہ حق تعالیٰ کا غیر ہیں، طالب حق جل و علا کو اس سبحانہ و تعالیٰ کے ماسوا سے روگردانی ضروری ہے تاکہ توجہ کا قبلہ منتشر نہ ہو جائے، پس احوال و مواجید کا طالب ماسوا کا گرفتار ہے بیشک البتہ فتاویٰ مقاصد میں سے ہے اس کے حاصل کرنے میں کوشش کرنا اور اسی طرح اس کی طلب کرنا اہم کاموں میں سے ہے کیونکہ ولایت اُس کے ساتھ وابستہ ہے اور حق سبحانہ کی معرفت جو کہ انسان کے پیدا کرنے سے مقصود ہے اس پر موقوف ہے دیگر جن قسم کا ولولہ شوق اور شعلہ عشق کہ حجاز میں پیش آتا ہے وہ حقیقت میں درکار نہیں ہے اس لئے کہ وہ (حقیقی) عشق و محبت چونکہ اس بے کیف بیچون (بے مثل) کے ساتھ ہے (اس لئے) بیچونی (بے مثل ہونے) کا کچھ حصہ رکھتا ہے اسی لئے اس کو بعض بزرگوں نے ارادۂ طاعت سے تعبیر کیا ہے کبھی (ایسا) ہوتا ہے کہ وہ محبت چون کے لباس میں ظاہر ہوتی ہے اور غمر و تزاری ظاہر کرتی ہے اور کبھی (ایسا) ہوتا ہے کہ اس طریق پر ظاہر نہیں ہوتی اور اپنی بے کیفی کی حقیقت پر رہتی ہے بلکہ جائز ہے کہ بعض اوقات اس محبت کی نفی کرے اور (حالانکہ حقیقت میں محبت کمال پر ہو) کیا تو نہیں دیکھتا کہ عالم مجاز میں کسی شخص کو کوئی چیز اپنی ذات سے زیادہ محبوب نہیں ہے کیونکہ مال اور بیوی بچوں میں سے جس چیز کو بھی وہ دوست رکھتا ہے اپنے لئے دوست رکھتا ہے اور اپنی محبت میں کوئی غمر و شوق درمیان میں نہیں ہے اور یہ جو ہم نے (اوپر) ”عالم مجاز میں“ کہا ہے یہ اس لئے (کہا) ہے کہ عالم حقیقت میں محبوب حقیقی اپنی ذات سے بھی زیادہ محبوب ہے اسی لئے فنا اس محبت کا اثر ہوتی مصراع ”اگر اس سودا بجان بودے چہ بودے“ (اگر یہ سودا جان کے ساتھ ہوتا تو کیا ہوتا) اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی محبت بھی اسی قسم سے ہے جیسا کہ حدیث شریف میں آیا ہے: لَنْ يُوْمِنَ أَحَدُكُمْ حَتَّىٰ أَكُونَ أَحِبَّ إِلَيْهِ مِنْ نَفْسِهِ وَاهْلِهِ وَالنَّاسِ جَمِيعًا (تم میں سے کوئی شخص اس وقت تک ہرگز نومن (کامل) نہیں ہو سکتا جب تک کہ میں اس کے نزدیک اس کی جان، اس کے اہل و عیال اور تمام لوگوں سے زیادہ محبوب نہ ہو جاؤں) اور نیز طریقت چونکہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا قائم مقام اور اللہ تعالیٰ کے فیض کے پہنچنے کا ذریعہ (ہوتا) ہے (اس لئے) اس کی محبت بھی اسی طریقے پر ہونی چاہئے، والسلام

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى: مدت ہوئی کہ اس برادر دینی کی طرف سے کوئی خط موصول نہیں ہوا، دل منتظر ہے ہر حال میں جمعیت کے ساتھ میں اور انسانی کمال کو پہنچیں اور درو افتادہ دوستوں کو سلامتی خاتمہ کی دعا سے فراموش نہ کریں، اس سے کافی عرصہ پہلے آپ نے لکھا تھا کہ ”خواب میں دیکھتا ہے کہ ٹیڑھی دیوار کے اوپر چوہا بیت بلند اور باریک ہے چڑھا ہے اور ڈرتے اور کانپتے ہوئے نہایت خوف کے ساتھ اس دیوار کے اوپر عبور کیا ہے اور اس دیوار کی ایک گز یا دو گز (جگہ) روگئی تھی کہ دیوار کی پشت سے گر پڑا اور پھر مضبوط ہو کر اوپر اچھی طرح باندھ کر سینکڑوں مشقت کے ساتھ اپنے آپ کو دیوار کے اوپر کیا اور جب دیوار کی پشت پر نگاہ کی تو دیکھا کہ چند سطر جلی قسم کے ساتھ اس دیوار کے اوپر لکھی ہوئی ہیں ”هَذَا جدار العشق وسيف المحبة“ [یہ عشق کی دیوار اور محبت کی تلوار ہے] ان کلمات کو دیکھتے ہی فقیر کے اندر سے نعرہ بلند ہوا اور اپنے آپ کو ہوا میں معلق پایا اسی اشائیں افاقہ حاصل ہو گیا الخ“

میرے محترم! ہوسکتا ہے کہ یہ دیوار عین ثابتہ کی تمثیل ہو کہ اصل ولایت اس کے وصول کے ساتھ وابستہ ہے اور اس تک وصول تعین امکانی سے سالک کی فنا اور حق تعالیٰ کی طرف سے عطا کئے ہوئے وجود کے ساتھ اس کی بقا کا سبب ہے اس لئے وہ بیف محبت ہوگی اور چونکہ عین ثابتہ کا تعین اطلاق (ذات مطلق) کے چہرے پر ایک پردہ ہے اس لئے عشق کی دیوار اور معشوق کا پردہ ہوگی کیونکہ عشق بمعنی معشوق ہے اور (یہ بھی) جائز ہے کہ عشق بمعنی عاشق ہو اور فدا کی اضافت عشق کی طرف اضافت بیانہ ہو اور اس مرتبہ پر عاشق کا اطلاق اس مرتبہ کے ساتھ عاشق کے بقا و تحقق کے اعتبار سے ہو اور یہ تعین اگرچہ وجود محبوب کے ساتھ حاصل ہوا ہے لیکن جز ہونے کے کوچہ سے نہیں نکلا ہے اور اطلاق سے نیچے کے درجے میں ہے اور عاشق جس مرتبہ میں بھی ہو معشوق کا حجاب ہے۔ انت الغامۃ علی شمسک فاعرف حقیقتک [تو اپنے سورج پر ایک بادل ہے پس تو اپنی حقیقت کو پہچان لے] اور اس کو اوپر چڑھنا اس تعین کے حجاب کے رفع ہونے اور مرتبہ اطلاق کے شہود سے کنایہ ہے اور ہوا میں (معلق) ہونا یا تو اس تعین سے بالکل گند جانے اور اس کے اوپر سیر کرنے سے کنایہ ہے یا نزول مراد ہے جس کو سیر عن اللہ راشد سے تعبیر کیا جاتا ہے جو کہ سیر فی اللہ کے بعد حاصل ہوتی ہے اور یہ تعبیر اس سے زیادہ مناسب ہے کہ اس دیوار کو تعین امکانی کے ساتھ تعبیر کیا جائے اور اس واقعہ کی ایک اور بہت اعلیٰ تعبیر ہے جو کہ مغلہ

۲۸۲

قدوة المحققین ہمارے حضرت عالی قدس اللہ سبحانہ بسره الاقدس کے اسرار میں سے ہے وہ معنی سیروست آپ کے حوصلہ کے لائق معلوم نہیں ہوتے اِلَّا اَنْ يَّشَاءَ رَبِّيْ شَيْئًا وَسِعَ رَبِّيْ كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا

[مگر یہ کہ میرا رب کوئی چیز چاہے، میرا رب علم کے اعتبار سے ہر چیز کا احاطہ کئے ہوئے ہے] چونکہ آپ کی محبت اس نسبت والوں کے ساتھ ایک طرح سے درست ہے (اس لئے) امیدوار ہیں فان المرء مع من احب [پس بیشک آدمی اس کے ساتھ ہے جس سے وہ محبت کرتا ہے] آپ اجمالی محبت رکھتے ہیں اور تفصیل کا شوق نہیں رکھتے اس کی بھی قدر کریں اور غنیمت جانیں اور زیادتی کے طالب رہیں وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا (اور آپ کہہ دیجئے کہ اے میرے رب میرا علم زیادہ فرما)۔

فریادِ حافظ ایں ہمہ آخر ہر زہ نیست ہم قصہ غریب و حدیث عجیب بہت
[حافظ کی یہ فریاد آخر فضول قی نہیں ہے یہ تو نادر قصہ اور عجیب بات ہے] والسلام علیکم وعلیٰ من لدیکم۔

مکتوب ۱۳

خواجہ محمد حکیم ولد قاضی اسلم کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ تمام کمالات سرور کائنات علیہ الصلوٰۃ والسلام کے اتباع میں مختصر ہیں اور اس بات کے بیان میں کہ مرشد کے باطن سے فیض حاصل کرنا مرید کی محبت کے اندازے کے مطابق ہے۔

حمود و صلوة و تبلیغ دعوات کے بعد شفقت شہاد کی خدمت میں عرض کرتا ہے کہ اس حدود کے فقر کے احوال و اطوار حرکت کے لائق ہیں اور اللہ سبحانہ سے آپ کی سلامتی اور شریعت پسندیدہ و سنت منورہ مصطفویہ علی مصدرہ الصلوٰۃ والسلام والتجیہ کے راستہ پر آپ کی استقامت کے لئے دعا کی گئی ہے پس بیشک ظاہری و باطنی کمالات شریعت منورہ کے دائرے میں مندرج اور خاتم الانبیاء علیہم السلام والبرکات العلیٰ کے اتبع میں مختصر ہیں پس جزیہ و سلوک (کی) آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کے آثار سے امید رکھی جاتی ہے اور فنا و بقا (دونوں) آنحضرت کے طریقوں (سنتوں) میں موجود ہیں اور تینوں لا تین یعنی صغریٰ و کبریٰ و علیا آپ کے سمندر رول کے قطرے ہیں اور نبوت و رسالت (دونوں) آنحضرت کے انوار سے ماخوذ ہیں اور مقطعات قرآنیہ آنحضرت کے اسرار کے رموز ہیں صلی اللہ علیہ وسلم والناضرہ وسلم گرامی نامہ نے جو کہ آپ نے اس دور افتادہ ناکارہ کے نام موسوم فرمایا تھا پہنچ کر مسرور کیا، امید ہے کہ آپ اس طریقہ کی نگہداشت رکھیں گے باطنی تعلق کے سلسلہ کو جاری رکھیں گے جو کہ دعا اور غائبانہ توجہ کا سبب ہے اور اس بات کی کوشش کرتے رہیں گے کہ یہ سلسلہ اور زیادہ قوی ہو جائے اور کمال کو پہنچ جائے کیونکہ یہ بات طے شدہ ہے کہ فیض پہنچانے والے کے باطن سے برکات جاری ہونا اس تعلق کے مطابق ہے

طالب کا باطن ان انوار سے جس قدر زیادہ روشن ہوگا فیض پہنچانے والے کے باطن سے صورت فیض کا
ظہور اسی قدر زیادہ کامل ہوگا کسی نے خوب کہا ہے مصرع
بقدر آئینہ حسن تو می نماید رویے [تیرا حسن بقدر آئینہ رونما ہوتا ہے]
دوستوں سے سلامتی خاتمہ کی دعا کی امید کی گئی ہے۔ والسلام

مکتوب ۱۳۱

حافظ محمد شریف کے نام فنائے قلب نفس حاصل کرنے کی نصیحت ترغیب کے بارے میں تحریر فرمایا۔
الحمد للہ وسلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ کلام مجید کے حافظ کے خدام اس دروازہ (کی طرف)
سے دعائیں پڑھیں اور دعائے خیر سے فراموش نہ کریں اور اوقات کی تعمیر میں کوشش کریں اور ظاہر باطن
میں ورع و تقویٰ (پرہیزگاری) کے ساتھ رہیں اور قبر و قیامت کو نصیبا لیں بنائیں اور ذکر و حضور
مراقبہ پر اتنی ہمیشگی کریں کہ حضور کے یہی معنی دل کی صفت راستہ (ملکہ) بن جائے اور یاد کر کے تکلف سے نجات
حاصل ہو جائے جیسا کہ سنا قوت سامعہ کی صفت اور دیکھنا قوت باصرہ کی صفت ہے اور چونکہ وہ بارگاہ
مقدس (اللہ تعالیٰ) عز اسمہ خالص دین چاہتی ہے اور شرکت کے ساتھ راضی نہیں ہے (اس لئے) کوشش کریں
کہ مذکور (اللہ تعالیٰ) کے ماسوا (ہر چیز) میدان قلب سے سامان باندھ لے (رخصت ہو جائے) اور ماسوا سے
اس کا علمی و حسی تعلق اس حد تک ختم ہو جائے کہ اس نسیان کے واسطے سے جو اس کے دل کو ماسوا سے حاصل
ہوا ہے اگر تکلف کے ساتھ بھی ماسوا کو یاد کرے تو میسر نہ ہو، اس وقت سالک فنائے قلبی کو پہنچ جاتا ہے اس کے
بعد اگر محض فضل سے نفس حاضر (ذات سالک) بھی درمیان سے سامان باندھ لے اور کوچ کا نظارہ بجائے
اور ذکر و توجہ و حضور ان خود بخود ہو جائے تو فنائے نفس سے مشرف ہو جاتا ہے اور قرب معرفت کی قابلیت پیدا کر لیتا ہے۔
دادیم نیاز گنج مقصود نشان گریاناہ رسیدیم تو شاید برسی
[ہم نے تجھ کو مقصود کے خزانے کی نشاندہی کر دی، اگر ہم نہ پہنچے تو شاید تو ہی پہنچ جائے] والسلام اولاً و آخراً۔

مکتوب ۱۳۲

یہ بھی حافظ محمد شریف کے نام نصیحت کے بارے میں تحریر فرمایا۔

۲۸۶ جناب برادرِ محترم حافظ محمد شریف اوقات کی حفاظت اور نسبتِ باطن کے شرف سے مشرف ہو کر اس کی کیفیت کے زیادہ کرنے میں کوشاں رہیں، آپ نے ذکرِ قلبی کے دوام کے بارے میں لکھا تھا مبارک ہے کوشش کریں کہ ذکر سے نیکو تک پہنچ جائیں اور دال (رہنمائی کرنے والا) سے مدد لیں جس کی طرف رہنمائی کی جائے تاکہ آجائیں اور صورت سے حقیقت کے ساتھ ہو جائیں اور لفظ سے معنی کی طرف مائل ہو جائیں کسی نے خوب کہا ہے

توے ز وجود خویش فانی رفتہ ز حروفِ در معانی

(ایک قوم اپنے وجود سے فانی ہے وہ حروف سے معانی کے اندر چلی گئی ہے) اس پر مزید لکھنے کی گنجائش وقت میں نہیں ہے۔
آسودہ شبے باید و خوش ہمتا بے تابا تو حکایت کم از ہر بابے
(ایک فرصت کی رات اور اچھی چاندنی ہونی چاہئے تاکہ میں تجھ سے ہر چیز کے بارے میں بیان کروں) والسلام والا کرام۔

مکتوب ۱۳۳

مولانا محمد صدیق کے نام اُن کے مکتوب کے جواب میں جو کہ حالات و سوالات پر مشتمل تھا تحریر فرمایا۔

حمد و صلوة اور تبلیغِ دعوات کے بعد عرض کرتا ہے، مکتوبِ مرغوب پہنچا، آپ نے لکھا تھا کہ ابتدائے حال میں اپنے آپ کو محبت کے غلبات میں اہل شغل کی جماعت سے ممتاز پاتا تھا، اب اپنے آپ کو ایک طرح سے خالی اور نکم خیال کرتا ہے کہ تمام مخلوقات سے کمتر شمار کرتا ہے اور اپنے اندر کسی قسم کی قبولیت کی بونہیں سمجھتا اور اپنے شغل واذکار و مراقبہ کو ناچیز سمجھتا ہے الخ۔ امید ہے کہ اس سے زیادہ غرابِ خالی ہو جائیں گے اور عدمِ محض کے ساتھ مل جائیں گے اور ہر وقت فقر ذاتی منظور ہوگا اور امانتِ اہل امانت کے سپرد اور عدمِ دوسرے عدم کے ساتھ ہو جائے گا، اوقات کی تعمیر اور عبادات و ریاضات کے وظائف کی پابندی جس قدر بن سکے غنیمت و محبوب ہے اور ترقی بخشے والی اور باطن کو نورانی کرنے والی ہے اگر چاس کا اثر بظاہر بہت کم محسوس ہوا اور اس کا ذوق و لذت فی الحال ادراک میں نہ آئے۔

آپ نے الہام اور نیک امور کا خیال دل میں آنے کے درمیان فرق دریافت کیا تھا۔ آپ جان لیں کہ الہام بھی دل میں آنے والے خیالات میں سے ہی ہے لیکن ان دونوں میں جس چیز سے امتیاز کیا جاسکتا ہے وہ الہام کی ہوتی چیز کے ساتھ یقین یا غلبہ ظن کا حاصل ہونا اور اس کے ساتھ باطن کا انشراح ہے اور نیز صاحبِ الہام سمجھتا ہے کہ کس جگہ سے الفاظ (ہوا) ہے اور دل میں آنے والے خیال کا منشاء جائے پیدائش

۲۸۷

اس شخص کا نفس ہے اور بس۔ اور آپ نے فتنے روحی و ستری و خفی و اخفی کی علامات اور ان میں سے ہر ایک کے مابین امتیاز کے بارے میں دریافت کیا تھا۔ میرے مخدوم سر دست وقت اس تفصیل کی یاوری نہیں کرتا کیونکہ (وقت) گنجائش نہیں رکھتا اور قاصد روانہ ہو رہا ہے اگر کسی دوسرے وقت کچھ معلوم ہوا اور توفیق پائی تو انشاء اللہ تعالیٰ لکھے گا، اتنا کہ نفس کامل طور پر فتنہ ہونا ان لطائف کی فنا کو شامل ہے کیونکہ فنا سے پہلے بھی اور فنا کے بعد بھی ان لطائف عشرہ کا ریس وہی ہے خیار کم فی الجاہلیۃ خیار کم فی الاسلام اذا فقهوا (تم میں سے جو لوگ جاہلیت میں بہتر ہیں وہ اسلام میں (آنے کے بعد) بھی بہتر بنیں گے جبکہ وہ سمجھ حاصل کریں) اگر آپ اس مکتوب میں خود کریں جس میں طریقہ کا بیان ہے تو امید ہے کہ آپ ان لطائف میں سے ہر ایک کی فنا کو الگ الگ سمجھ لیں گے۔ میرے مخدوم! دین اور طریقہ میں نئے پیدا شدہ امور سے بچنا ضروری ہے، طریقہ میں کوئی ایسی نئی بات لوگ پیدا کریں جو کہ بزرگوں میں نہیں تھی وہ اس بدعت کی مانند ہے جو مکمل دین میں نئی پیدا کی جائے، طریقہ کی برکتیں اس وقت تک جاری رہتی ہیں جب تک لوگوں نے اس طریقہ کو نئے پیدا کئے ہوئے امور سے آلودہ نہ کیا ہو۔ (ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بانفسهم) (اللہ تعالیٰ کسی قوم کی حالت کو اس وقت تک نہیں بدلتا جب تک کہ وہ لوگ اپنے آپ کو نہ بدلیں) علم شرط ہے۔

مکتوب ۱۳۵

مولانا حسن علی کے نام اس طریقہ عالیہ کے بزرگوں کی تعریف میں اور ان کے اسرارِ عالیہ کے اشارات کے بارے میں تحریر فرمایا۔

.. اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ وَسَلَامٌ عَلَىٰ عِبَادِهِ الَّذِيْنَ اصْطَفٰ حضرت حق سبحانہ شریعت متورہ اور حضرت محمد مصطفیٰ علیہ علیہ الصلوٰت والتسلیمات کی سنت کے طریقہ پر قائم و دائم رکھے۔ میرے مخدوم! ہمارے بزرگوں نے سنت پر عمل کرنا اختیار کیا اور بدعت سے پرہیز فرمایا ہے جو امور کہ دین میں نئے پیدا ہو گئے ہیں اگرچہ وہ بظاہر باطن کے لئے فائدہ مند معلوم ہوں ان پر عمل نہیں کرتے اور اتبع سنت کو اگرچہ وہ بظاہر حقیقت میں فائدہ مند معلوم نہ ہو ترک نہیں کرتے، اسی لئے ان (بزرگوں) کا طریقہ بلند ہوا اور ان کے وصول کا پیش طاق (چھتہ) اونچی ہو گیا ان بزرگوں کی ہدایت (ابتداء) نہایت (انتہا) آمیز ہو گئی اور انہوں نے کام کی حقیقت سے آگاہی حاصل کر لی اور ظلال سے گذر کر اصل کے ساتھ مل گئے اور انبیاء کریم

علیہم الصلوٰت والتحیات والبرکات والتسلیمات کے مخصوص کمالات سے کامل حصہ پایا اور فیصلہ کر دیا کہ نبوت ولایت سے افضل ہے اگرچہ اُس نبی ہی کی ولایت ہوا اور جو فیصلہ کہ اس کے برخلاف ہوا ہے انھوں نے اس کو سُکر وقت پر محمول کیا ہے اگر ان اکابر کے معاملہ کی حقیقت سے ذرہ بھر بھی بیان کرے تو قریب ہے کہ نزدیک کے لوگ ردی تلاش کریں اور واصلین ہجر (جبرائی) کے راستہ پر دوڑیں، سننے والا ہوش سے جانا رہے اور کلام کرنے والے کو طاقت نہ رہے۔

فریادِ حافظ اب ہم آخر ہرزہ نیست ہم قصہ غریب و حدیث عجیب ہست

[حافظ کی سب فریاد آخر فضول تو نہیں ہے یہ تو نادر قصا اور عجیب بات ہے] قرآن مجید کی آیاتِ تشابہات اس کا ایک سطر ہیں اور فرقانِ حمید کے مقطعات اس کا ایک اشارہ ہیں، یہ دولتِ اصالت کے طور پر (یعنی بلا واسطہ) انبیائے کرام علیہم الصلوٰت والتسلیمات کو حاصل ہے اور کامل وارثوں کو بھی ان بزرگواروں (انبیاء علیہم السلام) کے اتباع کی وجہ سے وراثت کے طور پر حاصل ہے اگرچہ قلیل و نادر درجے میں ہو، پس آپ پر خاتمِ الرسل علیہ علیہم الصلوٰت والبرکات کا اتباع لازم ہے تاکہ آپ ان کے برکات کو حاصل کر لیں اور ان کے اذواق (فروں) کو چکیں اور ان کی شفاعت کے ساتھ قیامت کی ہلاکت کا ہوا سے نجات پائیں۔ والسلام علیکم وعلیٰ من لدیکم [آپ پر اور آپ کے پاس والوں پر سلام ہو]۔

مکتوبہ ۱۳۵

یہ بھی مولانا حسن علی کے نام اس بار سے تحریر فرمایا کہ منصبِ قضا سے عہدہ برآ ہونا بہت ہی مشکل ہے۔

حمد و صلوة اور تبلیغِ دعوات کے بعد برادرِ عزیز مولانا حسن علی، اللہ سبحانہ و تعالیٰ اس کے حال کو نیک کرے اور اس کی امیدیں پوری فرمائے، کو عرض کرتا ہے کہ اس حدود کے فقرا کے احوالِ حمد کے لائق ہیں، اُس بھائی (آپ) کا خط پہنچا، اللہ تعالیٰ ظاہر و باطن کی جمعیت (اطمینان) کے ساتھ رکھے اور ماسوا کی دیروادش سے رہائی دے اور آفاق و انفس سے ترقی بخشے۔ اور آپ نے قاضی محمد رفیع کے بارے میں جو لکھا تھا، میرے مخدوم ایہ معاملہ اگرچہ صحبت سے تعلق رکھتا ہے لیکن مشارِ الیہ (شخصِ مذکور) کے شوق کو دیکھ کر طریقہ لکھتا ہے حق سبحانہ فائزہ مند بنائے، منصبِ قضا سے عہدہ برآ ہونا بہت ہی مشکل ہے قاضی کو شرع کا پابند ہونا چاہیے تاکہ اس ذمہ داری سے عہدہ برآ ہو سکے۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے اس (قدر) علم و تقویٰ کے باوجود اس منصب کو قبول نہیں فرمایا، ڈرتے اور کانپتے رہنا چاہیے اور ہمیشہ

آہ وزاری کے ساتھ اس منصب سے رہائی کی دعا کرنی چاہئے، نغمہ میں احتیاط اس راستہ کی شرط ہے،
یعنی جس ادا کے ساتھ مشائرا لہ (قاضی محمد رفیع) کو بیان کر دیں۔ والسلام علیکم۔

مکتوب ۱۳۶

بلا نعمت اللہ کے نام نصیحت کے بارے میں تحریر فرمایا۔

برادر عزیز مولانا نعمت اللہ! اللہ تعالیٰ اجل شانہ کے انعامات کے ساتھ ممتاز رہیں، آپ کا خط
پہنچا، اوقات کی تعمیر میں پوری پوری کوشش کرتے رہیں اور مخلوقات کے ساتھ میل جول بقدر ضرورت
کریں اور شب بیداری کو غنیمت جانیں اور اپنے کردار پر گریہ و زاری کرتے رہیں اور اس دور افتادہ کو
دعا کے ساتھ یاد کریں، والسلام علی من اتبع الهدی (جس شخص نے ہدایت کی پیروی کی اس پر سلام ہو)۔

مکتوب ۱۳۷

۲۸۹

میرزا عبد اللہ کے نام اجمالی طور پر دقیق اسرار کے بیان میں تحریر فرمایا۔

حمد و صلوة اور تبلیغ دعوات کے بعد عرض کرتا ہے کہ (جملہ) احوال قابل شکر ہیں۔ اور اس
(اللہ سبحانہ) سے آپ کی عاقبت و استقامت اور قرب کے مدارج میں ترقی درجات اور ولایات ثلاثہ کے
مراتب تک پھر اُن سے علوم ولایات تک پہنچنے اور مرتبہ نبوت کے کمالات سے حصہ پانے پھر ان سو خاتم الانبیاء
علیہم علیہم و علی آل کل الصلوات والبرکات کے مقام تک اطلاع پانے کے لئے دعا کی گئی ہے تاکہ نفس کامل
درجہ کا اطمینان حاصل کر لے اور سینہ کو کما حقہ انشراح حاصل ہو جائے اور مختلف عناصر میں اعتدال پیدا
ہو جائے پس وہ خلعت و محبت ذاتیہ سے حصہ اور ان پوشیدہ اسرار سے بہرہ حاصل کر لے جن کی طرف صحابی
کی زبان سے اشارہ کیا گیا ہے کہ ”اگر میں اُن اسرار کو تم پر فاش کر دوں تو ضرور یہ گلا کاٹ دیا جائے“ اور
تجھ جان لینا چاہئے کہ ولایت صغریٰ کے کمالات حاصل کرنے میں عمدہ چیز مراقبہ اور قلبی ادکار یعنی
اسم ذات و نفی اثبات کا ذکر ہے اور آخری دونوں ولایتوں (ولایت کبریٰ و علیا) کے حاصل کرنے میں
نفی اثبات کا زبان کے ساتھ ذکر کرنا (تہلیل لسانی) ہے اور جو کمالات مرتبہ نبوت کے ساتھ وابستہ ہیں
ان کے حصول میں مردودینے والی چیز قرآن مجید کی تلاوت کرنا اور نمازیں پڑھنا بالخصوص فرض نمازیں

پڑھنا ہے پھر اس کے بعد وہ مقام آتا ہے جس میں نہ عمل کے لئے کوئی نتیجہ ہے اور نہ ہی اعتقاد کے لئے کوئی اثر ہے، وہاں ترقی محض فضل و احسان کماۃ وابستہ ہے اور یہ مقام اصالت کے طور پر انتہیائے مرسلین علیہم السلام والبرکۃ کے ساتھ مخصوص ہے اور ان کے تابع ہو کر دوسروں کے لئے بھی اس مقام سے حصہ ہے پھر اس کے اوپر وہ کمال آتا ہے جس میں بفضل سے محبت کی طرف ترقی ہوتی ہے پس اس کمال کے حصول میں ترقی کرنا محبت صرفہ (خالص محبت) پر موقوف ہے، اور محبت میں بھی نجییت و محبوبیت دو کمال ہیں پس محبت ذاتیہ کے کمالات کا ظہور اصالت کے طور پر کلیم (حضرت موسیٰ) علیہ السلام کے ساتھ مخصوص ہے اور محبوبیت ذاتیہ کے کمالات پہلے تو حبیب خدا علیہ وعلیٰ آلہ افضل الصلوٰۃ اتمل التحیات کے ساتھ مخصوص ہیں اور پھر ان دونوں (کلیم و حبیب علیہما الصلوٰۃ والسلام) کے طفیل سے دوسروں کے لئے ان دونوں کمالات کی امید ہے۔ والسلام

۲۹۰

مکتوب ۳۸

مولانا محمد صدیق کے نام بلند ہمتی کی ترغیب اور اس ملاز کو منشف کرنے میں تحریر فرمایا کہ توجہ کے برخلاف غیر توجہ میں نسبت زیادہ ہوجاتی ہے۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم الحمد للہ وسلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ: آپ کے گرامی نامہ نے پہنچ کر خوشوقت کیا، آپ نے اپنے آپ کو ناقص دیکھے اور بلند ہمتی اور حاصل کے ہوئے اور پر اکتفا نہ کرنے کے بارے میں (جو کچھ) لکھا تھا (وہ) نیک و مبارک ہے، ممکن بیچارہ جو کہ فی نفسہ خیر و کمال سے خالی ہے کمال اس کے حق میں نقص کی دید اور کمال کی نفی کرنا ہے اور بھلا ہونے کی نفی اور نقص و شریعت کے مشاہدہ میں بھلائی ہے، اپنے آپ کو موہوم کمال سے خالی کرنے اور امانت (اہل امانت کو) واپس کرنے کے بعد اس قابل ہوا کہ غنی مطلق (راشد تعالیٰ) سے بھیک مانگے اور گداگری کرے اور چونکہ اس (حق تعالیٰ) کے عطیات و کمالات کی کوئی حد نہیں ہے اور اس (بدنہ) کا پیاسا اور مفلس ہونا بھی کمال درجہ کا ہے (اس لئے) جس قدر ہمت کو بلند کرے اور ہل میں مرنے لے (کیا اور بھی ہے) کی صدا لگائے اس کو سزاوار ہے۔

آپ نے لکھا تھا کہ جس وقت ارادہ کرے متوجہ اور مراقب ہوتا ہے تو خاطر خواہ نسبت محسوس نہیں ہوتی اور جب توجہ کو ترک کر دیتا ہے تو بلا طلب و بے ارادہ مخصوص نسبت محسوس ہوتی ہے اور اسی لئے مراقبہ میں بہت کم مشغول ہوتا ہے۔ میرے مخدوم اباطنی نسبت جس قدر اصالت کی طرف جاتی

اور ظلیت کی قید سے آزاد ہوتی جاتی ہے ظاہر کے ادراک (پاتے) سے دُور چاڑھتی ہے اور مراقبہ کے احاطہ میں نہیں آتی، مراقبہ کمالات ظلی کے ساتھ وابستہ ہے اور کمالات اعلیٰ سے بہت کم حصہ رکھتا ہے، شہود و مشاہدہ والے حضرات مراقبہ کے ساتھ لذت حاصل کرتے ہیں اور جو شخص شہود سے گزر چکا ہے وہ مراقبہ میں بہت کم مشغول ہوتا ہے۔ جانتا چاہے کہ یہ جو کچھ بیان ہوا اہل انتہا اور اخص خواص کا معاملہ ہے اور خواص و متوسطین کے لئے اس معنی کا لازمی ہے کہ جب سالک کا ظاہر اپنے باطن کی طرف توجہ نہیں رکھتا تو باطن اپنے معاملہ میں مشغول ہے اور کسی مزاحمت کے بغیر اپنے مقصد میں لگا ہوا ہے اور جب ظاہر باطن کی طرف متوجہ ہوتا ہے تو باطن کو بھی ظاہر کے ساتھ ایک گونہ توجہ پیدا ہوتی ہے اور اس مشغولیت میں جو کہ وہ اپنے معاملہ میں رکھتا تھا کچھ فتور آ جاتا ہے اور اس سکون و حضور میں خلل واقع ہو جاتا ہے، واللہ سبحانہ الملہم بالصواب [اور اللہ سبحانہ ہی صحیح بات کا اہلکارنے والا ہے]

مکتوب ۱۳۹

پشاور کے دوستوں کے نام اعارف کامل کی حقیقت کے بیان میں تحریر فرمایا
برادران کرام خواجہ محمد صدیق و مولانا حسن علی اور ملا نعمت اللہ کی طرف حمد و صلوة اور تبلیغ
دعوات کے بعد عرض ہے کہ اللہ تعالیٰ ان کو خواہشات و ارادات سے قانع و قاصد فرمائے اور اپنی مرضیات
و تمام کمالات کے ساتھ بقا عطا فرمائے اور تقویٰ کے لباس سے زینت بخشے اور تجلیات کے زیور سے آراستہ
کرسے اور انھیں شیون کی تفصیلات سے ذات کے اجمال کی طرف عروج عطا فرمائے کیونکہ جو عارف کامل
بقا بذاتی کے ساتھ مشرف ہے وہ اپنے جمال کو حیاتوں کے آئینوں میں مشاہدہ کرتا ہے اور اپنی ذات کو کلی
و اجمالی طور پر اور عالم کو اپنے مظاہر و تفصیل دیکھتا ہے اور اپنی ذات کو افراد عالم میں ہر امت کے ہوئے
اور اس طرح احاطہ کئے ہوئے معائنہ کرتا ہے جس طرح گل اپنے اجزاء کو احاطہ کئے ہوئے ہوتا ہے بلکہ اُن
میں سے بعض کو ایسا احاطہ ہے جیسا کہ ذات کا احاطہ صفات کے لئے ہوتا ہے پس اس کے لئے ذات ہے
اور اس کے ماسوا صفات کے مظاہر ہیں اور یہ آخری قسم کاملین میں سے بعض افراد کے ساتھ مخصوص ہے
نادر ہوتے ہیں اس کے لئے عفا کا حکم ہے اگر کوئی (اس کا) پانے والا ہزاروں سال کے بعد (اس کو) پیالے تو بیشک
اس کو غنیمت جانتے ۵ اگر پادشہ بر در پیر زن بیاید تو اسے خواجہ بسلت مکن
[اگر پادشاہ بر دھبی عورت کے دروازے پر آجائے تو اسے خواجہ توحید نہ کر]

مکتوب ۱۲

شیخ عظیم جلال آبادی کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی متابعت بعض درجات کسی ہیں اور بعض وہی، اور اعتقاد عمل کو بعض میں دخل ہے اور بعض میں دخل نہیں ہے۔

حمد و صلوة و تبلیغ دعوات کے بعد عرض کرتا ہوں کہ اس حدود کے فقہاء کے احوال و اطوار حمد کے لائق ہیں امید ہے کہ دور افتادہ دوست بھی نیکی کے راستہ پر ہوں گے اور سید کائنات فخر موجودات علیہ افضل الصلوات و اتمل التحیات کی متابعت پر ظاہری و باطنی طور پر قائم ہوں گے اور اس متابعت کے درجات و مراتب ہیں، حضرت قبلۃ الواصلین اسوۃ المحققین خلیفۃ اللہ فی العالمین ہمارے حضرت عالی قدس سرہ سبحانہ بسرہ الاقدس نے مکتوبات جلد ثانی کے مکتوب ۵۴ میں متابعت کے سات درجے قرار دیے ہیں اگر ہوسکے تو اس مکتوب کا مطالعہ کریں، ان میں سے پہلے دو درجے کسی ہیں جو کہ ظاہری و باطنی اعمال سے تعلق رکھتے ہیں اور تیسرا درجہ ایک لحاظ سے کسی اور ایک لحاظ سے وہی ہے کیونکہ اس کے مبادی و مقدمات (ابتدائی امور) کسی ہیں اور فی نفسہ وہ وہی ہے، چوتھا درجہ جو وہی ہے لیکن اعتقاد و عمل کو اس کے حصول میں دخل ہے، پانچواں اور چھٹا درجہ اس سے بھی بلند تر ہے اور ساتویں (درجے) کے بارے میں کیا لکھے (وہ تو نہایت بالاتر ہے) خواص اہل اللہ کے اس قسم کے اذواق کے مطالعہ سے مقصود دو چیزیں ہیں (اول) اپنے غر و قصور پر اطلاع ہونا دوم ان اکابر کے کمال پر ایمان لانا کہ یہ برکات کا پھل دیتا ہے اور (اس سے) ان حضرات کے ساتھ محبت میں زبانی حاصل ہوتی ہے تاکہ المرء مع من احب [آدمی اپنے محبوب کے ساتھ ہوتا ہے] کی بشارت میں داخل ہو جائے۔ والسلام والاکرام

۲۹۲

مکتوب ۱۳

میرزا عبید اللہ بیگ کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ موجود حقیقی کو جو ہم کے ساتھ کچھ بھی نسبت نہیں حمد و صلوة و تبلیغ دعوات کے بعد یرادہ عبید اللہ بیگ کی خدمت میں عرض کرتا ہوں کہ آپ کے مکتوب لطیف نے جو کہ احوال شریفہ پر مشتمل تھا پہنچ کر خوشوقت کیا، اس میں جو یہ درج تھا کہ توحید علم کو بدل دینے کے سوا (اور کچھ نہیں ہے) اس پر فنا کا اطلاق بعید ہے، اور نیز درج تھا کہ "تنزیہ کو اس مرتبہ تک ظاہر کرتے ہیں کہ تشبیہ کی طرف ہرگز رخ نہیں رکھتی اور تشبیہ کو اس کمال کے ساتھ جلوہ گر کرتے ہیں

کہ ہرگز تشریح کے ساتھ کوئی نزاع نہیں رکھتی۔ یہ سب درست و معقول ہے، موجود حقیقی کو (موجود) مہوم کے ساتھ کیا نزاع اور کونسا تضاد ہے، موجود ایک ایسے مرتبہ میں موجود ہے کہ جہاں مہوم کا کوئی نام و نشان نہیں ہے، آئینہ کو اس صورت کے ساتھ جو اس میں منعکس ہوئی ہے کوئی نسبت نہیں یہ نہیں کہہ سکے کہ صورت آئینے میں داخل ہے یا اس سے خارج ہے، اس کے ساتھ متصل ہے یا اس سے جدا ہے یہی نسبت مہوم کو موجود کے ساتھ ہے کہ دونوں ایک ہی مرتبہ میں ہیں آئینہ خارج میں ہے اور صورت وہم کی اختراع کی ہوئی ہے، توحید اس مرتبہ میں اگرچہ علم کو بدل دیتا ہے لیکن اس مشہور عبارت کو کہ وجود مہوم کی فنا وجود حقیقی کی بقا میں ہے اس معنی کی طرف پھیرا جاسکتا ہے، اور آپ نے جو یہ لکھا ہے کہ اب فکر (شہود کے) جس نتیجے پہنچتی ہے دوسرے شرعی اعمال (یعنی وہی شہود بخشتے ہیں) (یہ) درست ہے، اللہ تعالیٰ اس دیر کو کمال تک پہنچائے اور احکام شرعیہ میں سے ہر حکم سے مطالب کی طرف راستہ کھولے۔
والسلام

مکتوب ۱۴۲

محمد کاشف کے نام اس سوال کے جواب میں جو انہوں نے ذکر لسانی نفی اثبات کے بارے میں کیا تھا کہ (اس میں) کلمہ محمد رسول اللہ کو کلمہ لا الہ الا اللہ کے ساتھ کتنی بار میں ملائے اور ناز و نر کے بعد سجدہ کرنے کے متعلق ان کے سوال کے جواب میں تحریر فرمایا۔

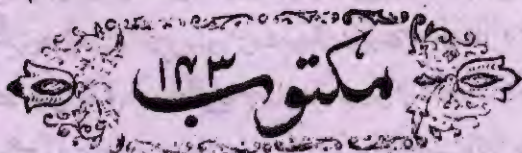
۲۹۳

حمد و صلوة اور تبلیغ دعوات کے بعد برادر رشید خواجہ محمد کاشف کو عرض کرتا ہے کہ آپ نے جو مکتوب اس اثنا میں حال (ذقنی) کے ہاتھ عصاؤں کے ساتھ بھیجا تھا پہنچا اور (عصاؤں) بھیجی یا، اللہ سبحانہ قبول فرمائے۔ آپ نے دریافت کیا تھا کہ کلمہ طیبہ نفی اثبات کے تکرار کے وقت کلمہ مبارکہ محمد رسول اللہ کو بھی اس کے ساتھ ملائے یا نہ ملائے، اور اگر ملائے تو کتنی مرتبہ کے بعد ملائے؟ جواب (کتنی) مرتبہ کا کوئی تعین نہیں ہے ہر دس یا بیس یا ہر پچاس یا سو کے بعد ملائیں اور اس کلمہ کے تکرار سے اپنے مقاصد اور ارادوں کی نفی کریں تاکہ اپنے ارادوں سے پوری طرح خالی ہو جائیں اور واحد حقیقی و مطلب تحقیقی کے سوا کچھ مقصود نہ رکھیں، اپنی مراد تلاش کرنا بندگی کے مقام کے لائق نہیں ہے مشائخ نے فرمایا ہے کہ جو کچھ تیرا مقصود ہے وہ تیرا معبود ہے۔ حدیث شریف میں آیا ہے کہ جس شخص نے اپنی فکر کو ایک فکر بنالیا اللہ تعالیٰ اس کی دنیا و آخرت کی فکر کوں کے لئے کافی ہوتا ہے اور ایک روایت میں تھا واحد اہم المعاد یا ہم الاخرة [ایک فکر یعنی فکر معاد یا فکر آخرت] آیا ہے معاد یا آخرت سے مراد

دارالخلود (ہمشکی گاہ) ہے جو کہ داراللقاء (ملاقات گاہ) ہوا و ہو گا اور اس کو سید مراد صلی کی طرف بازگشت (وہاں)
ہو جیسا کہ مولوی (رومی) علیہ الرحمہ نے اس شعر میں اشارہ کیا ہے ۔

ہر کے کو دور ماند از اصل خویش باز جوید روزگار وصل خویش

[جو شخص کہ اپنی اصل سے دور رہ گیا وہ اپنے وصل کا وقت پھر سے تلاش کرے]۔ آپ نے دوسرا سوال و تر کے بعد سجدہ کرنے کے بارے میں کیا تھا، فقیر نے اس کا جواب روایت کے ساتھ اس سے پہلے بھیجا ہے تعجب ہے کہ نہیں پہنچا۔ خلاصہ یہ ہے کہ ہمارا عمل اور ہمارے حضرت عالی (حضرت مجددِ اہلِ ثانی قدس سرہ) کا عمل نہیں ہے اور علمائے اس کو منع کیا ہے (اس لئے) کرنا نہیں چاہئے (کتاب سنن الہدیٰ میں ہے کہ نماز وتر کے بعد دو سجدے کرنا اور ان کے درمیان جلسہ (بیٹھنے) کے ذریعے فصل کرنا اور اس (جلسہ) میں آیت الکرسی پڑھنا کہ ان دونوں سجدوں پر بلاد ہند میں عمل کیا جاتا ہے اخبار و آثار (احادیث و روایات صحابہ) میں ان دونوں سجدوں کی کوئی اصل نہیں ہوا و فقہ مختار میں بھی ان دونوں کے لئے کوئی روایت نہیں ہے اور اہل عرب کا بھی ان دونوں سجدوں پر کوئی عمل نہیں ہے بلکہ شافعیہ ان دونوں کی حرمت کے قائل ہیں اور اکثر احناف ان دونوں سجدوں کو بالکل جانتے ہی نہیں ہیں اور میں نے ان دونوں سجدوں کے بارے میں فقہائے مدینہ سے دریافت کیا تو انھوں نے ان دونوں میں کراہت کا ہونا نقل کیا ہے، والسلام



شیخ محسن کشمیری کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ طالب تابینا کا حکم رکھتا ہے اور اس کا کسی کامل کی خدمت میں پہنچا محض عطائے الہی ہے۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم حضرت تقی سبحانہ و تعالیٰ اُس ذات کے طفیل جس کی نگاہ نے کبھی نہیں کی اور نہ وہ گمراہ ہوا علیہ و علی آلہ الصلوٰات و البرکات و التسلیمات العلی، اس کو الی غلامی سے آزاد کر کے اپنی بارگاہ مقدس کا پوری طرح گرفتار بنائے اور احسان کی حقیقت تک پہنچائے جس کی علامت از تعبیر اللہ کا ناک تراہ ہے [یعنی تو اللہ تعالیٰ کی عبادت اس طرح کرے گویا کہ تو اس کو دیکھ رہا ہے] تاکہ اُس (اللہ تعالیٰ شانہ کی معیت کا جو کہ احسان کی صفت والے بندوں کے ساتھ ہے جیسا کہ کلام مجید سے معلوم ہوتا ہے برتر راز) ظاہر ہو اور اسم سے مسیحی کی طرف دلالت کرے اور مشرع صدر کے ساتھ متصف کرے جو کہ اطمینان نفس اور سینہ میں ایک نور کے آنے کے ساتھ وابستہ ہے جس کی علامت دارالغرور (دنیا) سے الگ ہونا

لے غالباً آیات اللہ مع المتحیین (مرد ہے)۔ (ترجم)

اور دارالقرار (آخرت) کی طرف آمادہ ہونا ہے جیسا کہ وارد ہوا ہے۔

آپ کے مکتوب شریف نے جو کہ مطلوب بے مثال کی طلب و شوق کے رد کی خبر دینے والا تھا مشرف کیا (یہ) کس قدر نعمت ہے کہ گونا گوں تعلقات اولیاءِ اہل دنیا کی صحبت کے باوجود مطلوب حقیقی کا سودا دل کی گہرائی میں پیدا ہو جائے اور ہوسنت غیب (ذات حق تعالیٰ) کی خواہش جان کی پیشانی سے ظاہر ہو جائے درویشوں کی محبت اس کا اثر ہے اور ان کے ساتھ تیا زمندی اس پر واضح دلیل ہے، اس گروہ سے محبت کرنے والا اس گروہ کے ساتھ ہے اولیاء کا ہم نشین اُن میں سے ہے المرء مع من احب (آری اسی کے ساتھ ہے جس سے وہ محبت کرتا ہے) نبی کریم علیہ وعلی آلہ الصلوٰۃ والسلام کی حدیث ہے، حق سبحانہ سے اس طلب کی زیادتی کے لئے دعا کرتے رہیں اور اس خواہش و شوق کی تقویت طلب کریں تاکہ اس طلب میں یک رخ و یک جانب رہیں اور اس نفیس جوہر کو فانی آرزوؤں کے غبار سے بے نور و بے رونق نہ بنائیں اور آہ و زاری کے ساتھ اُس تعالیٰ شانہ کے کرم سے دعا کریں کہ (کسی) کامل کی صحبت میں پہنچائے تاکہ استعداد کا جوہر روشن ہو جائے اور انسانی کمال اس کی صحبت میں ظاہر ہو جائے اور ناقص کی صحبت کا گرفتار نہ بنائے کیونکہ ناقص (کے ذریعہ) سے کامل نہیں بنتا اور سالک کی استعداد ضائع ہو جاتی ہے۔ ص

از کوزہ ہماں بروں ترا و دکہ دروست [کوزہ (برتن) سے وہی چیز با شکیقتی ہے جو کاس میں ہے] طالبِ پیچارہ نابینا کی طرح ہوتا ہے مشکل ہے کہ وہ کامل و ناقص میں تمیز کرے اس جگہ فضل کی سبقت درکار ہے اور رحمت کی دستگیری ہونی چاہئے اور پس۔ اور اس بے پروبال عاجز سے حصولِ کمال کا سوال کرنا بے نوال و مفلس سائل سے سوال کرنے کی مانند ہے اگرچہ اس عالی مرتبہ گروہ کی محبت کی راہ سے ان اکابر کے کمال کے ساتھ کچھ ایمان حاصل کیا ہے اس لئے بعض طالبین نے جو کہ اس کے ساتھ نشست و برخاست کرتے ہیں محسنِ ظن کی وجہ سے بلکہ محض (اللہ تعالیٰ کے) فضل و کرم سے اس سرچشمہ سے کچھ شربت حاصل کیا ہے اور کرتے رہتے ہیں اور ایک جماعت کے رشتہ و ہدایت کا ذریعہ بنتے ہیں لیکن چونکہ یہ ناکارہ اس محبت میں ناقص ہے اس پر متفرع ہونے والے میں بھی (محبت) ناقص ہی ہونی چاہئے، البتہ چونکہ آپ نے ان بے سرو سامان فقرائے ساتھ کچھ محسنِ ظن پیدا کیا ہے اس لئے حدیثِ قدسی انا عند ظنِ عبدی بی [میں اپنے بندے کے گمان کے نزدیک ہوں] کے مصداق امید ہے کہ فضل و کرم سے اُس (محسنِ ظن) کے مطابق اُس طرف سے بھی معاملہ فرمائیں۔

۲۹۵

میں تو ان کے دہرا شکریہ ادا کرنا قبول آنکہ در ساختہ است قطرہ بارانی را

(جس را شد نے بارش کے قطرہ کو موتی بنا دیا ہے ہو سکتا ہو کہ وہ میرے آنسوؤں کو خوش قبول عطا فرمائے) والسلام علیکم وعلیٰ سائرہم اتبع الہدے والذم متابعتہ المصطفیٰ علیہ وعلیٰ آلہ الصلوٰۃ والتسلیمات والقیات والذکات العلی۔

مکتوبات

مولانا محمد صدیق کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ اصل کا معاملہ دراصل اولیٰ ہے اور جو کچھ اس خلاف ہے وہ ظلال سے ہے۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم میرے توفیق آتا رہی جناب مولانا محمد صدیق اس دور افتادہ کی طرف سے دعا و سلام عافیت انجام پڑھیں اور عبادات و اذکار کے معمولات پر محنت کرتے رہیں اور رات کی نماز (تہجد) اور صبح کی گریہ و زاری کو غنیمت شمار کریں اور اس معاملہ کے طالب رہیں جو کہ ادراک (پانے) کے حوصلہ سے باہر ہو اور وہ کسی عبارت سے تعبیر اور کسی اشارہ کے ساتھ اشارہ نہ کیا جاسکے اور وہ ہم کی رسانی کا میدان نہ ہو، جو معاملہ کہ اصل کے ساتھ وابستہ ہے وہ ایسا ہی ہے اور جو ایسا نہیں ہے وہ ظلال و اوصاف سے تعلق رکھتا ہے۔ سید الطائفہ (حضرت حمید بن قادی) قدس سرہ نے مرنے کے بعد خواب میں جو اپنے حال کی خبر دی ہے شاید (اس میں) اسی معاملہ کی طرف اشارہ کیا ہے جیسا کہ انھوں نے فرمایا عبارت ضائع ہو گئیں اور اشارات فنا ہو گئے اور ہم کو ان دور کعتوں کے سوا جو ہم نے رات کی گھسی میں پڑھی تھیں اور کسی چیز نے نفع نہیں دیا، اس لئے کہ عبارات و اشارات جو کہ ظلال و صفات کے ساتھ وابستہ ہیں اصل کے ظہور کے بعد ہباءً مَنفُوراً (ذرت برتر) ہو گئے اور فانی و باخیز بن گئے اور ان کا کوئی اثر نہ رہا اور چونکہ بندہ سے بندگی کے وظائف ادا کرنے کے سوا اور کوئی چیز اس بارگاہ عالی کے ساتھ مناسبت نہیں رکھتی خاص طور پر نماز کا ادا کرنا جو کہ مومن کی معراج اور تمام عبادات کی جامع ہے خاص کر وہ نماز جو کہ رات کی گھسی میں ادا ہو کہ وہ وقت زمانہ کی سب سے بزرگ ساعت ہے اور اس آسمان (آسمان دنیا) پر (حق تعالیٰ کے) نزول کا وقت ہے اس لئے فرمایا کہ ہم کو ان دو کعتوں کے سوا جو ہم نے رات کے خلا میں پڑھی تھیں اور کسی چیز نے نفع نہیں دیا۔

حضرت خواجہ نقشبند قدس سرہ نے فرمایا کہ میں سات سال تک مولانا عارف (الدیک کرانی قدس سرہ) کے ہمراہ اس دور دھوپ (کوش) میں رہا کہ اصل سے آگاہی حاصل کروں تین بار حجاز کے سفر پر گیا اگر میں وہاں مولانا (عارف) کی مثل یا مولانا کے کمالات کا ذرا سا بھی مظہر کسی کو پاتا تو ہرگز وہاں سے واپس نہ لوٹتا پس ہم جیسے ۲۹۶ ہجرت زدوں پر لازم ہے کہ اس طلب میں جان و دل کے ساتھ کوشش کریں اور جہاں کہیں سے اس نعمت کی بو باطن کے دماغ میں پہنچے اس کے پیچھے چلیں۔ والسلام اولاً و آخراً۔

مکتوب ۱۲۵

محمد عاشور بخاری کے نام اس بارے میں کہ کلمہ طیبہ توحید کے تمام سلوک کے خلاصہ کو شامل ہے اور مفید نصیحتوں کے بیان میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى: آپ کے گرامی نامہ نے خوش وقت کیا۔ حضرت حق جل و علا اسوا کی گرفتاری سے پوری طرح نجات دے اور درجات قرب میں ترقیات نصیب فرمائے اور کلمہ طیبہ کی برکات سے سیراب کرے۔ اہل اللہ کے نزدیک مستم ہے کہ باطن کو منور کرنے میں اس کلمہ مبارکہ سے زیادہ نفع دینے والی کوئی چیز نہیں ہے، صاحب استعداد سالک اس کلمہ کے پہلے جزو (لا الہ الا اللہ) کے ساتھ مطلوب حقیقی کے اسوا کی نفی کرتا ہے اور اس کے دوسرے جزو (الا اللہ) کے ساتھ معبود برحق کا اثبات کرتا ہے جو کہ تمام سلوک کا خلاصہ ہے۔

تا بجا روبر لا نہ رو بی راہ نرسی در سرائے الا اللہ

(جب تک تو لا کی جھاڑ سے راستہ کو صاف نہیں کرے گا اس وقت تک) الا اللہ کی سرائے میں نہیں پہنچے گا

آپ نے اخلاق پر مشتمل نصیحتیں طلب کی تھیں، میرے مخدوم اعلیٰ شریعی کتابیں اور نبی کریم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی حدیثیں اس امر کی کامل طور پر ضامن ہیں، شریعت منورہ کے مقتضا پر عمل کریں اور حضرت محمد مصطفیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی سنت کو تمام امور میں پیشوا بنائیں کیونکہ آخرت کی نجات اور قرب الہی جل شانہ کے درجات تک پہنچنا اس کے ساتھ وابستہ ہے اور اوقات کی آبادی میں پوری کوشش ملحوظ رکھنی چاہیے کیونکہ وقت نہایت قیمتی ہے لایعنی (فضول کاموں) میں صرف نہ بھجائے، اور مخلوق کے ساتھ میل جول بقدر ضرورت کرنا چاہیے کیونکہ لوگوں کے ساتھ قدر ضرورت سے زیادہ صحبت رکھنا اس راستہ میں مہلک دھندہ ہے اور راتوں کی شب بیداری اور صبح کے وقت کی گریہ و زاری کو غیبت شمار کرنا چاہیے اور فانی لذتوں میں مشغول ہونے سے پرہیز کرنا چاہیے کیونکہ (یہ) باطن کو گدلا اور بے رونق کرتا ہے اور تمام لوگوں کے ساتھ خدہ پیشانی اور کشادہ روی سمیٹنا چاہیے اور خوش السوئی کے ساتھ نیکی کا امر کرنے اور بُرائی سے روکنے میں دریغ نہیں کرنا چاہیے اور کھانے، سونے اور کلام کرنے میں اعتدال کا خیال رکھنا چاہیے۔

نہ چندان بخور کردہانت برآید نہ چندان کہ از ضعف جانت برآید

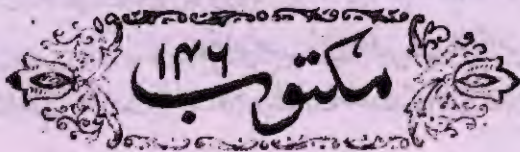
[نہ اتنا (زیادہ) کھا کہ تیرے منہ سے نکلنے لگے (اور) نہ اتنا کم کھا کہ کمزوری سے تیری جان نکل جائے]

حق جل و علا کی طلب میں مضطرب اور بے آرام رہنا چاہئے۔ ابو بکر طسانی (رحمہ اللہ) نے کہا ہے کہ تصوف اضطراب (کا نام) ہے، جب سکون آگیا تو تصوف نہیں رہا، محب کو محبوب کے بغیر چین نہیں ہے اور وہ ۲۹۷ ماسوا کے ساتھ کسی طرح انس و الفت اختیار نہیں کرتا (بزرگوں نے) کہا ہے کہ مرید کو اس صفت کے ساتھ ہونا چاہئے جیسا کہ کلام مجید میں مذکور ہے: حَتَّىٰ اِذَا ضَاعَتْ عَلَيْهِمُ الْاَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ وَضَاعَتْ عَلَيْهِمْ اَنْفُسُهُمْ ۖ اِذَا تَلَوُاْ اٰیٰتِ الْفُرْقٰنِ فَهُمْ لَا يَخْفَوْنَ ۚ (یہاں تک کہ جب زمین اپنی فراخی کے باوجود ان پر تنگ ہو گئی اور وہ خود اپنی جانوں کو تنگ آئے) اور جو ان کے دلوں کو غنیمت جانیں اور اس کی قوت کو مولا تعالیٰ کی طاعات میں صرف کریں، بڑھاپے کے وقت میں زندگی و فراغت کو فرض کرتے ہوئے معلوم ہے کہ کیا ہو سکتا ہے حدیث شریف نشأ فی جوارحہ اللہ (وہ جوان جس نے اللہ تعالیٰ کی عبادت میں نشو و نما پائی) آپ نے سنی ہوگی۔ اور بدعت کی صحبت سے دور رہنا اور بدعت کے کاموں سے الگ ہو جانا چاہئے کیونکہ نجات سنت (پر عمل کرنے) میں ہے اور حق سبحانہ سے ہمیشہ دعا کرنی چاہئے کہ (کسی) کامل کی صحبت میں پہنچائے تاکہ استعداد کا جوہر جلا (چمک) حاصل کرے اور انسانی کمال ظاہر ہو جائے اور ناقص کی صحبت کا گرفتار نہ بنائے کیونکہ ناقص (کی صحبت کے ذریعے) سے کامل نہیں بنتا اور سالک کی استعداد ضائع ہو جاتی ہے۔

آپ نے لکھا تھا کہ وحدت (توحید) کا عقیدہ اس قدر راسخ (بختم) ہو گیا ہے کہ دل ساعت بساعت فیض حقیقی کے سرایت کے مشاہیر و متأثر ہوتا ہے اور بعض امور کے سوا تمام امور میں پوری محبت اللہ تعالیٰ کے ساتھ رکھتا ہے الخ بہت بڑی نعمت ہے، اللہ تعالیٰ جل سلطانہ کا شکر بجالائیں اور اس دید کی زیادتی طلب کریں تاکہ سب جگہ اس کا جمال مطالعہ کریں اور سب کو اس کے کمال آئینے سمجھیں اور اپنی قدرت و قوت سے پوری طرح باہر ہو جائیں اور تمام امور اس کے سپرد رکھیں اور اپنے آپ سے خود روم اور اس کے ساتھ موجود ہیں اور اس کی ذات کو دریا و الورا تصور کریں جو واقعہ کہ آپ نے دیکھا اور لکھا تھا نہایت پسندیدہ اور واضح ہے اور کامل مناسبت کی خبر دیتا ہے، اللہ تعالیٰ باطنی امور کو قوت سے فعل میں لائے انتقریب عجیب (بیشک وہ قریب ہے اور دعا کو قبول کرنے والا ہے)۔

بس کم خود زیر کاں را بس است بانگ در کرم اگر در دہ کس است

[ابیں بس کرتا ہوں عقل مندوں کو یہی کافی ہے اگر گاؤں میں کوئی شخص بڑوں نے (مے خورے) کی آواز لگا دی ہے] والسلام علیکم۔

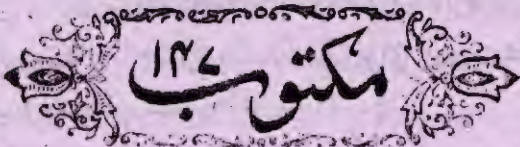


مولانا محمد صدیق کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ اللہ تعالیٰ جل شانہ کے جلال کے ظہور کو اس
سجائے کے جمال و انعام کی طرح ترقی و لذت کا سبب سمجھنا چاہیے۔

الحمد لله في السراء والضراء (خوشی ورنج دونوں حالتوں میں اللہ تعالیٰ کی حمد ہے) جو کچھ محبوب حقیقی
جل سلطانہ کی طرف سے آئے محب کی نظر میں بلکہ حقیقت میں خوبصورت و زیبا ہے، محب اس کے
رنج دینے سے (ایسی ہی) لذت حاصل کرتا ہے جیسی کہ اس کے انعام سے، ایک کو اس کے جمال کا ظہور
اور دوسرے کو اس کے جلال کا منظر دیکھتا ہے دونوں کو کمال کی صفت سمجھتا ہے اور صفت کو موصوف
کا زینہ بناتا ہے اور صفت سے موصوف کی طرف مائل ہوتا ہے۔ فرزندِ حکمرانِ گوشہ کے ولایت کر جانے
سے رضا و صبر اختیار کریں بلکہ محبوب حقیقی کا فعل ہونے کی وجہ سے اس سے لذت حاصل کریں اور فعل کو
فاعل تک پہنچنے کا زینہ بنائیں، پشیمانی پر شکن لانے اور بے صبری کرنے کی کیا گنجائش ہے جس طرح
بیٹے کے وجود سے فائدہ حاصل کرتے تھے اور اس کو حق جل و علا کی نعمت کا ظہور تصور کرتے تھے
اس کے جاتے رہنے سے بھی خوشوقت رہتا چاہئے اور اپنے حق میں صفاتِ جلالی کی تربیت جانیں اور
اپنی سعادت اس دردِ عالم میں سمجھیں جو مالک حقیقی جل سلطانہ کی رضامندی کا دریکہ ہے، اس چہان کی
مصیبتیں اگرچہ بظاہر زخم کو چھیل دینے والی ہیں لیکن باطن پر نظر کرتے ہوئے مہم و راحت ہیں اور
قرب و تفریات کا سبب ہیں کسی نے خوب کہا ہے دریاغی

بادر در بیاز چوں دولے تو منم در کس منکر کہ آشنائے تو منم
گر بر سر کوئے عشق من کشتہ شوی شکرانہ بدہ کہ خون بہائے تو منم

[چونکہ میں تیرا علاج ہوں تو درد کے ساتھ موافقت اختیار کرو تو کسی کو مت دیکھو کیونکہ میں تیرا آشنا ہوں، اگر تو میرے
عشق کے کوچے کے سرے پر مار ڈالا جائے تو شکرانہ ادا کر کہ تیرے خون کا بدلہ میں ہوں]



میر محمد رفائی کے نام تعمیر اوقات پر ترغیب اور مسلمانوں کی ضروریات پوری کرنے اور حسنِ خلق کے
فضائل کی احادیث کے بیان میں تحریر فرمایا۔

اللہ سبحانہ ہمیں اور آپ کو سید المرسلین حبیب رب العالمین علیہ وعلیٰ آلہ من الصلوٰت افضلہا
ومن التسلیمات اکملہا کی متابعت پر ثابت قدم رکھے۔ اے شفقت کے آثار والے! دنیوی زندگی نہایت

قلیل ہے اور ابھی وراثتی معاملات اس کے ساتھ وابستہ ہیں، سعادت مند وہ شخص ہے جو اس تھوڑی فرصت کو غنیمت جان کر اس میں آخرت کے کام بنائے اور طویل سفر کا توشہ ہمیا کرے اور چونکہ حق تعالیٰ نے آپ کو لوگوں کی ایک جماعت کی ضروریات کا مرجع بنایا ہے (اس لئے) اللہ تعالیٰ جل سلطانہ کا شکر بجا لا کر مخلوق خدا کی حاجات روائی میں اچھی طرح حکمرمت باندھیں اور اپنے مالک (اللہ تعالیٰ) کے بندوں اور بندوں کی خدمت گاری کو دنیا و آخرت کے درجہات حاصل کرنے کا وسیلہ تصور فرمائیں اور مخلوق کے ساتھ نیک سلوک و احسان کرنے اور ان کے ساتھ کشارہ دہنی و خوش خلقی سے پیش آنے اور ان کے معاملات میں نرمی و سہولت اختیار کرنے کو مولائے حقیقی جل سلطانہ کی رضا مندی کا دریچہ (کھڑکی) جانیں اور نجات کا سبب اور ترقی درجہات کا ذریعہ سمجھیں۔ حدیث شریف میں آیا ہے کہ مخلوق اللہ تعالیٰ کا کنبہ ہے پس ^{۲۹۹} اللہ تعالیٰ کے نزدیک سب سے محبوب وہ شخص ہے جو اس کے کنبہ کے ساتھ اچھا سلوک کرے۔ مسلمانوں کی ضروریات پوری کرنے، اُن کو خوش کنے، حُسن خلقی، نرمی کرنے، جہالت دینے اور بُرہ باری کی فضیلت کے بارے میں چند حدیثیں تحریر کرتا ہے، اچھی طرح غور فرمائیں اور اگر کسی حدیث کے معنی (سمجھنے) میں کوئی پوشیدگی رہ جائے تو کسی دیندار طالب علم سے اس کا حل طلب کریں۔

پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ مسلمان مسلمان کا (دینی) بھائی ہے وہ اس پر ظلم نہیں کرتا اور اس کو (کسی دشمن یا ہلاکت کے) سپرد نہیں کرتا اور جو شخص اپنے بھائی کی حاجت روائی میں رہتا ہے اللہ تعالیٰ اس کی حاجت روائی میں رہتا ہے اور جس شخص نے کسی مسلمان کا کوئی غم دور کیا اللہ تعالیٰ اس سے قیامت کے غموں میں سے کوئی غم دور کر دیگا اور جس شخص نے کسی مسلمان (کے بدن یا عیب) کی پردہ پوشی کی اللہ تعالیٰ قیامت کے روز اس کی پردہ پوشی فرمائے گا، اس کو بخاری و مسلم نے روایت کیا ہے۔ اور مسلم کی روایت میں ہے اور جب تک بندہ اپنے بھائی کی مدد کرنے میں رہے اللہ تعالیٰ اس بندہ کی مدد میں رہے گا۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ بیشک اللہ تعالیٰ کی کچھ مخلوق ہے جن کو لوگوں کی حاجات (پوری کرنے) کے لئے ہی پیدا کیا ہے، لوگ اپنی حاجات میں اُن کی طرف رجوع کرتے ہیں یہ لوگ اللہ تعالیٰ کے عذاب سے مامون ہیں، اس کو طبرانی نے روایت کیا ہے، اور نیز حدیث شریف میں آیا ہے کہ بیشک اللہ تعالیٰ کی کچھ قومیں (لوگ) ہیں جن کو اس نے بندوں کے قانڈوں کے لئے نعمتوں کے ساتھ مخصوص کیا ہے اور جب تک وہ ان نعمتوں کو (اللہ کے بندوں پر) خرچ کرتے رہیں گے اللہ تعالیٰ اُن کو ان نعمتوں میں برقرار رکھے گا لیکن جب وہ ان نعمتوں کو (خرچ کرنے سے) روک لیں گے تو اللہ تعالیٰ ان نعمتوں کو ان لوگوں سے چھین لے گا اور دوسروں کی طرف منتقل کر دے گا، اس کو ابن ابی الدنیا و طبرانی نے روایت

کیا ہے، اور نیز حدیث شریف میں ہے جو شخص اپنے بھائی کی حاجت پوری کرنے کیلئے (یعنی کوشش کی) تو یہ عمل اس کے لئے دس سال کے اعتکاف سے بہتر ہے اور (حالانکہ) جس شخص نے اللہ تعالیٰ کی خوشنودی حاصل کرنے کے لئے ایک دن کا اعتکاف کیا اللہ تعالیٰ اس کے اور دوزخ کے درمیان تین خندق کا فاصلہ کر دے گا ہر خندق دوسری خندق سے اتنے فاصلہ پر ہوگی جتنا کہ زمین کے ایک کنارے سے دوسرے کنارے تک (مشرق سے مغرب تک) فاصلہ ہے اس کو طہراتی اور حاکم نے روایت کیا اور کہا ہے کہ اس کی اسناد صحیح ہے اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ جس شخص نے اپنے (مسلمان) بھائی کی ضرورت (پوری کرنے) میں کوشش کی یہاں تک کہ اس کو اس کے لئے پورا کر دیا اللہ عزوجل اس کے لئے پچھتر ہزار فرشتوں کا سایہ کرے گا جو اس پر اگر وہ صبح کا وقت ہوگا تو شام تک اور شام کا وقت ہوگا تو صبح تک رحمت طلب کرتے اور اس کے لئے دعا کرتے رہیں گے اور وہ کوئی قدم نہیں اٹھائے گا مگر یہ کہ اللہ تعالیٰ اس کے ساتھ اس کا ایک گناہ مٹا دے گا اور اس کے ساتھ ایک درجہ بلند کر دے گا، اس کو ابن جان وغیرہ نے روایت کیا ہے۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ جس شخص نے اپنے کسی مسلمان بھائی کی حاجت (پوری کرنے) میں کوشش کی، اللہ تعالیٰ اس کے ہر قدم پر ستر نیکیاں لکھے گا اور اس کے ستر گناہ مٹا دے گا یہاں تک کہ جہاں سے وہ چلا تھا وہاں واپس آجائے پس اگر اس بھائی کی حاجت اس کے ہاتھ پر پوری ہوگئی تو وہ (کوشش کرنے والا شخص) اپنے گناہوں سے ایسا پاک ہو گیا جیسا کہ اس روز پاک ہوتا ہے جب اس کی ماں نے اس کو جانتا تھا اور اگر اس (کوشش) کے دوران ہلاک ہو گیا تو وہ جنت میں بغیر حساب داخل ہو جائے گا، اس کو ابن ابی الدنیاء نے روایت کیا ہے۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ جو شخص اپنے مسلمان بھائی کے لئے کسی نیک مقصد کو حاصل کرنے اور کسی تنگی کو آسان کرنے کے بارے میں کسی صاحب اقتدار کی طرف پہنچا تو اللہ تعالیٰ قیامت کے روز پہلے صراط سے گزرنے کے وقت اس کی مدد فرمائے گا ^{منہ} جبکہ لوگوں کے قدم اٹھ رہے ہوں گے اس کو طہراتی نے روایت کیا ہے۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ سب سے افضل عمل کسی مومن کو خوش کرنا ہے یعنی تو اس کی ستر پوشی کرے یا اس کی بھوک کو دور کرے یا اس کی حاجت پوری کرے اس کو طہراتی اور ابوالشخ نے روایت کیا ہے اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک فرائض (کی ادائیگی) کے بعد سب سے پسندیدہ عمل کسی مسلمان کو خوش کرنا ہے اس کو طہراتی نے روایت کیا ہے۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ جب کوئی آدمی کسی مومن کو خوش کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس خوشی سے ایک فرشتہ پیدا کرتا ہے جو کہ اللہ عزوجل کی عبادت کرتا اور اس کی توحید بیان کرتا ہے (یعنی لا الہ الا اللہ کہتا ہے) پس جب بندہ اپنی قبر میں (منقل) ہو جاتا ہے

تو وہ خوشی اس کے پاس آتی ہے اور کہتی ہے کیا تو مجھ کو نہیں پہچانتا تو وہ اس کو کہتا ہے کہ تو کون ہے
 میں وہ کہتی ہے کہ میں وہ خوشی ہوں کہ تو نے مجھے فلاں شخص پر داخل کیا تھا آج میں تیری رحمت کو
 اُس میں تبدیل کر دوں گی اور تجھ کو حجت (دلیل) کی تلقین کروں گی اور تجھ کو قول ثابت (کلمہ شہادت) پر ثبات
 رکھوں گی اور یوم قیامت کی حاضری کے مقامات میں تیرے ساتھ حاضر رہوں گی اور تیرے لئے تیرے
 رب کی طرف شفاعت کروں گی اور تجھ کو جنت میں تیری منزل دکھاؤں گی، اس کو ابن ابی الدنیا اور
 ابوالشخ نے روایت کیا ہے اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے اس چیز
 کے متعلق دریافت کیا گیا کہ جس کے ذریعہ اکثر لوگ جنت میں داخل ہوں گے تو آپ نے فرمایا (وہ چیز) اللہ تعالیٰ
 سے ڈرنا (تقویٰ) اور اچھے اخلاق ہیں۔ اور آپ سے اس چیز کے متعلق دریافت کیا گیا کہ جس کی وجہ سے اکثر
 لوگ دوزخ میں داخل ہوں گے تو آپ نے فرمایا وہ مہمہ اور شرمگاہ ہے، اس کو ترمذی، ابن حبان اور بیہقی نے
 روایت کیا۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ ایمان کے اعتبار سے سب سے کامل مومن وہ ہے جو اخلاق
 میں سب سے اچھا ہو اور اپنے اہل و عیال کے ساتھ سب سے زیادہ مہربان ہو، اس کو ترمذی و حاکم نے
 روایت کیا ہے۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ بیشک بندہ ضرور اپنے حُسنِ خلق کی وجہ سے آخرت کے
 بہت بڑے درجے اور بہت بلند منزل پر پہنچے گا اور بیشک یہ (اس کی) عبادت (کے ثواب) کو کئی لگا کر دینگا
 اور بیشک وہ ضرور اپنی بد اخلاقی کی وجہ سے جہنم میں سب سے نیچے کے درجے میں پہنچے گا، اس کو
 طبرانی نے روایت کیا ہے۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ کیا میں تم کو ایسی عبادت کی خبر نہ دوں جو کہ
 آسان ہو اور بدن پر ہلکی ہو، (وہ) خاموشی اور حُسنِ خلق ہے، اس کو ابن ابی الدنیا نے روایت کیا۔ اور
 نیز حدیث شریف میں ہے کہ ایک شخص نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں آپ کے چہرہ مبارک
 کی جانب سے آیا اور کہا یا رسول اللہ! کونسا عمل افضل ہے آپ نے فرمایا حُسنِ خلق، پھر وہ شخص آپ
 کی دائیں جانب سے آیا اور عرض کیا کونسا عمل افضل ہے، آپ نے فرمایا حُسنِ خلق، پھر وہ آپ کی بائیں
 جانب سے آیا اور عرض کیا یا رسول اللہ! کونسا عمل افضل ہے، آپ نے فرمایا حُسنِ خلق، پھر وہ شخص
 آپ کی پشت کی جانب سے آیا اور عرض کیا یا رسول اللہ! کونسا عمل افضل ہے، پس رسول اللہ صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم اس شخص کی طرف مڑے اور فرمایا تجھ کو کیا ہو گیا ہے کہ تو سمجھ نہیں رہا (وہ عمل) حُسنِ
 خلق (ہے اور وہ) یہ ہے کہ اگر تجھ سے ہو سکے تو غصہ نہ کیا کر، اس کو محمد بن نصر المروزی نے روایت کیا ہے۔
 اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ میں اس شخص کے لئے جنت کے احاطہ میں گھر دلانے کا ضامن ہوں جو
 جھگڑا کرتا ترک کر دے اگرچہ وہ حق پر ہی کیوں نہ ہو اور اس شخص کے لئے جنت کے وسط میں گھر دلانے کا

۳۱

ضامن ہوں جو جھوٹ بولنا ترک کر دے اگرچہ جھوٹ بولنا فحرج کے طور پر ہی ہو اور اس شخص کے لئے جنت کے اعلیٰ درجے میں گھر دلانے کا ضامن ہوں جو اپنے اخلاق کو اچھا بنائے، اس کو ابوداؤد ابن ماجہ اور ترمذی نے روایت کیا ہے، اور نیز حدیث قدسی میں آیا ہے بیشک یہ وہ دین ہے جس کو میں نے اپنے لئے پسند کیا ہے اور سخاوت و حسن خلق کے سوا اور کوئی چیز اس کے لئے متزاہد نہیں، پس جب تک تم اس (دین) پر قائم رہو ان دونوں اوصاف سے اس (دین) کا اکرام کرو، اس کو طہرائی اور بزرگساری روایت کیا۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے حسن خلق گناہوں کو اس طرح پگھلا (مٹا) دیتا ہے جس طرح کہ پانی برف کو پگھلاتا ہے اور برا اخلاقی عمل کو اس طرح فاسد کر دیتی ہے جس طرح کہ سرکہ شہد کو فاسد کر دیتا ہے، اس کو طہرائی نے روایت کیا ہے۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ بیشک اللہ تعالیٰ ترمی کرنے والا ہے اور تمام کاموں میں ترمی کرنے کو پسند کرتا ہے، اس کو بخاری و مسلم نے روایت کیا ہے۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ بیشک اللہ تعالیٰ ترمی کو پسند کرتا ہے اور اس سے راضی ہوتا ہے اور اس پر ایسی بد کرتا ہے جو وہ سختی پر نہیں کرتا، اگر طہرائی نے روایت کیا ہے۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ کیا میں تم کو اس شخص کے بارے میں خبر نہ دوں جو دوزخ کی آگ پر حرام کر دیا جاتا ہے یا (یوں فرمایا) جس پر دوزخ کی آگ حرام کر دی جاتی ہے (سنو) یہ ہر اس شخص پر حرام کر دی جاتی ہے جو آسانی، ترمی اور سہولت والا ہے، اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ ڈھیل دینا اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے اور جلدی کرنا شیطان کی طرف سے ہے اور اللہ تعالیٰ سے زیادہ عند قبول کرنے والا کوئی نہیں ہے اور اللہ تعالیٰ کے نزدیک حلم (برہباری) سے زیادہ پسندیدہ کوئی چیز نہیں ہے اس کو ابویعلیٰ نے روایت کیا ہے۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ بیشک بندہ حلم (برہباری) کے ذریعہ صائم و قائم (دن کو روزہ رکھنے اور رات کو نماز پڑھنے والے) کا درجہ پالیتا ہے اس کو ابن جان نے روایت کیا ہے۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ جس شخص کو غصہ آیا پھر اس نے اس کو ضبط کیا تو اللہ تعالیٰ اس سے ضرور محبت کرے گا اس کو اصفہانی نے روایت کیا۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ کیا تم کو اُس چیز کی خبر نہ دوں جس کے باعث اللہ تعالیٰ (جنت میں) مکان کو اونچا کرتا ہے اور جس کی وجہ سے درجات کو بلند کرتا ہے، صحابہ کرام (رضی اللہ عنہم) نے عرض کیا ہاں یا رسول اللہ (ص) (ضرور اُشارہ فرمائیے) آپ نے فرمایا (وہ یہ ہے کہ) جو شخص تجھ سے جہالت (کا برتاؤ) کرے تو اس سے بُر باری کرے اور جو شخص تجھ پر ظلم کرے تو اس کو معاف کر دے اور جو شخص تجھ کو محروم کرے تو اس کو عطا کرے اور جو تجھ سے قطع تعلق کرے تو اس سے میل جول کرے، اس کو طہرائی و بزرگساری نے روایت کیا اور نیز حدیث شریف میں ہے کسی کو پچھاڑ دینے سے طاقتور نہیں ہوتا، حقیقت طاقتور وہ ہے جو غصہ کے وقت اپنے آپ پر قابو رکھے

اس کو بخاری و مسلم نے روایت کیا ہے۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ بیشک یہ بھی ایک قسم کا صدقہ (نیکی) ہے کہ تو کشادہ روئی کے ساتھ لوگوں کو سلام کرے، اس کو ابن ابی الدنیائے نے روایت کیا ہے، اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ اپنے مسلمان بھائی کے سامنے تیرا قسم کرنا تیرے لئے صدقہ (نیکی) ہے اور تیرا امر بالمعروف و نہی عن المنکر کرنا صدقہ ہے اور راستہ بھٹکنے کی زمین (جگہ) میں تیرا کسی کو راستہ بتانا تیرے لئے صدقہ ہے اور تیرا راستے سے پھریا کاٹنا یا ہٹری ہٹا کر تیرے لئے صدقہ ہے اور تیرا اپنے ڈول میں سے اپنے بھائی کے ڈول میں پانی ڈال دینا تیرے لئے صدقہ ہے، اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ بیشک جنت میں ایک ایسا بالاخانہ ہوگا جس کے باہر کا حصہ اس کے اندر سے اور اندر کا حصہ اس کے باہر سے (شفاف ہونے کی وجہ سے) نظر آئے گا تو ابوالک اشعری نے عرض کیا یا رسول اللہ وہ (بالاخانہ) کس کے لئے ہوگا؟ آپ نے فرمایا اس شخص کے لئے ہوگا جس نے اچھا کلام کیا اور (لوگوں کو) کھانا کھلایا اور رات کو جب لوگ سو رہے ہوں وہ نماز کے لئے کھڑا ہوا، اس کو طبرانی و حاکم نے روایت کیا ہے۔

یہ حدیثیں کتاب ترغیب و ترہیب سے لی گئی ہیں جو کہ علم حدیث کی معتبر کتابوں میں سے ہیں، اللہ تعالیٰ ان احادیث کے منشاء پر عمل عطا فرمائے، اپنے حال کے صفحہ کو ان احادیث کے مضمون کے ساتھ موازنہ کریں جو کچھ حال کے موافق معلوم ہو اس پر اللہ تعالیٰ جل سلطانہ کا شکر بجالانا چاہئے اور جو کچھ ایسا نہ ہو تو حق سبحانہ سے عاجزی و اداری کے ساتھ اپنا حال ان (احادیث) کے موافق ہونے کی دعا کرنی چاہئے۔ اگر کسی کو ان پر عمل کرنے کی توفیق سر دست حاصل نہ ہو تو بہر حال اپنی کوتاہی کا اعتراف تو اس کو حاصل ہونا ہی چاہئے، اور یہ (اعتراف) بھی ایک نعمت ہے، اللہ تعالیٰ اس بات سے اپنی پناہ میں رکھے کہ کسی کو عمل کی توفیق بھی حاصل نہ ہو اور اپنے آپ کو قصور وار بھی نہ بن جائے کیونکہ ایسے شخص کو اسلام سے بہت کم حصہ حاصل ہے۔

ہر کس کہ بیافت دولت یافت عظیم
و ان کس کہ تیافت در دنیا یافت پس آ

[جس شخص نے پایا اس نے ایک بڑی دولت پائی اور جس شخص نے نہیں پایا اس کو نہ پانے کا درد ہی کافی ہے]

مکتوب ۱۴۸

ارشاد پناہ میر محمد نعلان کی خدمت میں اس بارے میں تحریر فرمایا کہ بُرائی و شرارت حسن جمال کے آئینے ہیں۔

اللہ تعالیٰ (آپ کی ذات باریکات کو) اپنے (الطاف میں شامل رکھ کر ارشاد کی مسند پر رونق افروز رکھے: ظہر الفساد فی البذر و البخیر بما کسبت ایدی الناس) (لوگوں کی شامت اعمال کی وجہ سے)

خشکی اور سندیں فساد پھیل گیا۔ دوسرا سال ہے کہ ہماری شامت اعمال سے مخلوق قحط کی آزمائش میں گرفتار ہے، لوگ استسقاء (بارش طلب کرنے کی نماز و دعا) کے لئے (شہر سے باہر) نکلے تھے اور یہ ناکارہ (ہیں) بھی اُن میں شامل تھا اس قدر گناہوں کا بوجھ ہوتے ہوئے یقین کے ساتھ تصور کرتا تھا کہ اس بلا (قحط) کا نازل ہونا اس کے برے اعمال کا نتیجہ ہے، لوگ اس کے (میرے) وجود سے برکت تلاش کرتے تھے اور اس کو سختی کے دور ہونے کی طلب کا وسیلہ بناتے تھے اور حقیقت حال سے واقف نہیں تھے اور حکام کے ظلم کی شکایت کرتے تھے اور وہ چونکہ اس ظلم کو اپنے اعمال کی طرف منسوب کرتا تھا (اس لئے) اس کے بالمقابل اُس (اعمال حکام) کو **هَبَاءٌ مِّنْ شَرِّ اَیْکُمْ** ہوا اگر وہ غبارِ خیال کرتا تھا۔

میرے محذوم! ان تمام تقصیرات کے باوجود عزتوں اور دوستوں سے امید رکھتا ہے کہ اس کے حال پر کچھ رحم کریں گے اور (اللہ تعالیٰ سے) اس کی لغزشوں کی معافی طلب کریں گے اور اس کے گناہوں کی کثرت کی وجہ سے اس کو دعا ہی محروم نہیں کریں گے، اگرچہ گنہگار ہے لیکن (اللہ تعالیٰ کی) رحمت کا امیدوار ہے ارحم الراحمین (اللہ تعالیٰ) بھی (رحمت کے) امیدوار گنہگاروں کے حال پر رحمت کی نظر رکھتا ہے، کل (قیامت کے روز) شفاعت بھی گنہگاروں ہی کو نصیب ہوگی جیسا کہ حدیثوں میں آیا ہے۔ روایت کرتے ہیں کہ قیامت کے روز حضرت یحییٰ بن زکریا علی نبینا وعلیہا الصلوٰۃ والسلام کو لائیں گے اور ان کے دیوان (نامہ اعمال) میں کوئی گناہ (درج) نہیں ہوگا اس کو گنہگاروں کے دیوان (نامہ اعمال) میں رکھیں گے یہاں تک کہ اُن سے حساب لیا جائے گا مغفرت کی صفت گنہگاروں کے لئے ہے اور ستاری (پردہ پوشی کی صفت) گناہوں کو عیبوں کو چھپاتی ہے اور عفو (معاف کرنے کی صفت) تقصیرات کو ڈھونڈھتی ہے، خیریت (نیک) کے ظہور کے لئے شریعت (برائی) ہوئی چاہئے اور خداوندی کے لئے بندگی درکار ہے۔

منہم کاستاد را استاد کردم غلامم خواجہ را آزاد کردم
[میں ہی ہوں کہ جس نے استاد کو استاد کر دیا، میں وہ غلام ہوں کہ جس نے خواجہ مالک کو آزاد کر دیا]

پس بُرائی اور نقص و شر کی وجہ سے بقدر زیادہ ہوں گی حسن و کمال و خیر کی نمائش و ظہور اسی قدر زیادہ ہوگا۔ سبحان اللہ! بُرائی اور نقص نے اس جگہ حسن و کمال کے معنی پیدا کر لئے، عداوتِ مقیدہ شرارت کے باوجود چونکہ عارضی خیریت (بھلائی) کے وجہ سے رکھتے ہیں (اس لئے) یہاں سما و صفات کے آئینہ دار ہو گئے اعداء مطلق جو کہ بھلائی کی کوئی وجہ (صورت) نہیں رکھتا (اس لئے) وہ شرمض ہے وہ وجود صرف تعالیٰ کے ساتھ تقابل (آئنا سامنا) رکھتا ہے اور اس مرتبہ مقدس کی آئینہ داری کے ساتھ قائم ہے۔
غلام خویش تنم خواند لالہ رخسارے سیاہ روئی من کرد عاقبت کارے

[ایک لالہ رخسار (محبوب) نے مجھ کو اپنا غلام کہا آخر کار میری سیاہ رُئی کچھ کام آئی گئی۔] طویل زمانوں کے بعد ہزاروں عارفوں میں سے کوئی ایک اس کمال کے حصول کے ساتھ متاثر ہوتا ہے اور عدم صرف کی طرف نزول فرماتا ہے اور اسما و صفات سے خالی محض حضرت ذات تعالیٰ کا مظہر بنتا ہے اور اس کی ہدایت کا نور عرش سے فرشتہ تک چھا جاتا ہے اسی لڑکھانہ کی پستی اس کی سر بلندی کا سبب ہو گئی اور خاک کیوں (انسانوں) میں سے خاص حضرات کو قدسیوں (فرشتوں) پر فضیلت دیدی۔ بات دوسری جگہ چلی گئی، مقصود یہ ہے کہ اس ناکارہ کو مقبول اوقات میں دعا کے ساتھ یاد رکھیں اور اس کی لغزشوں کی معافی طلب کریں۔

مکتوب ۱۲۹

مولانا محمد صدیق کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ حزن اس دار دنیا کے لئے لازمی ہے اور یہ نسبت اگر ظاہر سے چھپ جائے اور باطن پر جلوہ گر ہو تو مضرت نہیں ہے۔

الحمد لله وسلام علی عباده الذین اصطفیٰ، برادر عزیز مولانا محمد صدیق کے مکتوبات شریفہ نے پہنچ کر خوشوقت اور مسرور کیا، اللہ سبحانہ آپ کی ترقی و شوق کو زیادہ کرے، شکر و شکایت کے بارے میں جو کچھ آپ لکھتے ہیں وہ واضح ہو جاتا ہے۔ میرے مخدوم دنیا جہاں کی کا کھرے ملاقات (دیوار) کا مقام آگے آنے والا ہے، اے کریم من کَانَ یَرْجُوَ الْإِقَاءَ اللَّهِ فَإِنَّ أَجَلَ اللَّهِ لَآتٍ (جو شخص اللہ تعالیٰ سے ملنے کی امید رکھتا ہو تو بلاشبہ اللہ تعالیٰ کی مقرر کی ہوئی ساعت ضرور آنے والی ہے) اس معنی کا پتہ دینے والی ہے پس اُس (اللہ تعالیٰ) کا طالب اس عالم میں سوائے اس کے کہ سوز و گداز کے ساتھ موافقت کرے اور حزن و فکر کے ساتھ موصوف رہے اور کچھ چارہ نہیں رکھتا۔ جب حبیب خدا علیہ السلام افضل الصلوات والتسلیمات کی صفت دائمی حزن اور متواتر فکر ہو تو دوسروں کو کیا حاصل ہوگا زیادہ سے زیادہ یہ کہ طالب کی تسلی کے لئے بعض وعدہ کئے ہوئے امور کا کچھ نمونہ اس کے باطن پر جلوہ گر کرتے ہیں۔ رع بلا بودے اگر ایں ہم بودے [اگر یہ بھی نہ ہوتا تو مصیبت ہوتی]

آپ نے جہان (نئی کیفیات) کے گم کرنے سے رنج و اہم کا اظہار کرتے ہیں، کوئی ڈر نہیں ہے، اگر ظاہر سے پوشیدہ ہو گیا ہے تو باطن پر جلوہ گر ہے، نفحات میں منقول ہے کہ ایک درویش نے ابو محمد جریریؒ سے کہا کہ میں اُس کی بساط پر تھا بساط کا ایک دروازہ مجھ پر کھول دیا گیا میں اپنے مقام سے پھسلا اور اس سے محروم ہو گیا، (اب) میں اپنے گم کردہ (مقام) کا راستہ کس طرح پاؤں آپ مجھے اس راستہ کی

رہنمائی کیجئے جو اس (مقام) تک پہنچا دے، ابو محمد روئے اور کہا کہ اے بھائی! سب اس درد میں گرفتار
اور اس دارغ میں مبتلا ہیں لیکن میں تیرے سامنے چند شعر پڑھتا ہوں جو اس گروہ کے کسی بزرگ نے کہے ہیں۔

تَفْعٌ بِالْإِثْمِ يَارْفَهْنَ ۚ أَتَأْتُهُمْ
تَبْكِي الْأَجْبَتَ حَسْرَةً وَتَشْوَقًا
كَمْ قَدْ وَقَعَتْ بِهَا أَسْأَلُ مُحَمَّدًا
عَنْ أَهْلِهَا أَوْ صَادِقًا أَوْ مُشْفِقًا
فَأَجَابَنِي دَاعِي الْهَوَىٰ فِي رَسْمِهَا
فَارَقَتْ مَنْ تَهْوَى فَعَزَّ الْمَلْتَقَىٰ

تَعْرِفَ

[تو ان گھروں کے پاس ٹھہر کر یہ ان کے آٹا میں (جس کے لئے) اجاب حسرت و شوق میں روئے ہیں اور میں ان گھروں
کے پاس کتنا ہی عرصہ ٹھہرا تا کہ کسی بخیر صادق یا مشفق سے ان گھروں کے مالکوں کے بارے میں دریافت کروں
پس محبت کی دعوت دینے والے اس کے آثار و نشانات کے بارے میں مجھ کو جواب دیا کہ جس سے تو محبت کرتا تھا تو اس سے جدا ہو گیا
اب تو اس مقام سے جا ملا جو نادر ہے یعنی مقام اسماء و صفات سے گزر کر مقام ذات تک پہنچ گیا جہاں پہنچنا نادر ہے۔]

مکتوب ۱۵

شیخ محمد شریف کابلی کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ اس راہ میں فنا پہلا قدم ہے
الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى: میرے برادر گرامی مولانا محمد شریف اس ناکارہ کو
صنائے غیر سے فراموش نہ کریں اور سنت نبوی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام پر قائم رہیں اور ہستی مہیوم
سے پوری طرح خالی ہو کر وہی وجود کے ساتھ متحقق ہو جائیں اور نیستی کے جال سے ہستی کا شکار کریں
اور ہستی اور اس کے توابع کا ظہور کامل نیستی کے بغیر نہیں ہے اور محبوب کے اخلاق کے ساتھ متخلق ہونا
تعلقات سے فنا حاصل کئے بغیر ممکن نہیں ہے، اس کے اوپر اور دوسرے کمالات بہت ہیں لیکن وہ سب
اس فنا کے ساتھ مشروط ہیں۔

بیچ کس راتا نہ گردد اوفتا نیست رہ در بارگاہ کبریا

[جب تک کوئی شخص فنا نہ ہو جائے اس کے لئے بارگاہِ الہی میں باریابی نہیں ہے]

پس فنا اس راستہ میں پہلا قدم ہے۔

ومن بعد هذا ماتدق صفاته وما كتمه اخطا لدیه واجمل

[اور اس کے بعد وہ مقام ہے کہ جس کی صفات کا بیان بہت مشکل ہے اور وہ مقام ہے جس کا چھپانا اس کے
تذریک زیادہ مناسب اور بہتر ہے۔]

مکتوب ۱۵۱

لانا نعمت اللہ کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ نسبت باطن جس قدر خوی ہوتی جاتی ہے احکام شرعی کے ساتھ آراستگی اسی قدر زیادہ ہوتی جاتی ہے۔

برادر مولا نانا نعمت اللہ کے خطوط نے موصول ہو کر خوشوقت کیا، جمعیت واستقامت کے ساتھ رہیں فان الاستقامۃ فوق الکرامۃ [پس بیشک استقامت کرامت سے اوپر (افضل) ہے] اور مومن ہستی سے نکل کر دائمی نیستی کے ساتھ موصوف ہو جائیں تاکہ مطلوب حقیقی کی ہستی جلوہ فرمائے اور مالک کو اپنے آپ سے لپی کر (وارفتہ کر کے) خود اپنی ذات کے ساتھ حاضر ہو جائے، یعنی ذوقی اور وجدانی ہیں کہنے اور لکھنے میں اچھی طرح نہیں آتے اور نظر و فکر سے یہ معاصر نہیں ہوتا کہ احکام شرعیہ کا مکلف ہونے کے باوجود نہ ہونا کس معنی سے ہے اور ہونا اور نہ ہونا ایک وقت میں کس طرح ہو گا۔ عرف ربی بجمع الاضداد [میں نے اپنے رب کو اضداد کے جمع کر دینے سے پہچانا]۔ ایک بزرگ نے کہا ہے کہ ہر چیز میں رحمت ہے سوائے عشق کے کہ اس میں رحمت نہیں ہے، مارتے ہیں اور مرے ہوئے سے خوبہا طلب کرتے ہیں یعنی گم شدہ سے احکام بندگی معاف نہیں کرتے عجب معاملہ ہے کہ جس قدر یہ نسبت عارف پر غالب آتی ہے اس کے احکام شرعیہ کے ساتھ آراستہ ہونے میں زیادتی کا سبب بن جاتی ہے اس لئے کہ نفس امارہ جو کہ ذاتی طور پر احکام شرعیہ کا منکر ہے (اس وقت) مطیع ہو جاتا ہے اور (احکام شرعیہ کے ساتھ) آراستگی کا کمال (نفس کے) مطمئن ہو جانے سے (وابستہ) ہے اور شریعت (کے کاموں) میں سستی کرنے والا شخص جو اس نعمت کا دعویٰ کرتا ہے وہ نسبت کی حقیقت سے بے بہرہ ہے، پوست کے ساتھ (رہ کر) مغز سے عاجز رہ گیا ہے کیونکہ اس نسبت کا کمال اطمینان تک پہنچا تا ہے اور اطمینان کی علامت نازل شدہ احکام کا کامل اتباع ہے اور جب یہ نہیں تو وہ بھی نہیں ہے۔ اللہ سبحانہ ہمیں اور آپ کو صاحب شریعت علیہ وآلہ الصلوٰات والتسلیمات والنجیۃ کی کامل متابعت پر ثابت قدم رکھے۔

مکتوب ۱۵۲

فتح خاں شیرپوری کے نام اس شبہ کے حل میں تحریر فرمایا جو انھوں نے حضرت خواجہ بزرگ

(خواجہ بہاؤ الدین نقشبند) قدس سرہ کے کلام بظاہر کیا تھا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم: آپ نے پوچھا تھا کہ حضرت خواجہ بہاؤ الدین قدس سرہ نے فرمایا ہے کہ ہمارا روزہ ماسوا کی نفی ہے، پس معلوم ہوتا ہے کہ ماسوا ہے، وہ کیلے، وہ حقیقت میں وجود رکھتا ہے یا نہیں؟ اگر حقیقت میں وجود رکھتا ہے تو ہمارے نفی کرنے سے اس کی نفی نہیں ہوگی اور اگر حقیقت میں وجود نہیں رکھتا تو نفی کرنے کی کیا ضرورت ہے۔ جواب: حضرت خواجہ قدس سرہ سبحانہ سرہ الاقدس کی نفی ماسوا سے مراد اللہ اعلم بالصواب ماسوا کے تعلق اور اس کے مقصود ہونے کی نفی ہے بلکہ ماسوا کے شہود و شعور کی نفی ہے جو کہ فنا کا حاصل اور توحید شہودی ہے جو کہ اس راہ کے لئے شرط ہے ماسوا حقیقت میں موجود ہو یا نہ ہو، توحید و جوری کچھ درکار نہیں ہے ماسوا کے وجود کی نفی کی جائے، جو چیز ضروری اور قرب کے منازل تک پہنچنا جس پر موقوف ہے وہ توحید شہودی ہے چاہے کہ سالک کی بصیرت (باطن) کی آنکھ میں ماسوا کی کا کوئی نام و نشان نہ رہے اور ماسوا سے اس کا علمی و حسی تعلق ٹوٹ جاے تاکہ قدیم ذات کے انوار کے ظہور کی قابلیت پیدا کرے اور بارگاہ قدس کی طرف کوئی راستہ پالے اور اس کے سوا سب کچھ بیکار ہے۔ یہ بات مسلم ہے کہ جب تک درہائی مائل نہیں کرے گا نہیں پائے گا۔ ہم کو اشیاء کے وجود کی نفی سے کچھ سروکار نہیں ہے باطنی مرض جو کہ وصول (الی اللہ) کا مانع ہے (اس کا علاج ہمارے نزدیک سب سے اہم کام ہے اور وہ (باطنی مرض) اشیاء کے ساتھ تعلق و گرفتاری اور ماسوا کا شہود و شعور ہے کیونکہ ولایت کے طریق پر کوئی (ہادث) علوم معرفت الہی جل سلطانہ کے ساتھ جمع نہیں ہوتے اور کثرت کا شہود و وحدت کے شہود کے ساتھ یکجا نہیں ہوتا (اس لئے) سالک کے لئے ضروری ہے کہ لاکھ کے ساتھ ان امور کی نفی کرے تاکہ ماسوا کا نسیان ہو جائے اور قضا ظاہر ہو جائے۔

تا بجا رو بہ لا ترو بی راہ نرسی در سرائے اکلا اللہ

[تو جب تک لا کی جھاڑو سے راستہ صاف نہیں کر لیا کہ لا اللہ کے محل میں نہیں پہنچے گا]

آپ نے لکھا تھا کہ اگر کہا جائے کہ (ماسوا) حقیقت میں وجود مجازی کسوا وجود نہیں رکھتا (تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہی وجود مجازی اس کے اپنے مرتبہ میں ہے یا نہیں ہے، اگر ہے تو ہمارے نفی کرنے کا کیا فائدہ اور اگر نہیں ہے تو (بھی) اس کی نفی کرنے سے کچھ فائدہ نہیں ہے۔ (اس کے جواب میں) ہم کہتے ہیں وجود مجازی چونکہ ذہنوں میں وجود حقیقی کے عنوان کے ساتھ لایا ہو گیا ہے (اس لئے) سالک اس (وجود مجازی) کے اس عنوان کی نفی کرتا ہے کہ وہ حقیقی ہے تاکہ مجاز حقیقت کے عنوان کے ساتھ ظاہر ہو جائے اور وجود حقیقی جل و علا کے ساتھ مشارکت پیدا نہ ہو جائے اور سالک کے لئے سدا رہا نہ ہو جائے المجاز یعنی

(مجاز کی نفی کی جاتی ہے) آپ نے سنا ہوگا ہوگا۔ آپ نے لکھا تھا اگر کہا جائے کہ وجودِ مہوم کے سوا اصلاً کچھ نہیں ہے (تو جواب یہ ہے کہ جب اصلاً کچھ نہیں ہے تو وہم و مہوم کہاں سے ہوگا۔ اس کے جواب میں) ہم کہتے ہیں کہ مرتبہ وہم جو کہ تودبے پور سے عبارت ہے اللہ تعالیٰ کے علم میں کائن (موجود) وثابت ہے۔ جائز ہے کہ حق سبحانہ عالم کو اس مرتبہ میں جو کہ اس تعالیٰ شانہ کے علم میں ہو وجود (مہوم) کے ساتھ پیدا فرمائے اور خارج میں بالکل نہ ہو، اس معنی کی تحقیق ان نبردگوں کی کتابوں میں مذکور ہے۔ آپ نے لکھا تھا اگر وجود ظنی کہا جائے تو جواب یہ ہے کہ ایک وجہ سے ہوگا اور ایک وجہ سے نہیں ہوگا اور یہ نفی اس وجہ میں ہے جو کہ نیستِ ہست نام ہے (یعنی بظاہر ہست ہے اور حقیقت میں نیست ہے) لہذا نفی کی نفی کرنا بے فائدہ ہے۔ (اس کے جواب میں) ہم کہتے ہیں کہ چونکہ سالک نے نیستِ ہست نام (عدم وجود ناما) کو ہستِ حقیقی کے عنوان کے ساتھ تصور کیا ہے اور اس بے بنیاد پر طویل بنیاد رکھی ہے (اس لئے) اس کے اس عنوان کی نفی کرنا ہے کہ وہ حقیقت میں ہست ہے تاکہ ذوق و حال کی رو سے اس کی ذاتی نیستی ظاہر ہو جائے اور ہستِ حقیقی (کی بلندی) پر چڑھنے کے لئے زینہ ہو جائے اور ظل سے اصل کی طرف کوئی شاہراہ کھل جائے۔

مکتوب ۱۵۳

حاجی حسین کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ فتاویٰ سے مقصود ماسوی کی گرفتاری کا زائل ہونا اور خالص بندگی ہے نہ کہ کوئی اور بات۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم جناب حاجی حرمین شریفین اس دور افتادہ دوست سے سلام عافیت انجام پڑھیں، مکتوب شریف موصول ہو کر مسرت کا سبب ہوا، پسندیدہ احوال اور سنجیدہ ادواق و عواجید (کیفیات) کے مطالعہ نے خوشی پر خوشی بخشی، اللہ تعالیٰ بے اندازہ ترقیات عطا فرمائے اور تازہ علوم و کیفیات بخشے۔ میرے محذوم: چونکہ یہ دنیا عمل کرنے کی جگہ ہے اور کھیتی اور کام کرنے کا مقام ہے عمل کی کثرت میں پوری پوری کوشش کرنی چاہئے اور اس کی کمیت و کیفیت (مقدار و صفت) کی زیادتی میں کوشش کرتے رہنا چاہئے۔ فتاویٰ سے مقصود حق سبحانہ کے ماسوا کی گرفتاری کا زائل ہونا ہے جو کہ معبودِ حقیقی کی مقدس بارگاہ کی طرف دائمی توجہ کی مانع ہے اور اعمال و طاعات میں آسانی حاصل ہونا اور شرک و خفی کی باریکیوں سے عبادات کا پاک (خالص) ہونا ہے، فتا کے حصول اور عدم ہونے کی دیر سے بدو غائب

اور معدوم مطلق نہیں ہو جاتا اور بندگی کے حلقہ سے سر باہر نہیں نکالتا (ترک نہیں کرتا) اور جانب بقاء میں بھی (بندہ) حق جل و علا کے ساتھ حقیقت میں ایک اور متحد نہیں ہو جاتا، مقصود بندگی کی صفائی (خالص ہونا) اور معاملہ میں اُس (اللہ) سبحانہ کے ساتھ اچھا ہونا ہے، یہ معنی فتاویں (تو) ظاہر ہے اور بقا میں بھی چونکہ اتحاد کی دید (متحد دیکھنا) ہے پس انا عند ظن عبدی بنی [میں اپنے بندہ کے گمان کے نزدیک ہوں] کے مقصد کے مطابق گویا کہ حضرت معبود تعالیٰ یہ لباس پہن کر عبادت میں آگیا ہے اور یہ مسلم ہے کہ جو کچھ اس مقدس بارگاہ کے ساتھ منسوب ہے کامل ترین و مکمل ترین ہے، لا احصی ثناء علیک انت کما اثنت علی نفسک [میں تیری ثنا پوری طرح ادا نہیں کر سکتا تو ایسا ہے جیسا کہ تو نے خود اپنی ثنا کی ہے] پس جو عبادت کے بقا کے وقت میں ہوگی وہ کامل ترین و مکمل ترین ہوگی۔

مکتوب ۱۵۴

میرزا عبید اللہ کے نام اُن کے احوال کی شرح میں تحریر فرمایا جو کہ اُن کے عربیہ میں درج تھے۔

الحمد لله وسلام علی عبادہ الذین اصطفوا جو مکتوب گرامی آپ نے شیخ تورالدین درویش کے ہمراہ ارسال کیا تھا پہنچا اس کے مطالعہ سے لطف اندوز ہوا۔ آپ نے لکھا تھا کہ "ان دنوں میں نماز ادا کرنے کے دوران ایک ایسی حالت پیش آتی ہے جو کہ اس سے قبل نہیں تھی ایسا ظاہر ہوتا ہے کہ جسم حرکت میں دوسرے جسم کے تابع ہے جیسا کہ کپڑا بدن کے تابع ہے اور یہ حالت ہرگز نظر سے پوشیدہ نہیں ہوتی اور بعض اوقات نماز سے باہر (بھی) حرکت و سکون میں یہی حالت (ہوتی) ہے" میرے مخدوم! یہ حالت نہایت اعلیٰ ہے جس طرح کہ نماز کو غیر نماز پر فوقیت ہے (اسی طرح) نماز کی حالت کو بھی بغیر نماز کی حالت پر فوقیت ہے اور یہ دوسرا جسم متبوع جو کہ آپ نے لکھا ہے ممکن ہے کہ وجود محبوب کی مثالی صورت ہو جو کہ ولادت ثانیہ کے ساتھ وابستہ ہے کہ اس اسم کے ساتھ جو کہ اس سالک کا مبرا تعین ہے فنا و بقا ثابت ہونے کے بعد وہ وجود حاصل ہوا ہے اور عارف کا "ظن بن گیا ہے اور اس کے عالم خلق و امر کے لطائف عشرہ (باطن) کی پابست ظاہر کھلائے ہیں اور یہ ظاہر و باطن اس ظاہر و باطن کے ماسوا ہے جو کہ قوم میں متعارف ہے کہ یہ لوگ عالم خلق کو ظاہر کہتے ہیں اور عالم امر کو باطن کا نام دیتے ہیں اور یہ کہ وہ کہتے ہیں کہ عارف ظاہر میں خلق کے ساتھ اور باطن میں حق جل و علا کے ساتھ ہے۔"

از یروں در میانِ بازارم وز درون خلوتے ست بایارم

[میں ظاہر میں بازار کے درمیان ہوں اور باطن میں اپنے یار کے ساتھ غارت میں ہوں] اس سے مراد متعارف (مشہور) ظاہر و باطن ہے اور تصفیہ باطن اسی معنی سے کہتے ہیں کہ چونکہ تصفیہ باطن پہلے معنی کے لحاظ سے کوئی حقیقت نہیں رکھتا اور مطلوب کے ساتھ اس کی نگرانی و توجہ صورت پذیر نہیں ہوتی اس لئے کہ توجہ و نگرانی (ایک دوسرے سے) علیحدہ و جدا ہونے کی خبر دیتی ہے اور یہ باطن جو کہ ظاہر کے لئے قیوم کا حکم رکھتا ہے اگرچہ عالم اجسام میں سے نہیں ہے لیکن معنوی (باطنی) امور اس راہ میں بہت ہیں جو کہ مثالی صورت میں اجسام کے عنوان سے ظاہر ہوتے ہیں۔ اور یہ جو آپ نے لکھا ہے کہ ”باد جو یکہ عرض کیا ہے کہ اپنے ساتھ منسوب نسبت و ہمہ اہل کے سپرد ہے اور یہ حال جو عرض کیا گیا ہے اس کے متضاد ہے“ میرے مخدوم! ان دونوں حالتوں کے درمیان کوئی تضاد نہیں ہے، ہو سکتا ہے کہ نماز کی مذکورہ بالا نسبت بقا پر مرتب ہو اور نسبت و ہمہ کا (اہل کے) سپرد کرنا فنا ہے اور فنا کو بقا کے ساتھ کوئی تضاد نہیں ہے فنا و بقا ہمارے نزدیک دائمی ہے عین فنا (کی حالت) میں باقی ہے اور عین بقا (کی حالت) میں فنا ہی ہے کیونکہ فنا مطلوب کے ماسوائے ہے اور بقا مطلوب کے ساتھ ہے، آپ کا یہ شبہ صاحبِ تربت کے شبہ کی مانند ہے کہ اس نے قوم صوفیہ کے مقررہ اصول کو غلط کہا اور اعتراض کیا ہے اور کہا ہے ۔

گویند عنان خود چہ تابی گم شو کہ چو گم شوی بیابی

ایں نکتہ نمود نا صوابم چوں گم شوم آن گے چہ پیام

یابندہ اگر کے در خواست از گم شدم پس او چہ می خواست

[لوگ کہتے ہیں کہ تو اپنی یاگ کیا مڑتا ہے (بلکہ) تو گم ہو جا کہ جب تو گم ہو جائے گا تو پتہ لگا جھ کو یہ نکتہ درست

معلوم نہیں ہوتا (کیونکہ) جب میں گم ہو جاؤں گا تو اس وقت میں کیا پاؤں گا۔ پلنے والا اگر کسی دوسرے کو چاہتا تھا تو پھر

وہ میرے گم ہونے سے کیا چاہتا تھا۔]

پس اعتراض بھی دور ہو جاتا ہے کیونکہ گم ہونا جو کہ فنا ہے یہ ماسوا کی نسبت سے ہے اور پالینا جو بقا سے (متعلق) ہے حق تعالیٰ کی نسبت سے ہے اور ان دونوں کے درمیان کوئی تضاد نہیں ہے، اس فقیر نے اس مطلب کو کسی کاغذ (مکتوب) میں تفصیل کے ساتھ لکھا ہے اگر کوئی پوشیدگی رہ جائے تو وہاں رجوع کریں۔ میرے مخدوم! کوئی غیبی امور اور مردوں کے احوال میں سے جو کچھ ظاہر ہو ضروری نہیں ہے کہ اس کو تفصیل سے لکھیں، اجمال کے طور پر لکھنا بھی کافی ہے کیونکہ (یہ) اصلی مطلب سے کچھ زیادہ تعلق نہیں رکھتا لیکن جو چیز یا درجہ کی ہو اور جو چیز کہ اصلی مطلب کے ساتھ تعلق رکھتی ہو اگر اس کو تفصیل سے لکھیں تو مستحسن ہے اور جس شخص میں طلب کا جذبہ پائیں طرفین کے استخارہ کے بعد

اس کو طریقہ بتادیں اور اگر هجوم اچھا نہیں لگتا تو صحبت میں کم آدمیوں کو موقع دیں اور احوال کو چھپانے کا طریقہ محمود (اچھا ہے)، (اس کے) پوچھنے کی ضرورت نہیں ہے، ایک بزرگ نے آنحضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے خواب میں دریافت کیا یا رسول اللہ! تصوف کیا چیز ہے؟ آپ نے فرمایا تصوف دعویٰ کو ترک کرنا ہے اور معانی (باطنی حالات و کیفیات) کو چھپانا ہے۔ اور آپ نے جو مقامِ فردیت کی بشارت حاصل ہونے کے بارے میں لکھا تھا وہ مبارک ہے لیکن آپ نے یہ نہیں لکھا کہ آپ نے اس کے آثار اپنے اندر کچھ پائے ہیں یا نہیں، البتہ آپ نے اس قدر لکھا ہے کہ اس میں مقام ارشاد مقامِ فردیت سے نیچے منصوبہ ہوا، فقیر بھی اس بارے میں توجہ کرے گا انشاء اللہ تعالیٰ۔ بیشک عروج کے مراتب میں مقامِ فردیت مقام ارشاد پر فوقیت رکھتا ہے، ارشاد چونکہ عروج و نزول دونوں کو شامل ہے (اس لئے) فردیت پر فضیلت رکھتا ہے کیونکہ فردیت میں بھی (محض) عروج اور حق تعالیٰ کی طرف رُخ ہے، نزول اور خلق کی طرف رُخ نہیں رکھتا جو کہ تکمیل و دعوت کا مقام ہے وَلَیْکُمْ وَجْہٌ (اور ہر ایک کیلئے ایک سمت ہے) ہاں جو شخص کہ فردیت اور قطبیت کے کمالات کا جامع ہو وہ کبریتِ احمد (سرخ گندھک) ہے جیسا کہ ہمارے حضرت عالی (قدس سرہ) شروع میں ان دونوں نسبتوں کے جامع رہے ہیں اس کے بعد وہ کمالات وراثت و وراثتِ انبیاء علیہم السلام کے ساتھ ملحق ہو گئے تھے اور سید الطائفہ (حضرت جنید بغدادی) قدس سرہ بھی (ان دونوں نسبتوں کے) جامع تھے، نسبتِ فردیت ان کو شیخ محمد قصاب سے حاصل ہوئی تھی اور نسبتِ قطبیت کو شیخ سری سقطی سے (حاصل کیا تھا) انھوں نے نسبتِ قطبیت کو نسبتِ فردیت کے بالمقابل فراموش کر دیا ہے جیسا کہ انھوں نے فرمایا کہ لوگ جانتے ہیں کہ میں سری سقطی کا مرید ہوں نہیں (بلکہ) میں محمد قصاب کا مرید ہوں۔

اور الوان و انوار کا ظہور فنا و نیستی کی نسبت کے ساتھ کچھ زیادہ مخالفت نہیں رکھتا اور ان کے ظہور کے وقت اپنے آپ کو ان کے ساتھ مشغول نہیں کرنا چاہئے اگرچہ لذت بخش ہوں، اپنی نسبت کی طرف متوجہ رہنا چاہئے۔

آپ نے لکھا تھا کہ "واقعات میں دوسرے سلسلوں (کے بزرگوں) کے ساتھ صحبت بہت ارفع ہوتی ہے اور (ان کی طرف سے) توجہات بہت ملوح ہوتی ہیں بلکہ بعض اوقات اس قدر واضح انکشاف ہوتا ہے کہ احوال کو دیکھنے میں ظاہری آنکھ باطنی نظر کے شریک (ہوتی) ہے وہ اپنے طریقوں کا مکلف بناتے ہیں، اس سے ہم بہت رکھتا ہے وغیرہ وغیرہ" میرے محذورم! آپ اپنے کام میں مشغول رہیں، اور بزرگوں کا احترام ملحوظ رکھیں لیکن توجہ کے قبلہ کو منتشر نہ کریں اور توجہ کو ایک جانب قائم رکھیں

(یہ حضرات) بزرگ ہیں (حال کے اندر) ظاہر ہوئی صورت میں شفقت کرتے ہیں، جو شخص ایک جگہ (تعلق رکھتا) ہو وہ ہر جگہ (سے فیض حاصل کر لیتا) ہے اور جو شخص ہر جگہ (تعلق رکھتا) ہے وہ کسی جگہ (سے بھی فیضیاب) نہیں ہے۔ جانا چاہئے کہ اس راہ کے اس طالب پر جو کسی شیخ کا مرید ہو چکا ہے ظاہر ہو جائے کہ اس کو کوئی نسبت یا نور کسی دوسرے بزرگ سے پہنچا ہے تو اس کو چاہئے کہ اس نسبت کو اپنے پیر سے جانے کہ جس نے اس بزرگ کی شکل میں ظاہر ہو کر فائدہ پہنچایا ہے اور اعتقاد کرے کہ اس کا پیر جامع ہے اس کے لطائف میں سے کسی لطیف نے جو کہ اس بزرگ کے ساتھ مناسبت رکھتا ہے اپنے آپ کو اس بزرگ کی صورت میں ظاہر کیا ہے، یہ (دوسرے بزرگ سے فیض سمجھنا) طالبین کی غلطیوں میں سے ہے، آپ خود تو محفوظ ہیں لیکن دوستوں کو اس بازی سے آگاہ کر دیں، شیطان طاقتور دشمن ہے ایسا نہ ہو کہ اس ذریعہ سے طالبین کی توجہ کے قبلہ کو منتشر کر دے اور مطلوب تک پہنچنے سے روک دے بلکہ راستہ ہی سے گمراہ کر دے۔

میرے مخدوم! آپ کا ایک مکتوب اس سے کچھ مدت پہلے پہنچا تھا وہ آپ نے ترک (گوشت نشینی) سے پہلے لکھا تھا اس کے بعد اس خط کے سوا جس کا جواب لکھا گیا آپ کا اور کوئی خط نہیں پہنچا اور اس خط میں ترک و استنکاف (خلوت و علیحدگی اختیار کرنا) اور اس وضع سے جو آپ رکھتے تھے کامل بے رغبتی کا شوق بہت زیادہ (درج) تھا اور آپ نے اس بارے میں ابتدائی امور کی کچھ تفصیل بیان کی تھی اور نیز اس خط میں درج تھا کہ ان دنوں میں گرمی و حریت و عاجزی و محتاجی بہت زیادہ ہے اور ارادہ و قہا (بے نیازی) و طاقت و ہمت (حوصلہ) جو کہ شروع میں معلوم ہوتی تھی بہت کم ہے (پہلے) اسباب کے واسطہ کے بغیر مسبب علیٰ نظر میں تھا اب وہ اسباب کے قبوں میں ہے پہلے صنعت صانع کی مدلول (جس چیز سے صانع پر دلالت کی جائے) تھی، اب قضیہ برعکس ہے (پہلے) ایک شعور کی آندہ تھی اب آرزو کے شعور کا زوال ہے (پہلے) فنا کو بقا پر قبول کرتا تھا اب (صرف) بقا کا انتخاب کرتا ہے (پہلے) صفات کو تحقیق کی رو سے بلا کم و کاست عین ذات جانتا تھا اب ان امور میں وجود کا منضاد ہوتا مقہوم ہوتا ہے (پہلے) صحو کی آرزو معتبر تھی، اب دل سکر کا گروی ہے (پہلے) جلاوت و محافل (لوگوں اور محفلوں میں ہونا) و سیر و سفر اچھے لگتے تھے، اس زمانے میں گوشے (خلوت گاہیں) اور اقامت (گھر پر رہنا اور سفر نہ کرنا) اور بیٹھے رہنا ہمت کو اچھا لگتا ہے۔ میرے مخدوم! معاملہ ابتدا سے جس قدر دور ہوتا جاتا ہے مذکورہ امور دور نما ہوتے جاتے ہیں، ابتدا کی طرف رجوع کرتا ہی انتہا ہے (اُس خط میں) درج تھا کہ ”سلوک قدمی کا مرتبہ اور سلوک نظری کا رتبہ بظاہر کسی فرق کے بغیر ایک ہی معنی میں ہو گا یا نہیں“ ایک ہی معنی میں نہیں ہے جیسا کہ حضرت عالی (مجدد الف ثانی قدس سرہ) نے مکتوبات شریفہ میں اس معنی کو تفصیل سے لکھا ہے وہاں ملاحظہ کر لیں

والسلام علیکم وعلیٰ سائر من اتبع الہدی والترم متابعتہ المصطفیٰ علیہ وعلیٰ آلہ الصلوٰت والبرکات العلیٰ
وعلیٰ جمیع الاولیاء والموسلین وعلیٰ کل ملائکہ المقربین وسائر الصالحین امین۔

مکتوب ۱۵۵

شیخ عرب بخاری کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ ظاہر کی تعمیر باطن کی تخریب ہے اور یہ کہ جو حالت
نماز میں پیش آتی ہے وہ انتہا کی خبر دینے والی ہے۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم حامداً ومصلیاً، برادر عزیزم شیخ عرب اس دلفگار درویش کا سلام
عاقبت انجام پڑھیں، آپ کے ارسال کردہ خطائے مسرور کیا، اللہ سبحانہ کا حمد و شکر ہے کہ ظاہری عاقبت
اور باطنی شادابی و دلچسپی کے ساتھ سعادت یافتہ ہیں، اللہ تعالیٰ ترقیات نصیب فرمائے اور زیادہ سزا زیادہ
عطا کرے من استوی بولہ فہو مغبون (جس شخص نے دوزخ پر چڑھ کر دینی دوسرے دنیا کی نہیں کی) جسے میں بہترین
اوقات کو وظائف بندگی کے ساتھ مصروف رکھیں اور اس قلیل فرصت میں باطن کی تعمیر اور اس کی تنویر
(صفائی و جلا) میں مشغول رہیں افسوس در افسوس کہ ظاہر کی تعمیر باطن کی تخریب کا سبب ہے اور اس کے
برعکس (باطن کی تعمیر ظاہر کی تخریب کا سبب) ہے اور ہم بواہوس لوگ ظاہر کی تعمیر کے درپے ہیں پس ہم
باطن کی کیا خبر رکھیں گے۔ حدیث شریف میں آیا ہے: فانی بعثت بخراب الدینا ولیہ ابعث بعمار تھا
(میں دنیا کی خرابی (یعنی اس سے توجہ کو ہٹانے) کے لئے بھیجا گیا ہوں اس کی تعمیر اس کی طرف مشغول کرنے) کیلئے نہیں بھیجا گیا۔
آپ نے لکھا تھا کہ پانچوں نمازوں کے دوران عجیب کیفیت پیش آتی ہے اور بیستی (فانییت) کی
دیدہ شکی کے طور پر ہے خاص کر ذکر و مراقبہ کے وقت میں نہ وجود کا کوئی نشان نظر میں آتا ہے اور نہ عدم کا کسی
کام کا ارادہ دل میں نہیں آتا، میرے محترم! یہ احوال سنجیدہ اور پسندیدہ ہیں خاص طور پر وہ حالت جو کہ نماز ادا
کرنے کے دوران پیش آتی ہے بہت عمدہ ہے اور اس کی کیفیات انتہا کی خبر دینے والی ہیں والسلام اولاً و آخراً۔

مکتوب ۱۵۶

۳۱۲

اپنے پیڑاؤں خواجہ محمد عابد اللہ کی خدمت میں اس بارے میں کہ فتاویٰ توحید و تجلی ذات کے ماوراء دوسرے
معاملات بہت ہیں اور نماز کے بعض کمالات کے بیان اور حضرت خواجہ بزرگ (خواجہ بابا الدین نقشبند بخاری قدس سرہ)

کے اس کلام کی شرح میں کہ انھوں نے فرمایا ہے خائیت کے بعد ہوا جس و وسوس (شیطانی و
نفسانی خطرات) کا ظہور مضر نہیں ہے، تحریر فرمایا۔

بسم اللہ والسلام علی رسول اللہ: مخدوم زادہ کے قدام کے لئے اخص کے ساتھ دعا کرتے
والوں میں سے کترین کی عرض دعا و نیاز قبول فرمائیں، آپ کے عیانت نامہ گرامی نے مشرف فرمایا، امید ہے
کہ اسی طریق پر زور افتادہ دوستوں کو تازہ الطاف و معارف سے نوازتے رہیں گے، یہ گنہگار تباہ کار نہایت
شرمندگی و خجالت کی وجہ سے جو کہ باری تعالیٰ کی مقدس بارگاہ سے رکھتا ہے اپنے آپ کو اس کے لائق نہیں
جانتا کہ تحقیق یا تقلید کے ساتھ اس بارگاہ مقدس کے ارد گرد کی کوئی بات زبان یا قلم پر لائے اور اسی وجہ
سے بعض اوقات عیانت ناموں کے جواب ارسال کرنے میں کوتاہی ہو جاتی ہے لیکن اس وقت (آپ کے) امر
شریف کے مطابق جرأت کرتا ہے اور جو کچھ اس احقر کی ناقص سمجھ میں آتا ہے لکھتا ہے اور کوتاہیوں کی معافی کی
امید رکھتا ہے میرے مکرم! کامل درجہ کی فنا تجلی ذات کے بغیر میسر نہیں ہے لیکن ہو سکتا ہے کہ تجلی ذات
(کے ظہور) سے ماوراء دوسرے معاملات بہت ہوں کہ (اس) سعادت عظمیٰ کا حاصل ہونا ان کے ساتھ و الہی
اور (ہو سکتا ہے) انبیائے کرام علیہم الصلوٰۃ والبرکات کے درمیان آپس میں (ایک دوسرے پر) فضیلت دینے
والی چیز بھی یہی معاملات ہوں۔ بیشک انبیاء کا طریقہ یسعی (فنائیت) و گد شگی (گذر جانا) و آبادی ہے
لیکن حقیقت انبیاء علیہم التحیات و التسلیمات بظاہر اس کے ماوراء ہوگی طریقت سے حقیقت تک بہت
فرق ہے فنا فی نسب مطالب مقصودہ میں سے نہیں ہے، مقصود اصلی دوسرے امور ہیں کہ فنا ان کے لئے شرط
وَقَدْ ذَلَّلْنَا لَكَ فَهْمًا فَلْيَتَنَزَّهْ (اور رغبت کرنے والوں کو چاہئے کہ ضرور اس میں رغبت کریں) اگرچہ جو
صاحب نفی نقطہ نفی کے انتہائی درجہ تک نہیں پہنچتا ہے وہ مجملہ اثبات سے کچھ حصہ رکھتا ہے اگرچہ تھوڑا سا
ہی ہو، لیکن ایک حصہ سے دوسرے حصہ تک بہت فرق ہے، وہ لوگ جن کی اصلی فطرت نفی کے مقام سے ہو
اگرچہ وہ اثبات کے مقام سے کسی قدر حصہ رکھتے ہیں لیکن یہ حصہ طفیلی ہے ذاتی نہیں ہے جو کچھ ان کا ذاتی
حصہ ہے وہ نفی و تنفی ہوتا ہے اور جو لوگ کہ فطری استعداد کے مطابق اثبات کے مقام سے کچھ حصہ
رکھتے ہیں نفی ان کا طفیلی حصہ ہے، اثبات کے ضمن میں جو کہ اس جماعت کا ذاتی حصہ ہے نفی بھی حاصل
ہو جاتی ہے ان دونوں حصوں میں بہت زیادہ فرق ہے، ان معاملات میں سے جو کہ مقام اثبات سے تعلق رکھتے
ہیں اور ان میں کچھ تقلید کی راہ سے اور کچھ تحقیق کی راہ سے اس بے حاصل کی سمجھ میں آئے ہیں اگر کچھ بیان کرے تو قریب ہے
کہ نزدیک کے لوگ دوری تلاش کریں اور ڈرتا ہے کہ اس کے حق میں قطع البلعوم (گلا کاٹ دیا جائے) صادق آئے
منرا یا آتش امشب قدر گود دیگرے پُر کن کہ خواہد سوخت مجلس تا تو نے درجہ خواہی کر د

[تو ارجح کی رات سرتاپا آگ ہے اس لئے کسی دوسرے کو کہہ دے کہ پیالہ پر کرے کیونکہ اگر تو پیالہ میں شراب ڈالے گا تو مجلس قبل جائیگی]
 اس مقام میں اس قاصر کے (میرے) گمان میں توحید ذاتی اور کثرت میں وحدت کے شہود کا کوئی
 نام و نشان ظاہر نہیں ہے اور اسی طرح مخلوق کے ارشاد (ہدایت) کے لئے اس مقام سے کامل نزول کے
 بعد کثرت میں وحدت کا شہود نہیں سمجھتا اور ضروری نہیں جانتا اور بندی اور غیر مرجع یعنی نزول کی
 طرف رجوع نہ کرنے والے اور مرجع یعنی نزول کی طرف رجوع کرتے والے متوسط کو اس معرفت میں کوئی
 فرق نہیں کرنا چاہئے کیونکہ اگر کثرت کے آئینوں میں مشہود مطلوب حقیقی ہے اور نفی کے لائق نہیں ہے
 تو پھر بندی اور متوسط کو یہ معرفت نقصان دہ کیوں ہو اور اس کی نفی میں کوشش کیوں کی جائے اور اگر
 مطلوب حقیقی نہیں ہے اور قابل نفی ہے جیسا کہ حضرت خواجہ بزرگ خواجہ نقشبند قدس سرہ نے فرمایا ہے
 کہ جو کچھ دیکھا، سنا اور جانا گیا ہے وہ سب غیر ہے کلمہ کی حقیقت کے ساتھ اس کی نفی کرنی چاہئے تو
 انتہی مرجع (نزول کی طرف لوٹے ہوئے) کہہ کیوں اس سے چارہ نہیں ہوتا اور کس قصور میں اس کو
 غیر مطلوب کے مشاہدہ سے آرام دیتے اور اس غیر واقع معرفت کو اس پر ظاہر کرتے ہیں اور اطلاق کی فضا میں
 آزادی حاصل کرنے کے بعد اس کو تنگ کوچ (توحید وجودی) کے قید خانہ میں کیوں قید رکھتے ہیں جیسا کہ ہمارے
 خواجہ حضرت مولانا عبداللہ الرضوی باقی باشندہ قدس سرہ نے فرمایا ہے کہ توحید (وجودی) تنگ کوچ ہے شاہراہ
 اور ہی ہے۔ اس عبارت شریفہ سے دو چیزیں حاصل ہوتی ہیں ایک یہ کہ توحید (وجودی) مطالب میں سے
 نہیں ہے (بلکہ) مطلوب کا راستہ ہے کیونکہ مطلوب کوچہ و شاہراہ کے ماوراء ہے، دوسری چیز یہ کہ ایک
 بہت تنگ راستہ ہے اکثر ایسا ہوتا ہے کہ مطلوب سے باز رکھنا ہے اور یہ عبارت اس پر دلالت نہیں
 کرتی کہ کامل ترین فناء اور پوری طرح نزول کے بعد یہ معرفت ضرور ظاہر ہونی چاہئے۔ اگر لوگ کہیں کہ کثرت
 کے آئینوں میں اگرچہ مطلوب کلی طور پر مشہود نہیں ہے لیکن اس کے ظہورات ہیں جو کہ جزئیت کے عنوان
 کے ساتھ مشہود ہوتے ہیں، پس بندی و متوسط چونکہ مطلوب تک نہیں پہنچے ہیں شاید اس معرفت کے
 ظہور کے وقت جزئی مشہود کے ساتھ کلی مشہود سے باز رہ جائیں اور منتہی چونکہ مطلوب کو پہنچ چکا ہو (اس لئے)
 اس کے رجوع کے بعد مدت دعوت کی تکمیل کے زمانہ تک اگر اس کو ان جزئی مشاہدات کے ساتھ مانوس
 رکھیں تو اس کی گنجائش ہے (وہ) غیر مطلوب کو مطلوب نہیں جانے گا اور اس کے ساتھ کامل طور پر آرام
 نہیں لے گا اور تنگ کوچ (توحید وجودی) کا مفید نہیں ہوگا کیونکہ فضائے اطلاق میں آزادی حاصل
 کر چکا ہے اور مطلوب کو جیسا کہ وہ ہے پاچکا ہے اور جانتا ہے کہ یہ شہود اس کی تسلی کے لئے ایک مقررہ
 مدت تک عطا کیا گیا ہے۔ (اس کے جواب میں) ہم کہیں گے کہ جو منتہی انتہا کے کامل درجہ تک نہیں پہنچا

ممکن ہے کہ وہ اس رجوع کے بعد ان جزئی مشاہدات کے ساتھ خوش ہو جائے لیکن جو عارف مکہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والتسلیمات واکابر اولیائے کرام رضی اللہ عنہم کے کمال تک پہنچ چکا ہے اور اصل سے کچھ شریعت حاصل کر چکا ہے اگر وہ عالم کی طرف نزول (رجوع) کرے تو وہ اس قسم کے مشاہدات پر کیوں فریقہ ہوگا اور اس شہود کے ساتھ کب مانوس و گرویدہ ہوگا اور نیز جو تہمتی کہ کمال کے کامل درجہ تک پہنچ چکا ہے اور اس یقین کامل کے ساتھ جان لیا ہے کہ جو کچھ موجودات کے آئینوں میں ظاہر ہوتا ہے وہ کسراپ یقیناً یحسبہ الظالمون [وہ ایک چٹیل میدان میں چلتی ہوئی ریت کی مانند ہے جسکی سادھی پانی گمان کرتا ہے] کی قسم ہے ہر ^{۳۱۶} اور غیر مطلوب ہے اور مطلوب اس سے ویرا والا ہے پس وہ غیر مطلوب کے ساتھ کیسے مانوس ہوگا اور یہ معرفت کس لئے اس پر ظاہر ہوگی کسی نے خوب کہا ہے،

تو در عالم نمی گنجی نہ خوبی مرا ہرگز کجا گنجی در آغوش

[تو سارے عالم میں خوبی کی وجہ سے نہیں سماتا تو پھر میری آغوش میں بھلا کہاں سما سکتا ہے]

ایک درویش نے کسی وقت میں عالم امکان کی موجودات مثلاً زمین، بارل، آسمان، سورج، نباتات اور حیوانات سے دریافت کیا کہ ارباب وحدۃ الوجود تمہارے آئینوں میں جو کچھ شہود و مشاہدہ ثابت کرتے ہیں کیا یہ درست ہے اور مطلوب ہم میں جلوہ گر ہے؟ سب نے الگ الگ اس (اللہ تعالیٰ کی تقدیس و تہنیر (پاکی) بیان کی اور ظاہر کیا کہ ہم پر یہ تہمت مت لگاؤ ہمیں اس کی کیا طاقت کہ اس کا منظر و آئینہ ہونے کا دعویٰ کریں، وہ سبحانہ اس بلندی شان اور تہنیر کے باوجود ہم میں کس طرح ظہور فرما ہوگا۔ مہینہ تہمت سایہ بر آفتاب [تو آفتاب پر سایہ کی تہمت مت رکھو]

انہوں نے اپنے آپ کو محض خالی اور صرف سادہ ظاہر کیا۔ آسمان کی حقیقت نے دروسوں کی حقیقتوں سے پہلے اس دعویٰ پر بریت ظاہر کی اور عاجزی و ذلت کے کامل اظہار کے ساتھ پیش آیا، اور چونکہ کچھ لوگ اس بیچارے سرگردان (آسمان) کے ساتھ غیر واقع امور کو منسوب کرتے ہیں اور کوئی حوادث اور اس قسم کے امور کو اس کی طرف لٹاتے ہیں اس وجہ سے اس پر اللہ تعالیٰ جل سلطانہ کی ہیبت کا اس قدر غلبہ تھا کہ وہ اس کو بیان نہیں کر سکتا تھا خوف و خجالت سے پگھل کر باقی ہوا جاتا تھا، اس اثنا میں سورج نے بھی اپنی عبادت (پوجا) کرنے والوں سے بریت ظاہر کی اور بیان کیا کہ اس جماعت نے مجھ کو شرمندہ دروہا کر دیا ہے میں اس نامرادی و سرگردانی کے ساتھ ادویہ اس (میری بتدی کے) مقام میں (وہ آفتاب لڑاں نالاں تھا۔ ^{۳۱۵} اب) ہم اصل بات کی طرف جاتے ہیں، کامل مرحومین واپس لوٹنے والوں) کا انس (لگاؤ) محبوب کی طاعات و عبادات اور اس کی مخلوقات کے حقوق کی ادائیگی میں ہے، خاص طور پر نمازیں جو کہ

مومن کی معراج ہے اس حد تک خاص اُنس رکھتے ہیں کہ اس زمانہ کے باہر گویا معطل اور بیکار رہیں۔
 حدیث ارحیٰ یا بلال [اے بلال مجھ کو نماز کا تھکاہٹ راحت پہنچاؤ] اور حدیث قرۃ عینی فی الصلوۃ
 [میری آنکھ کی ٹھنڈک نمازیں ہے] اسی کا اشارہ ہے، خاص طور پر وہ لوگ جو کہ محبوبیت ذاتیہ کے ساتھ
 مشرف ہیں اور ولایتِ خاصہ محمدی علی صاحبہا الصلوۃ والسلام والنجۃ کے ساتھ واصل ہو گئے ہیں،
 ان کا اُنس طاعت میں ہے اور ان کی ہمت نماز کی تکمیل پر مصروف ہے، بلند مقام سے شہود و مشاہدہ کی طرف
 متوجہ بھی نہیں ہوتے کیونکہ انھوں نے یقین کے ساتھ جان لیا ہے کہ اس عالم کے
 مشکوفات و مشہودات مطلوب کے ظلال ہیں عین مطلوب نہیں ہیں، اور مطلوب مطلق (ذات حق تعالیٰ)
 ان مقیدات و مشاہدات سے پاک و بری ہے اس لئے ہزاروں شہود و مشاہدہ کو اُس تحریرِ اولیٰ کے برابر
 نہیں جانتے جس کو وہ امام کے ساتھ پاتے ہیں اور نماز کے خشوع کی طمانیت کو تجلیات سے بہتر تصور کرتے
 ہیں البتہ محب چونکہ ہمیشہ محبوب کے شہود (مشاہدہ) کا طالب ہوتا ہے اور ہر وقت اس کے وصل و اتصال
 کا خواہشمند رہے (اس لئے) جانتے رہے کہ وہ کمال شوق کی وجہ سے محبوب کے ظلال کے ساتھ بھی آرام حاصل
 کر لے اور اس کے ظہورات کے ساتھ محبتیں کرے۔ کسی بزرگ نے کہا ہے ۵

ہوئے توازا جہم مست و بخود زہر سو کہ آواز پائے برآید

[جس طرف سے بھی کہتے ہیں پاؤں کی آواز آتی ہے میں تیری ہوئی وجہ سے مست بخود ہوا ہر پہلو سے (اس طرف چل پڑا ہوں)]

محبوب اصل کی کچھ نشانی رکھتا ہے اور ذات کا من حیث ہو [جیسی کہ وہ ہے] اگر گرفتار ہے اور
 اس گرفتاری کے غلبہ کی وجہ سے دوسرے امور کی طرف متوجہ نہیں ہے جو معاملہ کہ وہ رکھتا ہے اس مقام
 میں شہود و تجلی کا نام لینا عار (شرم) ہے پس ہماری المشرب کو جو کہ محبوبیت کے زیادہ قریب ہے (اُسے)
 چاہئے کہ ان مشاہدات سے رُور اور تمام شہودات سے ایک طرف (بے تعلق) ہو جائے خواہ وہ شہود
 آئینوں میں ہو یا آئینوں سے باہر ہو اور جو عبارت کہ حضرت خواجہ بزرگ (خواجہ نقشبند بخاری) تو راثر قد
 سے منقول ہے کہ فنا کے بعد ہوا جس و وساوس کا ظہور ضرر نہیں ہے اس کے محامل (مواقع) اور میں جو
 کہ بہت بلند مقام پر کیا ضروری ہے کہ (اسے) کسی ایسے محمل (موقع) پر لائیں جو ان بزرگ کے مشرب کے
 مخالف ہو اور ان حضرت عالی کی عبارت کے ساتھ جو کہ پہلے لکھی جا چکی ہے تضاد رکھتا ہو کیونکہ ہو سکتا ہے
 کہ یہ عبارت اس معنی میں ہو کہ فنا سے مقصود اُس (اللہ تعالیٰ) کے ماسوا کی گرفتاری کا زائل ہونا ہے
 اور جب فنا و اطمینانِ نفس کے ساتھ یہ معنی حاصل ہو گئے پھر اس کے بعد اگر اشیا کا علم لوٹ آئے اور
 وساوس پیدا ہو جائیں تو وہ حضرت سے بچ جاتا ہے کیونکہ اشیا کا علم جو کہ فی نفسہ صفتِ کاملہ ہے

اشیاء کے ساتھ گرفتاری کی وجہ سے مذموم ہوتا ہے اور فنا کے ذریعہ اس گرفتاری سے نجات میسر ہو گئی تو اشیاء کا علم ہم (ہماری) کی صفت سے نکل گیا اور نیز ہو سکتا ہے کہ اس معنی میں ہو کہ عارف کامل کام کی تکمیل کے بعد جب عبادت کے مقام تک پہنچ جاتا ہے تو اس کے لئے اقدارِ عالم میں سے ہر فرد اس (اللہ تعالیٰ) کی مقدس بارگاہ کی طرف شاہراہ ہو جاتا ہے پس خطرات جو کہ پہلے غفلت اور دوری کا سبب تھے اس وقت میں جمعیت و حضوری کا سبب بن جاتے ہیں اور خطرات سے خالقِ خطرات تعالیٰ و تقدس کی طرف ایک راستہ کھل جاتا ہے

۵ در دل ما غم دنیا غم معشوق شود بادہ گر خام بود نیچہ کند شیشہ ما

(ہمارے دل میں دنیا کا غم بھی معشوق کا غم ہو جاتا ہے، شراب اگر کچی ہو تو ہماری صراحی اس کو پختہ کر دیتی ہے) اور نیز ممکن کا علم چونکہ عالم کی ذات میں معلوم کی صورت حاصل ہونے کے ساتھ ہے اور معلوم کے ساتھ عالم کے اثر قبول کرنے کا سبب ہے اس لئے عالم کے تغیر و تلون (بدلتے رہنے) کا سبب ہر جس سے نقص لازم آتا ہے اور واجبِ تعالیٰ کا علم حصول کی کیفیت سے پاک و پیری ہے پس اگر عارف کامل کا علم تخلق و بااخلاق اللہ (اللہ تعالیٰ کی صفات کے ساتھ موصوف ہو جاوے) کے مصداق اس قسم کا ہو جائے اور تاثر و تغیر سے رہائی حاصل کر لے اور نقص سے کمال میں آجائے تو بغیر نہیں ہو گا کہ اس وقت میں خطرات و حدیثِ نفس ہو اور اس سے کچھ بھی تاثر و تغیر ہو، یہ معرفتِ نہایت عجیب و عارف اور نہایت پوشیدہ اسرار میں سے ہے۔ رَبِّنا اٰتٰنا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً وَ هِيَ كُنْتا مِنْ اَمْرِنا نَاشِدًا اے ہمارے رب اہم کو اپنے پاس سے رحمت کا سامان عطا فرما اور ہمارے لئے ہمارے کام سے بھلائی بھی فرما) و صلوات اللہ تعالیٰ اعلیٰ خیر خلقہ محمد و آلہ اجمعین وصل علی جمیع الانبیاء و المرسلین و اللہ اعلم بالمقربین سائر الصالحین المؤمنین آمین

مکتوب ۱۵۷

مولانا عبد القیوم عرقندی کے نام پر رشگیر اور ان کے اصحاب کے ساتھ بہت زیادہ محبت کے اظہار میں اور اس بارے میں تحریر فرمایا کہ یہ وقت ان کی نسبت شریفی کے طور کی کتاب میں رکھنا۔

الحمد لله و سلام علی عبادہ الذین اصطفے۔ کتنی بڑی نعمت ہے کہ کوئی شخص بڑھاپے کے اوقات میں زیورِ طاعات سے آراستہ ہو اور ضعف کے وقت میں طاقتور و شہنشاہ ہو اور اہل اللہ کے قبول کر لینے کے آثار اس کے طور پر یقین سے ظاہر ہوں اور اس کی پیشانی کے اتوار اس معنی کی شہادت میں نمایاں ہوں۔ آن عزیز (آپ) کی توفیق کی خبریں سننا کامل خوشی اور اللہ تعالیٰ جل سلطانہ کے

شکر کا باعث ہے اور اس خوشگوار نعمت کی زیادتی کے لئے دعا و امداد کا سبب ہوتا ہے، یہ سب احوال اُس (اللہ) سبحانہ و تعالیٰ کے دوستوں کی نظر کی برکات سے ہیں اور یہ صورتیں جو کما ہر نے بندگی کے وظائف کی ادائیگی کے ساتھ حاصل کی ہے اس معنوی نسبت کا اثر ہے جو کہ اُن (اولیاء اللہ) کے باطن سے (اس کے) باطن پر چمکی ہے، جو حضرات کہ حضرت قبلہ (حقیقی) (والد ماجد یعنی محمد الف ثانی قدس سرہ) کی خدمت کے شرف اور پاپوسی کی سعادت سے شرف ہوئے ہیں نہایت عزیز و محبوب اور بہت ہی شریف و مرغوب ہیں کیونکہ یہ حضرات محبوب کے کمالات کے آئینے ہیں اور اس کے جمال پاک کی یادگار ہیں، جب کبھی اس جماعت کو دیکھتا ہے ایک ایسی حالت ظاہر ہو جاتی ہے کہ گویا اس قبلہ طالبانِ خدا کے جمالِ مبارک کو مشاہدہ کرتا ہے اور (جب) اُس صحبت اور اس بقدرتِ اللہ اجتماع کو کہ جس کے مثل تمام دنیا میں نہ تصور کیا جاسکتا تھا اور نہ ہے، دل میں خیال کرتا ہے تو دل پر آب اور جگر کیاب ہو جاتا ہے، آنسو بہا، کہ ان حضرات کے ساتھ صحبت رکھے اور حرف و حکایت انہی کے ساتھ کرے لیکن افسوس کہ یہ حضرات دن بدن کم ہوتے جا رہے ہیں اور اس کمی کے باوجود ایک دوسرے سے دور پڑے ہیں۔

زنجیر و ستارِ خونِ شہرِ دہلیں سبز جانِ من فراقِ ہمنشیناں سوختِ مغرِ استخوانِ من

[دوستوں کی جدائی سے میری جان سینہ کے اندر خون ہو گئی، ہمنشینوں کے فراق نے میری ہڈیوں کا مغز جلا دیا ہے] التحیر فیما صنع اللہ سبحانہ [جو کچھ اللہ تعالیٰ کرتا ہے اسی میں بھلائی ہے] یہ حضرات جہاں بھی ہیں غیمت ہیں۔ رع بیادگارِ ربانی کہ ہوئے آں داری [تو یادداشت میں رہے گا کیونکہ تو اس کی یاد کرتا ہے]

اس فراقِ سوختہ اور دل باختہ عاشق کی حالت یہ ہے کہ جو شخص کہ حضرت عالی (محمد الف ثانی قدس سرہ) کے وجود کی شمع کے گرد پروانہ کی طرح نہ پھرا ہے اور نشانہ کی طرح اس کی بے مثال توجہ کے تیر کا ہدف نہیں بناتا ہے اور اس کی رفتار اور محبوبانہ ادائوں کا شکار نہیں ہوا ہے اور اس کے قدیرِ عنا کی نزاکت کے فراق (شکارِ بزم) میں نہیں بندھا ہے اور اس کی معشوقوں جیسی شراب کی مانند (نیشلی) آنکھوں کا کشتہ نہیں ہے اور اس کے دلیروں جیسے تبسم کا عاشق نہیں ہے اور جس نے اپنی نازک پیشانی کو اس کے آستانہ عالیہ پر کمال شوق و آرزو کے ساتھ نہیں لگھا ہے اور اس کی درگاہ کے کُتوں کی خاک پا کر اپنی آنکھوں کا سرمہ نہیں بتایا ہے اور اس کی بندگی کے خطا نشان جس کی پیشانی پر ظاہر نہیں ہوا ہے اور اس بارگاہ کی غلامی کی زنجیر جس کی جان و تن کی گردن میں ظاہر نہ ہو، اس کے ساتھ نہ بیٹھے اور (اس کے ساتھ) آشنائی نہ کرے اور (اس سے) گفتگو نہ کرے، کیا کروں مجھے ایسا ہی یہ کیا گیا ہے، میں اپنے اختیار میں نہیں ہوں، محبت کے دیوانے جس جگہ محبوب کی پویا تے ہیں جان فدا کرتے ہیں اور جس جگہ محبوب کا کوئی نشان نہیں دیکھتے

اس جگہ سے سینکڑوں فرسنگ (دور) بھاگتے ہیں، جو شخص کہ اس ناکارہ کے ساتھ نشست و برخاست کی رغبت رکھتا ہے اس کو چاہئے کہ ایسا ہو جائے ورنہ ناکارہ لوگوں کے ساتھ کیا دوستی اور کیسی نشست و برخاست، بارہا دل میں آتا ہے کہ کوئی گوشہ اختیار کر لے اور زمین کی تہ میں کوئی گرٹھاپن کر لے تاکہ جو لوگ مذکورہ اوصاف کے حامل نہیں ہیں نہ اُن کو دیکھے اور نہ اُن کی بات سُنے۔

میرے محروم! اس وقت کو اس نسبت متریقہ کے اٹھانے کی طاقت نہیں ہے اور قیامت کے قُرب اور ظلمات کے پے درپے آنے کی وجہ سے یہ نسبت عالیہ روز بروز پوزخیرہ ہوتی جا رہی ہے اور اس کے آثار چھپتے جا رہے ہیں اور اس کے اٹھانے والے لوگ کم ہو رہے ہیں اور سوائے اس کے کہ یہ شخص کسی گوشہ تنہائی میں جا بیٹھے اور کوئی علاج نہیں رکھتا لیکن یہ بھی اس شخص کے اختیار میں نہیں ہے۔ یا اللہ! مجھ کو (حضرت مجید الف ثانی قدس سرہ) کے محبت کرنے والوں میں سے بنادے اور اُن سے محبت کرنے والوں کے دیکھنے والوں میں سے بنادے کہ میں دوسری قوم (جماعت) کے نظارہ کی طاقت نہیں رکھتا۔ والسلام علیکم علی بن لدیم

مکتوب ۱۵۸

مولانا محمد حنیف کے نام درود وسوز کے اظہار اور دلائلِ آخرت کی بقا کے مطلب پر دلالت کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔
بسم اللہ الرحمن الرحیم الحمد للہ وسلام علی جمادہ الذین اصطفیٰ: میرے سعادت آثار بھائی مولانا محمد حنیف اس گرفتار آثار سے مشتاقانہ دعائیں قبول فرمائیں۔ آپ کا مکتوب مرغوب اس وقت میں ایک عزیز نے لاہور سے بھیجا ہے اس کے مطالعہ سے خوش وقت ہوا۔ مکتوب گرامی کے مضمون سے شوق کا جاذبہ ظاہر اور طلب کی حرارت آشکارا تھی۔ الحمد للہ سبحانہ علی ذلک۔ جس قدر بھی جذبِ حرارت حاصل ہو جائے نعمت ہے، کمال یہ ہے کہ جنون کی حد تک پہنچا دے اور ماسوا سے کلی طور پر چھڑا دے۔ لیکن یومن احدکم حتی یقال انہ لہجنون [تم میں سے کوئی شخص اس وقت تک ہرگز کامل نہیں ہو سکتا جب تک کہ اس کو مجنون نہ کہا جائے] یہ جنون دوستوں کو نصیب ہوا اور ان کے طفیل سے اس کا کوئی گھونٹ تلچھٹ پینے والوں کے حلق میں واقع ہو جائے۔ آپ نے اس دیار (سرحد شریف) آنے کے اشتیاق کا اظہار کیا ہے اور اس ناکارہ کے طلب کرنے کا انتظار رکھتے ہیں۔ میرے محروم! اس دیار کے لوگ چونکہ (اپنے) سر میں دوسرے دیار (دلائلِ آخرت) کا خیال رکھتے ہیں اور اس کی دوری سے ہمیشہ باطن میں سوگوار ہیں، دوستوں کو بھی اُس دیار کی رہنمائی کرتے ہیں اگرچہ (ابتک) اُس دیار کا کوئی نشان ظاہر نہیں ہے اور

اس کے رہنے والوں کا کوئی اثر (علامت) نمایاں نہیں ہے، جدائی اور دوری کے سوا اس سے کچھ نصیب نہیں ہے اور سوز و گداز کے علاوہ اس سے کچھ حاصل نہیں ہے۔

فقی القرار وساکنہ وانسہم شیون بین جوافخی وضلوعی

..... میرے پہلوؤں اور میری پسلیوں (دل) میں (وای قرا) اس کے رہنے والے امدان کی محبت کے بارے میں بہت البتہ اس مقام سے گزریں تاکہ جدائی کے قائم رہوں کے (ہمارے) درمیان شریک اور گرم زندگی (قنائیت) کی سوزش کی محفل کے تلخ خوشیوں کے ساتھ جڑے کش ہو جائیں (یعنی آجائیں) تو کیا مضائقہ ہے لیکن اس سب دردِ دوری و سوزِ جدائی کے باوجود غایات بیش از بیش اور لطافت زائد از بیش ہیں (یہ بھی) غایت ہی ہے کہ جو اس درد کے ساتھ مانوس رکھتی ہو اور جس نے اس سوز کے ساتھ واقفیت رکھی ہو۔

دریں دیارِ بآں زندہ ام کہ گہ گاہے نسیم عاطفے زان دیارِ می آید

(ہیں اس دیار میں اس نے زندہ ہوں کہ کبھی کبھی مہربانی کی نسیم اُس دیار سے آجاتی ہے)

اس جگہ (مقدس بارگاہ) کے لئے جو کہ دار اور کسی دیار (لیکن) سے پاک و بری ہے دیارِ دیار کا اطلاق صنعتِ مشاکلہ کے طور پر ہے یا کتنا یہ ہے جیسا کہ مشاعرِ کرام کے کلام میں اس کے مثل آتا ہے ورنہ بیت

۳۱۹

لا وھو زان سرائے روزہی باز گشتند جیب و کیسہ ہی

(لا اور ہو فنا و بقا) اس مقدس بارگاہ سے اس حال میں واپس لوٹتے ہیں کہ ان کی جیب اور کیسہ خالی ہوتی ہے

مکتوب ۱۵۹

شیخ حسن کے نام نعمت کے شکر پرستانی کرنے اور اللہ تعالیٰ جل جلالہ کے مکر و تدبیر سے ڈرنے کے بارے میں تحریر فرمایا

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى - برادر عزیزم شیخ حسن احسن اللہ

سبحانہ حالہ و حصل امالہ اللہ تعالیٰ اس کے حال کو اچھا کرے اور اس کی امیدوں کو پورا فرمائے اس دل فگار درویش سے سلام عافیت انجام پڑھیں، آپ کی توفیق (ہمت) اور طالعین کے اجتماع کی رونق اور اطوار و عادات کی استقامت اور حلقہ ذکر و فکر کی پابندی کی خبروں کا سنا دوستوں کی مسرت کا سبب اور ان کے مزید شکر و حمد کا باعث ہوتا ہے، زیارت کے اس جزو (حصہ) میں جو کہ قربِ قیامت کا وقت ہے۔

اہل اللہ کا اس قسم کا اجتماع اور اللہ فی اللہ صحبت بہت بڑی نعمتوں میں سے ہے۔

آسمانِ سجدہ برد بہرِ تزیینے کہ درو یک دو کس یک دو نفس بہرِ خدا بنشیند

آسمان اس زمین کے لئے سجود کرنا ہے جس میں ایک بڑی ایک دوسرا نسل دلوں تک خدا تعالیٰ کیلئے بیٹھے ہیں [اپنے کام میں مشغول رہیں اور اللہ تعالیٰ جل شانہ کا شکر بجالائیں، لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ اَلْاَرْتَمَ شُكْرًا] اور اللہ تعالیٰ کے تصور میں تم کو اور زیادہ دلوں کا [اور اللہ تعالیٰ کے مکر (تدبیر) سے ڈرتے اور لڑتے رہیں اور شیطان کے دھوکے سے بے فکر نہ رہیں اور نفسانی خواہشات اور شرک خفی کی باریکیوں سے خوب ڈرتے رہیں جبکہ ہمارے پیشوا حضرات مَآ اَبْرَئِیْ نَفْسِی (میں اپنے آپ کو بڑی نہیں کرتا) فرماتے ہیں تو ہم پر افسوس ہے۔ مختصر یہ ہے کہ اپنے بزرگوں کے ساتھ محبت اور باطنی رابطہ کو مضبوط رکھیں اور نبی کریم علیٰ صدرہا الصلوٰۃ والسلام کی سنتوں کے مضبوط حلقہ کو نہ چھوڑیں اور حضرت یلم نزل (حق تعالیٰ) کی بارگاہ مقدس میں التجا و منت رگڑا کر (نا) و تضرع و زاری کو لازم پکڑیں تاکہ نجات کی امید پیدا ہو، اور دوستوں سے توقع یہ ہے کہ اس ناکارہ دعا کے خیر سے یاد رکھیں۔ جو مکتوب آپ نے بھیجا تھا پہنچ گیا، اللہ تعالیٰ آپ کا معاون و مددگار ہو۔

مکتوب ۱۶

شیخ عبداللطیف لشکریانی کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ ظاہر (بھی) باطن کی طرح دائمی حضور کے ساتھ موصوف ہونا چاہئے۔

حضرت خدیجہ و تعالیٰ اُس ذات علیہ علیٰ الصلوٰۃ والتسلیمات والبرکات العلیٰ کے طفیل کہ جس کی نگاہ نے نہجی کی اور نہ صرے بڑھی، ظاہری و باطنی کمالات سے آراستہ کر کے ایک مطلب کا گرفتار رکھے کہ جو کچھ اس کے ماسوا ہے وہ اس کے بالمقابل محو و لا شئی ہو جائے تاکہ اس کا محبوب المرء مع من احب [آدمی اس کے ساتھ ہے جس سے کہ وہ محبت کرتا ہے] کے بموجب آفاق و انفس کو رخصت کر کے بخود ہو کر اس جگہ دور اور اس کی طلب میں ایسی ہمت عطا فرمائے کہ اس کی تجلیات و ظہورات سے چشم پوشی کر کے ظاہر و متجلی ذات کا طالب و متلاشی رہے، اس حدود فقر کے اطوار و احوال اللہ تعالیٰ کی حمد کے لائق ہیں اس پر اللہ تعالیٰ کا حمد و احسان ہے، اللہ سبحانہ سے آپ کی سلامتی و عافیت کی دعا کی گئی ہے، اس مسکین کی آنرز اپنے اور سب دوستوں کے بارے میں یہ ہے کہ اپنی ہمت کو پوری طرح مطلوب حقیقی کی مقدس بارگاہ کی طرف مصروف رکھا جائے اور جو کچھ اس عظیم دولت کے منافی ہو اُس سے پوری طرح اعراض کیا جائے ایسا نہ ہو کہ باطن کی آبادی پر کثافت کے ظاہر کو غفلت کے ساتھ چھوڑ دیں کیونکہ یہ بھی شرک خفی کے دائرہ و باہر نہیں ہے۔ ایک بزرگ فرماتے ہیں کہ اگر کوئی سعادت مند بندہ تمام عمر اللہ تعالیٰ کی طرف متوجہ رہا پھر

اُس نے ایک لحظہ بھر کے لئے اللہ تعالیٰ سے روگردانی کی تو جو کچھ اُس نے کھویا وہ اس سے زیادہ ہوگا جو اُس نے پایا تھا۔ لیکن کیا کیا جائے (کہ) تمام آرزوئیں میسر نہیں ہیں، جسمانی تقاضوں اور مخلوق کے ساتھ میل جول سے چارہ نہیں ہے ہاں اس قدر معلوم ہوتا ہے کہ ظاہر کی اس غفلت کو جو کہ لازمی ہے اگر اچھی نیت کے ساتھ ملایا جائے تو غفلت سے کل جاتی ہے اور ذکر کے ساتھ مل جاتی ہے مثلاً آمین جو کہ سراہ غفلت ہے اگر عبادت میں سستی دور ہونے کی نیت کے ساتھ مل جائے تو ذکر ہو جاتی ہے، نوم العلماء عبادۃ [علماء کی نین عبادت ہے] تو آپ نے سنا ہی ہوگا، اور لوگوں کے حقوق ادا کرنے کی نیت سے ان کے ساتھ میل جول رکھنا بھی ذکر ہے کیونکہ یہ واجب و مستحب کو ادا کرنا ہے علیٰ هذا القیاس [اور چیزوں کو بھی اسی پر قیاس کر لیجئے]۔ ذکر زبانی ذکر میں ہی منحصر نہیں ہے (بلکہ) ہر وہ عمل کہ جس میں اللہ تعالیٰ کی رضا کو ملحوظ رکھا گیا ہو ذکر میں داخل ہے، اِنَّ هَذِهِ تَذْكِرَةٌ فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذْ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا [بیشک یہ ایک نصیحت ہے پس جو شخص چاہے اپنے رب کی طرف راستہ اختیار کر لے]۔ اس بیان سے واضح ہو گیا کہ دائمی حضور کہ جس سے مراد غفلت کا ہمیشہ کے لئے دور ہو جانا ہے جیسا کہ بزرگوں نے باطن کی نسبت کہا ہے ظاہر میں بھی ثابت ہے لیکن ظاہر کے دائمی حضور کو کہ جس سے مراد اپنے تمام اعمال و افعال کو نیتِ صالحہ کے ساتھ ملانا اور تمام امور میں حتیٰ کہ جو امور بظاہر غفلت معلوم ہوتے ہیں ان میں بھی رضائے الہی جل شانہ کو ملحوظ رکھنا ہے باطن کا دائمی حضور لازم ہے اور اس کا عکس لازم نہیں ہے۔ یہ کمالِ مخلصین (لام کی زبر سے) رہائی یافتہ لوگوں کے ساتھ مخصوص ہے کہ یہ حضرات ہر عمل میں تصنع و تصحیح نیت سے آزاد ہو چکے ہیں اور ان کی نیت فنا و بقا کے ذریعہ اکمل طریقہ پر تصحیح حاصل کر چکی ہے اور لام کی کسرہ کے ساتھ مخلصین (رہائی پانے والے) اس کمال سے بہت کم حصہ رکھتے ہیں۔ والمخلصون علیٰ خطر عظیم [اور رہائی حاصل کرنے والے بہت بڑے خطرہ پر ہیں] یہ بزرگواران جو کہ اخلاص کی خفقت کو پہنچ چکے ہیں اور تصنع و تکلف سے جو کہ لازم طریقت سے رہائی حاصل کر چکے ہیں وہ جو کچھ کرتے ہیں اللہ تعالیٰ کے لئے کرتے ہیں اور جو کچھ ان سے ظہور میں آتا ہے اللہ سبحانہ ہی کے لئے ہوتا ہے خواہ وہ نیت کریں یا نہ کریں، نیت (کی ضرورت) محتمل (امر) میں ہے متعین (امر) میں تصحیح نیت کی ضرورت نہیں ہے کیونکہ ان بزرگوں کا نفس اپنے مولا کے لئے فدا ہو چکا ہوتا ہے اور وہ اپنے اوپر آنا دینے کا اطلاق شریک جانتے ہیں اس لئے وہ جو کچھ کرتے ہیں وہ اُس (اللہ تعالیٰ کی طرف لوٹتا ہے) جیسا کہ (اس مقام کے حاصل ہونے سے) پہلے وہ جو کچھ کرتے تھے اپنے نفس کیلئے کرتے تھے اور (وہ عمل) نیت کا محتاج تھا۔ جانتا چاہئے کہ اس قسم کے عارف کی بے ادبی کرنا اور اس کو تکلیف پہنچانا اس (اللہ) سبحانہ کی ایذا و بے ادبی تک پہنچانے والا ہے کیونکہ اس صورت میں اس کے منتسبات بلا تکلف اس تعالیٰ شانہ

کی بارگاہ کے ساتھ منتسب ہو جاتے ہیں، جبکہ اس عارف کے اعمال نیت کی احتیاج کے بغیر اس
 (اشہد تعالیٰ ہی کے لئے ہوتے ہیں تو دوسروں کے اعمال جو کہ اس کے متعلق واقع ہوں وہ بطریق اولیٰ اس
 بارگاہ کی طرف عائد منسوب ہوں گے اور اسی قیاس پر اس کی تعظیم و اطاعت اس کے مولیٰ اجل و علا کی
 تعظیم و اطاعت ہوگی اور اسی اعتبار سے کلام مجید میں وارد ہوا ہوگا مَن يَطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ اطَاعَ اللَّهَ ﴿۱۶۰﴾
 (جس نے رسول کی اطاعت کی اس نے اللہ کی اطاعت کی) ۱۶۰

بس کسم خود زیر کال را این بس است باتکب در کرم اگر در دہ کس است
 (میں بس کرتا ہوں عقلمندوں کے لئے یہی کافی ہے، اگر گاؤں میں کوئی ہے تو میں نے رزقہ کے خطرے کی آواز لگا دی ہے) والسلام اظلا و آخراً

مکتوب ۱۶۱

حقائق آگاہ خواجہ معصومی کشمی کے نام مطلوب حل و عز کی عظمت بیان کرنے اور (سائل کی) ہمت کو بلند کرنے پر
 رہنمائی کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علی عباده الذین اصطفیٰ: آپ نے جو گرامی نامہ ان دنوں میں ارسال فرمایا
 تھا اس کے مطالعہ سے خوش و مسرور ہوا، آپ سلامت رہیں، حج کا سفر مبارک ہو، یقین ہے کہ (اپنی)
 مقبول دعاؤں میں ان فقر کو فراموش نہیں کیا ہوگا۔ میرے مخدوم! (اپنی) بلند ہمت کو اس بات پر
 لگائیں کہ مطلوب حقیقی سے (اس کے سوا) کچھ حاصل نہ کریں اور وصل و اتصال کی آرزو کو اس میں آنے
 نہ دیں کیونکہ یقین کامل کے ساتھ معلوم ہو چکا ہے کہ جو کچھ اس سے حاصل ہوتا ہے وہ واصل کے حوالہ
 کے مناسب ہوتا ہے اور اس کی استعداد یافت کے ساتھ مقید ہے اور مطلوب ان تقیدات
 دیابندیوں سے پاک و بری اور ان قیود سے آزاد و خالی ہے، پس چاہئے کہ ہمت کی نظر پڑنے کی
 جگہ ایک ایسے مرتبہ پر محدود ہو جو کہ (حصول) کی قیود اور استعداد کی پابندیوں سے بالاتر ہو ۳۲۲

اگر نہ دہی بکیت دامان یارم گرفتار کسے دیگر ندارم
 (اگر تو بار کا دامن میری ہتھیلی (دستی) میں نہیں دیتا تو مجھے کسی دوسرے کا گرفتار (ذاتی نہ رکھ)۔ کیونکہ ممکن جب تک
 امکان کی قید میں مقید ہے مطابقت حقیقی سے کس طرح کوئی حصہ حاصل کرے گا اور بشریت و امکان سے
 پوری طرح الگ ہونا متصور نہیں ہے۔ شیخ غفار (رحمہ اللہ) فرماتے ہیں ۱۶۱

نمی بینی کہ شاہے چوں پیمبر نیافت او فقیر کل تو رنج کم بر

[کیا تو نہیں دیکھتا کہ سب سے بڑی بات یہ ہے کہ کامل فقر (مکمل انقطاع) نہیں پایا تو پھر تو بھی رنج نہ کر! (إِلَّا أَنْ يَشَاءَ رَبِّي شَيْئًا) موصیہ ربی کل شیء عیناء (مگر یہ کہ میرا رب کوئی چیز چاہے، میرا رب علم کے اعتبار سے ہر چیز کو احاطہ کرتے ہوئے ہے)۔ عجب معاملہ ہے اس مقام میں نہ مطلوب کی جدائی کو چاہتا ہے اور نہ اس کے وصل کو، اس کے باوجود اس سے ناامیدی بھی نہیں رکھتا کیونکہ یہ کمال ناامیدی کے معاملہ سے اوپر ہے۔ عرفت ربی بجمع الاضداد [میں نے اپنے رب کو اضداد کے جمع کرنے سے پہچان لیا] اور اس کمال کے اضداد کا دور ہونا عالم محبوبیت کے ساتھ وابستہ ہے کیونکہ محب جو کہ ہمیشہ محبوب کے شہود کو چاہتا ہے اور ہر وقت اس کے وصل و انصال کا آرزو مند ہے اس بات کی کہاں طاقت رکھتا ہے کہ محبوب کا کوئی پر تو اس پر ظاہر ہو اور اپنے آپ کو نگاہ رکھ سکے، ایک عزیز فرماتے ہیں:

بہ لوئے تو از جام مست و بخور زہر سو کہ آواز پائے بر آید

[جس طرف سے بھی کسی پاؤں کی آواز آتی ہے میں تیری خوشبو مست و بخور ہو کر اپنی جگہ سے اس طرف چل پڑتا ہوں]۔

محب جمال و جلال کے آثار و احوال و صفات کے باعث اور خدو خال کے حسن کی وجہ سے محبوب کا شیفہ ہوا ہے، محبوب ہے جو کہ اہل کی کچھ نشانی رکھتا ہے اور ذات کا من حیث ہوا (جیسی کہ وہ ہے) اگر قضا ہے اور اس گرفتاری کے غلبہ کی وجہ سے مذکورہ امور کی طرف متوجہ نہیں ہوتا اور توجہ کے قبلہ کو پر اگر اندہ نہیں کرتا۔ قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي اَدْعُوْا اِلَى اللّٰهِ عَلَى بَصِيْرَةٍ اَنَا وَمَنْ اَتَّبَعْنِيْ وَنَسُوْا اللّٰهَ وَحَا اَنَّا مِنَ الْمُتَشْرِكِیْنَ (آپ کہہ دیجئے کہ یہ راستہ ہے میں اللہ تعالیٰ کی طرف اس طرح پر دعوت دیتا ہوں کہ میں اور میرا اتباع کرنے والے واضح دلیل پر ہیں، شریک ہے اور میں مشرکین میں سے نہیں ہوں) اس قسم کے بلند ہمت شخص کیلئے من تواضع لله رفعه الله [جس نے اللہ تعالیٰ کے لئے تواضع کی اللہ تعالیٰ نے اس کو بلند کیا] کے مصداق عالم آخرت میں بہت سی امیدیں ہیں جو کہ دوسروں کے لئے نہیں ہیں۔ اِنَّ هَذِهِ تَذْكِرَةٌ فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذْ اِلَى رَبِّهِ سَبِيْلًا (بیشک یہ ایک نصیحت ہے پس جو کوئی چاہے اپنے پروردگار کی طرف راستہ اختیار کرے۔)

مکتوبات

ارشاد پناہ میر محمد نعمان کی خدمت میں اس بار سے میں تحریر فرمایا کہ مطلوب حقیقی سے سالک کا نصیب استہلاک (فنایت) کے سوا نہیں ہے۔

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى: اس گنہگار ہجرت زدہ گوشہ گناہی کے گم شدہ کی دعا و نیا از مندی قبول ہو، نہیں جانتا کہ کیا لکھے، محبوب کی غایات اس سے

بہت بلند ہیں اس فضول گو کی زبان پر جاری ہوں اور معشوق کی خوبیاں اس سے بلند تر ہیں کہ اس
 بواہوں کا قلم اُن کی ترجمانی کا خیال کرے۔ لاجعل عطا یا الملك الامطایا [بادشاہوں کے
 عطیات اُنہی کی سواریاں اٹھا سکتی ہیں] جو کچھ اس بیچارہ کا حصہ ہے وہ استہلاک و اضمحال ہے اگر کسی
 غیر و کمال کو اپنی طرف منسوب کرے تو طریقت کا مشرک ہو جائے اور طمانت میں خیانت کرے والا بن جائے
 وَقَدْ مَنَّ الْاَلٰی مَا عَمِلُوْا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنٰهُ هَبَاءً مَّنْثُوْرًا [اور جو عمل کائناتوں نے کئے تھے ہم ان کی طرف
 متوجہ ہوئے اور ان سب کو اکارت کر دیا۔] یہ ناکارہ اپنی ذات میں تمام نسبتوں سے خالی ہے
 ایک وجود کا عدم ہے وَتَحْسَبُهُمْ اَیْقَانًا وَهُمْ ذُرُوْدٌ [اور تو ان کو جاگتا ہوا گمان کرے گا حالانکہ وہ سوئے
 ہوئے ہیں] اس کا فقر ذاتی اور اس کا فاقہ دائمی ہے، امانتیں ہمیشہ امانتوں والوں کی (ہوتی) ہیں،
 جس بیچارہ کا کمال عدم ہو اور اس کا جمال نیستی ہو وہ اپنے مولا کی ہستی کے متعلق کیا خبر رکھے اور
 اس کے کمال و جمال سے کس طرح اطلاع پائے گا، ہوالعارف والمعرف [وہی عارف ہی معرف]
 کا بھید اس جگہ ظاہر ہوتا ہے حضرت جمیل مطلق (اللہ تعالیٰ) ہم جیسے ناکاروں کو ان معانی کے
 ساتھ ایمان نصیب فرمائے اور اس چشمہ سے کچھ شربت عطا فرمائے۔

مکتوب ۱۶۳

یہ بھی ارشاد پناہ میر محمد نعمان کی خدمت میں بعض رفیق اسرار و اپنی خاص کیفیات کے متعلق اشارا
 کے بیان میں تحریر فرمایا۔

سیادت و نقابت دستگاہ کے خدام ہمیشہ مخلص دوستوں کو یاد کرتے ہوئے پس پشت دعا
 مرد فرماتے رہیں، اس حدود کے فقرائے احوال حمد کے لائق ہیں، اللہ سبحانہ ہے آپ کی سلامتی و عافیت
 اور اپنے مشائخ کے طریقہ پر استقامت کی دعا کی گئی ہے پس بیشک یہی مدار کار ہے اور اس کے علاوہ
 سب کچھ بیکار ہے، غایات کے شالِ حال ہونے کے متعلق جو کس گنہگار کے بارے میں واقع ہیں کیا لکھے۔ ع
 داد اور قابلیت شرط نیست [اُس (اللہ تعالیٰ) کی دین کیلئے قابلیت شرط نہیں ہے]
 قبل من قبل بلا علت [جو قبول کر لیا گیا وہ کسی سبب کے بغیر ہی قبول کر لیا گیا] اگر اس کی تفصیل میں مشغول ہو
 تو احتمال ہے کہ قلم اس کی تاب نہ لاسکے اور کاغذ جل جائے اور کہتے اور سننے والوں کو بیہوش ہو جائیں
 اس کے بعد کون بے گا اور کون سنے گا، کسی نے خوب کہا ہے۔

دوست صاحب
 غلام محمد نعمان

مرا پا آتشی مشبِق کج گو دیکر پُرن
 [تو آج کی رات نہ نایا آگ ہے (اس لئے کسی دوسرے کو کہہ کر پیالہ پُر کرے کیونکہ اگر تو پیالہ میں شراب ڈالے گا تو پیالہ جل جائے گا]
 اویزیر اس کی لطافت و رفعت زبان کو پُر دلیتی ہے یَضِیقُ صَدْرِی وَلَا یَنْطَلِقُ لِسَانِی [میرا سینہ تنگ ہو جاتا ہے اور میری زبان نہیں چلتی]۔ ع

۳۶۳

سخن از لب تو گفتم بلم سخن گرہ شد
 [میں نے تیرے لب کے متعلق بات کہی تو بات میرے لب پر گرہ ہو گئی]
 پس چاہئے کہ سننے والے کلام کرنے والے کو معذور قرار دیں اور ہم جنس ہونے کی وجہ سے اس کی ذات کی طرف راستہ تلاش کریں نا کہ بیچون حقیقی کی ذات سے کچھ خصہ پائیں اگرچہ مکمل کی ذات کو سننے والوں کی ذات کے ساتھ کچھ بھی ہم جنسیت درمیان میں نہیں ہے کیونکہ اس کی ذات نے بیچونی کا کچھ حصہ پایا، اور بے چون حقیقی کی ذات کے ساتھ ایک خاص اتصال و نسبت پیدا کر لی ہے بلکہ دوسروں کے لئے ہرگز ذات نہیں ہے وہ عارف کی ذات کا کس طرح پتہ لگائیں گے، عارف کے خالق کی ذات خود اس کے ماوراء ہے بہر حال ہاتھ پاؤں مارتے چاہئیں (کوشش کرتی چاہئے) اور ہمیشہ اس ترے کو گاتے رہتا چاہئے۔
 مفلسایم آمدہ در کوئے تو شیدا ِ اللہ از جمالِ روئے تو

۳۲۴

اہم مفلس ہیں تیرے کوچ میں آئے ہیں تو اپنے چہرے کے جمال سے کچھ اللہ کے لئے غایت قرا [اللہما جعل حبک احب الالشیاء الی واجعل خشیئتک اخوف الاشیاء عندی واقطع عنی حاجات الدنیا بالشوق الی لقاءک واذ اقربت اعین اهل الدنیا بدنیاءم فاقرب عینی یعبادک] [اے اللہ! تو میرے لئے اپنی محبت تمام اشیاء سے زیادہ محبوب بنادے اور میرے لئے اپنا خوف تمام اشیاء کے خوف سے زیادہ کر دے اور اپنی ملاقات کے شوق کے ساتھ دنیا کی حاجات مجھ سے منقطع کر دے اور جب اہل دنیا کی آنکھیں اُن کی دنیا کے ساتھ ٹھڈی ہوں تو میری آنکھوں کو اپنی عبادت کے ساتھ ٹھڈک بیچا] والسلام اولاً و آخراً۔

مکتوب ۱۶۴

تریت خاں کے نام اس بارے میں کہ طالبِ حق جل و علا اس دار (دنیا) میں ہمیشہ درد و گداز کے ساتھ ہے اور دنیا کی مذمت میں تحریر فرمایا۔

آپ کے گرامی نام نے جو کہ غمِ جدائی کی خبر دینے والا تھا مغفرت کیا، کیا کیا جائے دنیا سراسر جدائی و غم کا مقام ہے، ملاقات کا مقام آخرت ہے، حتیٰ سحانہ اُس کے اعمال کے ساتھ مشغول رکھے

تاکہ وہاں کی ملاقات کی صورت بن سکے، چونکہ مطلوب حقیقی کی ملاقات (دیدار) کا وعدہ اُس جگہ کے ساتھ کیا گیا ہے (نو) دوسروں کی ملاقات اُس سجانہ و تعالیٰ کی ملاقات کی قرعہ کیونکہ عالم دنیا اس تعالیٰ شانہ کے دیدار کو برواشت کرنے کی کامل طور پر طاقت نہیں رکھتا اس لئے اس (دیدار) کے طالب اس (دنیاوی) عالم میں ہمیشہ جگر سوختہ و چشم پریم ہیں اور ہر وقت سوگوار اس کے سوز و گداز میں بے چین، ہر شب آفتابِ احدیت کے طلوع ہونے کی انتظار میں بیدار اور ہر روز آفتابِ ہیوت کی آرزو میں پیاسا اور بھرا رہیں۔

متاعِ کمزیر رہ گزری بر بند لب خشک و فرغانِ ترمی بر بند
[جو سامانِ کدوہ اس راستہ سے لیجاتے ہیں (وہ یہ ہے کہ) وہ خشک لب اور تری لپکیں لیجاتے ہیں] (طالبین) اس (مطلوب) حقیقی کے بغیر آرام نہیں رکھتے اور یا سوکے ساتھ اس والفت اختیار نہیں کرتے اور ہمیشہ تیرا تگاتے ہیں۔
بچہ مشغول کتم دیدہ و دل را کہ دلام دل ترمی طلب دیدہ ترمی خواہد
[میں دیدہ و دل کو کس چیز میں مشغول کروں کیونکہ ہمیشہ دل تجھ کو طلب کرتا ہے اور آنکھ تجھ کو چاہتی ہے]

(یہ حضرات) شوریدہ کار و پریشان حال ہیں، جہاں میں جہاں کے بغیر اور عالم میں عالم کے بغیر ہیں اس کے باوجود درحقیقت عالم ہیں یہی حضرات ہیں اور تمام افرادِ عالم انہی کے ساتھ قائم ہیں اور صاف نصیب یہی لوگ اور آزاد بھی یہی ہیں کہ کسی شخص کے ساتھ میل جول رکھتے ہیں اور تاپنے آپ کے ساتھ۔
غلامِ نرگس مست تو تاجدارِ اند خرابِ بادۂ لعل تو ہوشیارِ اند

[تیری مست نرگس (آنکھ) کے غلام تاجدار (بادشاہ) ہیں اور تیری لعل جیسی (مُرخ) شرب کے ستارے ہوشیار ہیں] اگر سرمایہ و حاصل (پیداوار) رکھتے ہیں تو اسی (ذات مقدس) کو رکھتے ہیں (یعنی وہی اُن کا سرمایہ حاصل ہے) اور اگر حکم و خطاب رکھتے ہیں تو وہ بھی اسی کے ساتھ رکھتے ہیں اگرچہ بظاہر ہم اور تم متکلم و مخاطب ہیں لیکن حقیقت میں درد کی گفتگو اور غم کا شکوہ اسی کے ساتھ ہے اور اس گفتگو میں بھی یہ حضرات نرجان سے زیادہ نہیں ہیں، اِنَّمَا اللّٰهُ کُوْنُوْا بِنَحْوِ اللّٰهِ وَاَعْلَمُوْا مَا لَا تَعْلَمُوْنَ [میں تو اپنے غم و پریشانی کی شکایت اللہ تعالیٰ سے کرتا ہوں اور میں اللہ تعالیٰ (کی جانب) سے اس چیز کو جانتا ہوں جس کو تم نہیں جانتے] کسی نے خوب کہا ہے "یا اللہ! مجھ کو اس قوم میں سے بنادے یا اس قوم کے دیکھنے والوں میں سے بنادے کہ میں کسی دوسری قوم کی طاقت نہیں رکھتا ہوں، شاید کہ درد مندوں کے شربت کی کچھ چاشنی آپ کے باطن کو نصیب ہوگئی ہے کہ آپ نے فقر و تجرید (تنہائی) کی آرزو کی ہے، بیشک سے

ہر کسے کو دورِ اندازِ اصل خویش باز جوید روزگارِ وصل خویش
[جو شخص کماپنی اصل سے دور رہ گیا ہے وہ اپنے دل کا زمانہ پھر تلاش کرے]

صاحب استعلا در جوانوں پر افسوس ہوتا ہے کہ انھوں نے اپنی اعلیٰ فطرتوں (صلاحیتوں) کو اس کمینہ (دنیا) میں مصروف کر دیا ہے اور بظاہر اس قدر رقبہ (ظلالہ) کے ساتھ شغف رکھتے ہیں اور انھیں جواہر (موتیوں) کے بدلے چند ٹھیکریوں کے ساتھ رک کر رہ گئے ہیں، جمال مطلق چمک رہا ہے اور آمد و رفت کا راستہ کھلا ہوا ہے اور ہم پست فطرت لوگ اس جمال سے پردے اور عداوتی میں سے درجہاں شاہدے و مافارغ در قرح جرعتہ و ما ہشیار

[جان میں ایک معشوق (موجود) ہر اہم بے پرواہ ہیں پیالہ میں ایک گھوٹ ہے اور ہم ہشیار ہیں] رباعی
آمد سحر آں دلبرِ خوین جگر آں گفتہ کہ تو بر خاطر من بارِ گراں
شرمت بادا کہ من بسوت نگر آں باشم تو نہی چشم بروئے دگر آں
[صبح کے وقت وہ خونی جگر والوں کا دلبر آیا (اور) اس نے کہا کہ تو میرے دل پر ایک بھاری بوجھ ہے، تجھ کو شرم آتی چاہئے کہ میں تو تیری طرف دیکھ رہا ہوں اور دوسروں کے چہرے پر نظر جمائے ہوئے ہے] والسلام علیکم وعلیٰ اہلکم

مکتوب ۱۶۵

شیخ الیاس کے نام اس طریقہ عالیہ کے بعض اصطلاحی کلمات کی شرح میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله رب العالمین والصلوٰۃ والسلام علی سید المرسلین محمد وآلہ اجمعین
اما بعد، چونکہ سعادت آثار شیخ الیاس نے اس فقیر سے مطالعہ کیا کہ بعض کلمات جو کہ اس طریقہ عالیہ میں مشہور و رائج ہیں ان کی شرح لکھ۔ اس مطالبہ کو قبول کرتے ہوئے اپنی ناقص سمجھ کے مطابق لکھا گیا واللہ سبحانہ الملہم للصواب [اور اللہ سچا نہ درست بات کا الہام کرنے والا ہے]

(۱) سفر در وطن سیر انفسی سے عبارت ہے کہ اس کو جذبہ بھی کہتے ہیں، ان بند گواروں کے معاملہ کی ابتدا اسی سیر سے ہے اور سیر آفاقی کہ سلوک اسی سے عبارت ہے اس سیر کے ضمن میں طے ہو جاتی ہے اور دوسرے سلسلوں میں کام کی ابتدا سیر آفاقی سے کرتے ہیں اور (ان کی) انتہا سیر انفسی پر ہے اور کام کی ابتدا سیر انفسی سے کرنا اس طریقہ کی خصوصیت ہے اور اندراج نہایت درہایت (ابتدا میں انتہا کا درج ہونا) اسی معنی میں ہے کہ سیر انفسی جو کہ دوسروں کی نہایت ہے وہ ان اکابر کی ابتدا ہے، سیر آفاقی مطلوب کو اپنے سے باہر ڈھونڈنا ہے اور سیر انفسی اپنے آپ میں آنا اور اپنے دل کے گرد گھومتا ہے، اس معنی میں پانچ رنگوں نے کہا ہے ۵

ہمچو ناینا مہر سوئے دست با تو دیزیر گلیم است ہر چہ ہست
[تو اندے کی طرح ہر طرف ہاتھ نہ لیجا، جو کچھ ہے وہ تیرے ساتھ ہی کھل کے نیچے ہے]

(۲) خلوت در انجمن یعنی انجمن (مجلس) میں جو کہ تفرقہ (جداائی) کی جگہ ہے باطن کی راہ سے
مطلوب کے ساتھ خلوت رکھنا ہو اور باہر کا تفرقہ اندرونی مجروحہ (باطن) میں راہ نہ پائے۔
اگر برون در میان بازارم و در درون خلوت نیست یا یارم

[میں باہر سے (ظاہری طور پر) بازار میں ہوں اور اندر سے (باطنی طور پر) مجھ کو دوست کے ساتھ خلوت ہے]
ابتداء میں یہ معنی تکلف کے ساتھ ہے اور انتہا میں بلا تکلف ہے اور اس طریقہ میں چونکہ یہ معنی ابتداء میں حاصل
ہو جاتا ہے ان بندگان نے اس کو حاصل کرنے کے لئے ایک راستہ وضع کیا ہے اس لئے بات (اس طریقہ کی
خصوصیات میں سے) ہے اگرچہ دوسرے طریقوں کے منتہیوں کو بھی حاصل ہو جاتی ہے اور اسی منتہی میں بندگان نے کہا ہے
از درون شواشتا و زیروں بیگانہ و شن این چنین زیبا صفت کم می بودا در جہاں
[تو اندر سے آشنا ہو جاؤ اور باہر سے بیگانوں کی طرح رہ، اس قسم کی اچھی صفت والا دنیا میں کم ہی ہوتا ہے]

من لم یملک عینہ فلیس القلب عندہ [جو شخص اپنی آنکھ کا مالک نہیں ہوا تو اس کے پاس دل نہیں ہے]
(۳) نظر بر قدم اس چیز سے عبارت ہے کہ راستہ چلنے میں نظر قدم پر جمالی جائے اور طرح طرح کے
محسوسات کے ساتھ نظر کو پرانگندہ نہ کرنے تاکہ جمیعت کے زیادہ قریب ہو جائے کیونکہ ابتداء میں دل نظر کے
تابع ہے اور نظر کی پرانگندگی دل میں اثر کرتی ہے کسی نے خوب کہا ہے
بچہ مشغول کم دیدہ دل را کہ مدرام دل تیرامی طلبد دیدہ تیرامی جوید

[میں دیدہ و دل کو کس چیز کے ساتھ مشغول کروں کہ ہمیشہ دل تجھ کو طلب کرتا ہے اور آنکھ تجھ کو تلاش کرتی ہے]
(۴) ہوش در دم اس سے مراد یہ ہے کہ اپنے سانس کا واقف رہے تاکہ وہ غفلت سے باہر نہ آئے
تیسرا کلمہ اس تفرقہ کو دور کرنے کیلئے ہے جو کہ آفاق سے اٹھتا ہے اور جو تمام کلمہ انفسی تفرقہ کو دور کرنے کیلئے ہے
(۵) یاد کریم و یادداشت، سالک جب تک حقیقت (تکلف) تصنع میں ہے اور حقیقت و ملکہ

حضور کے ساتھ نہیں ملا ہے (اس وقت تک) یاد کر کے مقام میں ہے۔

دائم ہمہ جا با ہمہ کس در ہمہ کار می داؤد ہفتہ چشم دل جانب یار

[ہمیشہ ہر جگہ ہر شخص کے ساتھ ہر کام میں دل کی آنکھ کو پوشیدہ طور پر یار کی جانب رکھو]

اور جب حضور راہی ہو جاتا اور یاد کر کے تکلف سے رہائی پالیتا ہے اور ایسا ملکہ ہو جاتا ہے کہ نفی
کرتے سے بھی نفی نہیں ہوتا (اور یہ حالت) یادداشت ہوتی ہے۔

دارم ہمہ جا با ہمہ کس در ہر حال در دل ز تو آرزو و در دیدہ خیال

[ہیں ہر جگہ ہر شخص کے ساتھ ہر حال میں دل میں تیری آرزو اور آنکھ میں تیرا خیال رکھتا ہوں]

اور یادداشت کے دوسرے معنی بھی ہیں جو کہ نہایت اعلیٰ ہیں اور وہ معنی اس مکتوب کے لائق نہیں ہیں۔

(۷) وقوف قلبی یہ ہے کہ دل کا نگہبان و واقف رہے اور ایک توجہ و نظر اس پر رکھتا رہے اور ذکر کو ترک کرنے تاکہ تفرق اس میں راہ نہ پائے اور وہ ماسوا کے نقوش کے ساتھ منقش نہ ہو جائے۔

بزرگوں نے کہا ہے کہ دل بیکار نہیں ہے یا ماسوی کے ساتھ ملا ہوا ہے یا مطلوب کے ساتھ الگ ہوا ہے۔

آدمی جب تک بیدار ہے ظاہری حواس جو کہ جاسوس ہیں عالم (دنیا) کی خبریں دل کو پہنچاتے ہیں اور تفرقہ

میں رکھتے ہیں اور جب سو جاتا ہے تو باطنی حواس یہ کام کرتے ہیں اور دل کو پریشان رکھتے ہیں اور جب

صاحبِ دل شخص اپنے دل کی طرف متوجہ ہو جاتا ہے تو گویا اس توجہ سے ایک قلعہ اس کے دل کے گرد پیدا

ہو جاتا ہے اور عالم (دنیا) کی خبروں کو دل تک پہنچے نہیں دیتا، اس وقت میں دل انتہائی مقصد کے ساتھ

وابستہ ہو جاتا ہے کیونکہ بیکاری اس کے حق میں ناپید ہے جب اس طرف سے روک دیا گیا تو اس طرف توجہ

کے بغیر چارہ نہیں رکھتا، مذکورہ کے ذکر و توجہ کا محتاج نہیں ہے، دل کو دشمن سے باز رکھ، دوست کو طلب

کرنے کی ضرورت نہیں ہے، آئینہ سے رنگ دور کر، نور کے ظہور کے سوا کچھ نہیں ہے۔ میں نے حضرت عالی

(مجدد الف ثانی قدس سرہ) سے سنا ہے کہ اگر کسی کو قلبی ذکر اثر نہ کرے اور وہ شخص متاثر نہ ہو تو اس کو ذکر

سے روک کر محض وقوف قلبی کا امر کیا جائے اور (اس پر) توجہات کرنی چاہئیں تاکہ ذکر اثر کر جائے۔

(۸) وقوف عددی سے مراد یہ ہے کہ ذکر نفی اثبات کے عدد پر اس طرح پر جو کہ اس طریقہ میں

مقرر ہے واقف رہے تاکہ ہر سانس میں طاق عدد کے جفت نہ کہے۔

(۹) مراقبہ، ترقب سے مشتق ہے ترقب انتظار کو کہتے ہیں، پس مطلوب کے انتظار میں ظاہری

باطنی حواس کو جمع کرنا مراقبہ ہے۔

ہمہ گو شمیم تابروں آئی ہمہ گو شمیم تاجہ فرمائی

[ہم سب آنکھ ہیں (یعنی منظر ہیں) تاکہ تو باہر آجائے اور ہم سب کان ہیں تاکہ (سُنیں کہ) تو کیا فرمائی]

ایک بزرگ فرماتے ہیں کہ میں نے مراقبہ بتی سے سیکھا ہے۔ اور مراقبہ کے ایک دوسرے معنی بھی ہیں

اور وہ حق سبحانہ کی دائمی اطلاع کے ساتھ بندہ کا آگاہ و باخبر ہونا اور اس کو اس تعالیٰ شانہ کا حضور ہے،

خواجہ بزرگ قدس فرماتے تھے کہ مراقبہ کا طریق دراستہ (نفی و اثبات کے طریق سے اعلیٰ ہے اور جذبہ کے

زیادہ قریب ہے، مراقبہ کے طریق سے وزارت اور ملک و سلکوت میں تصرف کے مرتبہ کو پہنچ سکتا ہے اور

خاطر (دل کی باتوں) پر آگاہی اور مہبت (بخشش) کی نظر سے دیکھنا اور باطن کو منور کرنا مراقبہ کی ہمیشگی سے حاصل ہوتا ہے مراقبہ کے ملکہ (مشق) سے دلوں کی دائمی جمعیت (سکون) اور دلوں کی دائمی قبولیت حاصل ہوتی ہے اور اس معنی کو جمع و قبول کہتے ہیں۔

(۱۰) سلطان ذکر یہ ہے کہ ذکر تمام بدن کو محیط ہو جاتا ہے اور ہر عضو دل کی طرح ذکر اور مطلوب کی طرف متوجہ ہو جاتا ہے۔

ہر دم بہ ہوائے نشت دمساز ہر مومے ز گیسوم بہ پرواز

[اس ہر دم تیری محبت میں سانس لے رہا ہوں (ام) میرے گیسو کا ہر بال پہ وائیں ہے]

(۱۱) رابطہ (سے مراد) دل میں پیر کی صورت کی حفاظت ہے حضرت خواجہ احرار قدس سرہ نے رابطہ کی طرف اشارہ کیا ہے جس جگہ کہ انھوں نے فرمایا ہے

سایہ رہبر یہ است از ذکر حق رہبر کا سایہ ذکر حق سے بہتر ہے]

یعنی یہ طریقہ (رابطہ) ذکر سے زیادہ نفع دینے والا ہے، اس کی تشریح یہ ہے کہ مرید بچارہ چونکہ عالم سفلی (دنیا) کا گرفتار ہے (اس لئے) عالم علوی (عالم بالا) سے مناسبت نہیں رکھتا تا کہ اس (اللہ تعالیٰ کی) بارگاہ سے بلا واسطہ فیوض و برکات حاصل کرے کوئی ایسا واسطہ بننے والا شخص ہونا چاہیے جو دونوں جانب کا مالک ہو کہ عالم علوی سے کچھ حاصل کر کے عالم سفلی کی طرف دعوت و ارشاد کے لئے رُخ کرے ہو اور پہلی مناسبت کی راہ سے عالم غیب سے فیوض اخذ کر کے دوسری مناسبت کی راہ سے جو کہ وہ عالم سفلی کے ساتھ رکھتا ہے اُن فیوض کو صاحب استعداد لوگوں تک پہنچائے اور مرید کے حق میں وہ واسطہ پیر ہے کہ جس نے غیب الغیب (ذات حق) کے ساتھ بے کیف اتصال پیدا کر کے عالم شہادت (دنیا) کی طرف رجوع کیا ہے پس مرید مناسبت کی جس قدر زیادہ صورتیں پیر کے ساتھ رکھتا ہو گا اس کے باطن سے اسی قدر زیادہ فیض کا اخذ کرے

زراں روئے کہ چشم تست اول معبود تو پیر تست اول

[کیونکہ تیری آنکھ ایک چیز کو دیکھنے والی ہے (اس لئے) اول تیرا معبود تیرا پیر ہے]

اور جن چیزوں کے ذریعہ پیر کے ساتھ مناسبت حاصل ہوتی ہے وہ پیر کے ساتھ محبت و خدمت اور ظاہر و باطن میں اُس کے آداب کی رعایت اور عبادات و عبادات میں اس کا اقبال اور اپنی مرادوں کو اس کی مرادوں کے تابع کرنا اور اپنے آپ کو اس کے حضور میں کاملیت بین یدی الغسال (مرہ بہ دست غسال کی مانند) دیکھنا اور پیر میں فانی ہو جانا ہے اور اسی لئے بزرگوں نے کہا ہے کہ فانی اشیخ فانی اشد کا مقدر (تہمید) ہے۔ اور رابطہ کا طریقہ ان امور میں سب سے عظیم امر ہے اور (یہ) پیر کے ساتھ بہت ہی زیادہ مناسبت

نپیدا کرتا ہے اور ان مذکورہ امور کو آسان کرنے والا ہے جو کہ مناسبت حاصل ہونے کا ذریعہ ہیں اور رابطہ کی نسبت غالب آجاتی ہے تو (سالک) اپنے آپ کو عین پیرپا بنا ہے اور اپنے آپ کو اس کے لباس و صفت کے ساتھ موصوف بنا ہے اور ہر دم دیکھتا ہے پیر کی صورت کو دیکھتا ہے ۷

درو دیوار چو آئینہ شد از کثرت شوق ہر کجائی نگریم روئے ترمی ۸
 (کثرت شوق کی وجہ سے درو دیوار آئینہ کی مانند ہو گئے ہیں جس طرف بھی دیکھتا ہوں تیرا ہی چہرہ دیکھتا ہوں) ماسوی اللہ کی طرف التفات کرنے اور غیر اللہ کے شہود و شعور سے دل کو یگانہ (خالی) کر دینا توحید ہے ۷
 توحید بعرف صوفی صاحب سیر تخلص دل از توجہ اوست بغیر
 [صاحب سیر صوفی کی اصطلاح میں دل کو غیر اللہ کی طرف توجہ کرتے سے آزاد کرنا توحید ہے]

۳۲۹

عدم (کا مطلب) جذبہ کی جہت میں فنا ہے اور یہ اپنے ساتھ اور اپنے اوصاف کے ساتھ شعور نہ ہونے سے عبارت ہے — وجود عدم، ایک بقل ہے جو کہ اس فنا پر تب نہ ہوتی ہے، یہ فنا و بقاء چونکہ اس جذبہ کی جہت میں ہے کہ جس کے ساتھ سلوک شامل نہیں ہوا ہے اس لئے وجود بشریت کی طرف خود گردنے سے محفوظ نہیں ہے پس اس کے ساتھ ولایت حاصل نہیں ہوتی، اور فنا و بقل حقیقی ہی ہے کہ جس کے ساتھ ولایت وابستہ ہے اور خود بند کو سے محفوظ ہے اور دوام اس کے لئے ضروری ہے۔ فنائے حقیقی اس (اللہ تعالیٰ) کے ماسوا کا نسیان اور غیر اللہ کے علم کا زوال ہے۔ ہمارے حضرت عالی قدس سرہ نے فرمایا کہ اگر اشیاء کے علم حصولی کا زوال ہے تو یہ، فنائے قلبی ہے اور اگر علم حضوری کا زوال ہے کہ جس سے مراد نفس حاضر (سالک کی اپنی ذات) ہے تو فنائے نفس ہے — اور وجود فنا و بقاء ہے جو کہ اس فنا پر مرتب ہوتا ہے اور (سالک) ولادتِ نسیو و جود ہو کر ساتھ وجود ہو جاتا ہے حضرت خواجہ نقشبند قدس سرہ نے اسی معنی میں فرمایا ہے کہ وجود عدم و جود بشریت کی طرف خود گردنا ہے لیکن وجود فنا و جود بشریت کی طرف خود نہیں گردنا۔ باز گفت سے مراد یہ ہے کہ نفی و اثبات کے ذکر کے بعد مقررہ طریقہ پر زبانِ دل سے یہ کہے کہ اے اللہ میرا مقصود تو ہی ہے اور میری رضا تجھ ہی سے ہے۔

مکتوب ۱۶۶

حافظ عبد الکریم کے نام ان کے احوال کی شرح میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علیٰ حمادہ الذین اصطفیٰ: برادر عزیزم مولانا عبد الکریم کا مکتوب مرغوب پہنچا ہمسرت کا

باعث ہوا، اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی حمد ہے کہ باطنی جمعیت و لذت اندوزی سے خالی اور فقر کی یاد سے فارغ نہیں ہیں، چاہئے کہ اسی طرح پر احوال لکھتے رہیں اور اوقات کو طاعات و مراقبات کی پابندیوں کے ساتھ آباد رکھیں اور دوال و دالات کرنے والے امور و وظائف سے اصل اور بدلول حقیقی کی طرف رخ کریں اور علم سے حیرت کی طرف اور گفتگو سے خاموشی کی طرف آئیں اور پوست سے مغز کی طرف اور لفظ سے معنی کی طرف مائل ہوں۔ کسی نے خوب کہا ہے ۔

قویٰ ز وجود خویش فانی رفتہ ز حروف در معانی

[ایک قوم اپنے وجود سے فانی ہے وہ حروف و معانی کے اندر چلی گئی ہے] اگرچہ مطلوب حقیقی جیسا کہ لفظ سحر و ابدار ہے (اسی طرح) معنی سے بھی باہر ہے اور پوست و مغز سے بالاتر ہے ۔

لا دھو زان سرائے روز بہی باز گشتند حجب و کیسہ تہی

۳۳

[لا اور هو اُس مقدس بارگاہ سے اس حال میں واپس لوٹتے ہیں کہ ان کا حجب و کیسہ خالی ہوتا ہے] اصل اس بارگاہ مقدس سے ظن کی طرح راستہ میں ہے۔ چونکہ آپ نے اس بلند نسبت والوں کے ساتھ فی الجملہ محبت ارادت درست کی ہے امید ہے کہ (اللہ تعالیٰ) اس کے مطابق اس معنی کے جلال سے نقاب اٹھا دے اور اس چشمہ سے کچھ شربت عطا فرما دے۔ اور یہ جو آپ نے لکھا تھا کہ ”ذکر نفعی و اثبات کے وقت کبھی کبھی اپنے آپ کو لاشی محض پاتا ہے“ لاشی محض پانے کے دو مقام ہیں ایک یہ کہ وجود اور اس کے توابع کے منتسباً کو اصل کے حوالہ کر دے اور اپنے آپ کو عدم محض کے ساتھ ملتی دیکھے اور انا کے ساتھ تعبیر نہ کر سکے یہ حالت تہایت عمرہ ہے اور فناء نفس سے تعبیر کی جاتی ہے اور کتبہ مقصود تک پہنچنے کی بشارت دینے والی ہے۔ دوم یہ کہ ان احوال کے بغیر مذکورہ بالا دیدہ متحقق ہو جائے یہ بھی اچھی حالت ہے کہ پہلی حالت کے مقدمات (مبادیات) سے ہے اگرچہ مقدمات سے مقامات تک بہت فرق ہے۔

آپ نے لکھا تھا کہ نہ اپنا شعور رہتا ہے اور نہ اپنے عدم کا شعور رہتا ہے۔ یہ حالت فناء قلب میں جس کا ذکر ہر المضاف ہونا تھا حاصل ہے کیونکہ دائمی انہیان کے وقت میں قلب نہ ماسوی کا شعور رکھتا ہے اور نہ عدم شعور کا شعور رکھتا ہے اور بظاہر اس حالت کا دائمی ہونا دشوار ہے اور جو چیز دوام نہیں رکھتی وہ اعتبار کے دائرہ سے ساقط ہے، والسلام اولاً و آخراً۔

مکتوب ۱۶۶

دیجیہ حافظ عبد الکیم کے نام مطلوب کی تنزیہ اور ہمت کی بلندی پر رہنمائی کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔
 حضرت حتی سبحانہ و تعالیٰ ایک ایسے مطلب کا گرفتار بنائے کہ جس سے اس کی عظمت و کبریا کی
 دامن تمنا و آرزو کی آمیزش کے ساتھ آلودہ نہ ہونے پائے اور اس کی طلب میں ایسی ہمت عطا فرمائے
 کہ جو کچھ اس سے ظاہر ہو ظاہری اور باطنی طور پر اس سے چشم پوشی کر کے اس کی طرف توجہ نہ کرے بلکہ
 جل جائے اور نگہل جائے اور کوئی چیز نہ چاہے اور کسی امر کی طرف متوجہ نہ ہو، اس وقت نہ اس کے ہجر کو
 چاہے (اور نہ اس کے وصل کو، وہ محبوب کا ہجر کس طرح چاہے گا اور اس کے وصل کو اس لئے نہیں چاہتا
 کہ اس سے یقین یقین کے ساتھ جان لیا ہے کہ اس کے ساتھ وصل و انصال اس کے حوصلہ کے لائق ہے اور
 اس کی استغلا و یافت کے ساتھ مفید ہے اور وہ امر جس کا کہ وہ گرفتار ہے ان پابندیوں سے پاک اور
 بری ہے اور ان قیود سے خالی ہے، پس بلند ہمتی کی وجہ سے اس وصل کی طرف التفات نہیں کرتا
 اور جو کچھ اس سے ظاہر ہوتا ہے سب سے منہ موڑ لیتا ہے، اس کی ہمت کا مرکز مطلوب حقیقی کے سوا جو کہ
 ظہورات کے ماوراء اور آرزوں سے وداورار ہے اور کچھ نہیں ہے۔
 آل لقمہ کہ در دہان نگہ طلبید [وہ لقمہ طلب کرتا ہے جو کہ منہ میں نہیں سناں]

۳۳۱

اس کے باوجود مطلوب سے بااوس بھی نہیں ہے کیونکہ یہ معاملہ یا اس (نا امید) کے معاملہ سے
 اوپر ہے، عجیب معاملہ ہے کہ یہ مطلوب کے ہجر کو چاہتا ہے اور نہ اس کے وصل کو اور نا امید بھی نہیں رکھتا
 اور اس مقام میں اضداد کا جمع ہونا اور نیز تضادات کا رفع ہونا محال ہونے سے نکل چکا ہے عرف ربی بجمع
 الاضداد [یعنی اپنے رب کو اضداد کے جمع کرنے سے پہچانا] یہ کمال محبوبیت کے مقام کے ساتھ وابستہ ہے کیونکہ محبوب
 ہمیشہ محبوب کے شہود (مشاہد) کو چاہتا ہے اور ہمیشہ اس کے وصل و انصال کا آرزو مند ہے اس بات کی
 طاقت کہاں رکھتا ہے کہ محبوب کا کوئی پرتو (ظل) ظاہر ہو اور وہ اپنی نگاہداشت کر سکے، اید بزرگ فرماتے ہیں
 ہوئے تو از جا جہم مست و بخود زہر حو کہ آواز پائے بر آید

[جس طرف کسی پاؤں کی آواز آتی ہے میں تیری پستی و بخود ہو کر اپنی نگاہیں چل پڑتا ہوں] محبوب محبوب کے جمال و جلال
 آثار و افعال و صفات اور اس کے خدخال کے حسن پر شفیق ہے محبوب کی جو کہ صل سے کچھ نشان رکھتا ہے اور ذات کا
 مزجیت بھی [جیسی کہ وہی گرفتار ہے اور اس گرفتاری کے غلبہ کے باعث ان امور کی طرف متوجہ نہیں ہوتا اور توجہ کے قبلہ کو
 پرانہ نہیں کرتا و السلام۔]

مکتوب ۱۶۸

آغاز شد کہ نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ اس راہ کی پہلی شرط فنا ہے۔
 بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ واللّٰہُ تَعَالٰی فیوض و ترقیات کے دروازے ہمیشہ کھلے رکھے، آدمی جن تک
 علم و دانش کی قید میں ہے معرفت بسیط سے جو کہ اہل اللہ کے نزدیک معتبر ہے بے بہرہ ہے، ماسوا کا نسیان
 اور غیبت اللہ کے علم کا زوال اس راہ کی پہلی شرط ہے خواہ اشیاء کا علم حصولی ہو یا علم حضوری ہو کہ جس سے
 مراد نفس حاضر (اپنی ذات) ہے جب تک باطن کا صحن اشیاء کے علمی نقوش سے پاک و صاف نہیں ہو جاتا
 قدیم (قدیم ہونے) کے انوار کا ظہور صورت پذیر نہیں ہوتا اور جب تک نفس حاضر (انیت) قائم ہے وہ اس
 حرم (بارگاہ) میں کوئی راستہ نہیں رکھتا ہے

ہیچ کس راتا نگر دد او فنا
 نیست رہ در بارگاہ کبریا
 [جب تک کوئی شخص فنا نہ ہو جائے بارگاہ کبریا میں اس کے لئے باریابی نہیں ہے]

مکتوب ۱۶۹

میرضیاء الدین حسین کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ عمل سے یا پوری کم (غداوندی) پر اعتماد کو مستلزم ہے۔

۳۳۲

الحمد للہ و سلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ: آپ نے جو مکتوب گرامی قاصد ملازماہد کے ہمراہ روانہ
 کیا تھا پہنچ کر مسرت بخش ہوا سرع لے وقت تو خوش کہ وقت ما خوش کردی
 [لے وہ شخص کہ جس نے ہمارے وقت کو خوش کیا تیرا وقت بھی خوش ہو]۔ آپ نے جو مفصل مقدمات اس شخص (آپ)
 کے عمل سے کامل ناامیدی اور (اللہ تعالیٰ کے) لازوال فضل و کرم پر کلی اعتماد کی خبر دینے والے درج کئے
 تھے واضح ہوئے، بیشک عمل سے ناامیدی جس قدر زیادہ ہوگی فضل پر اعتماد اسی قدر زیادہ ہوگا، لوگوں
 نے کسی بزرگ سے پوچھا کہ یہ تمام امید جو کہ آپ رکھتے ہیں کس بنا پر رکھتے ہیں، انھوں نے فرمایا بیاسی
 من کل علی (یعنی یہ تمام امید جو کہ میں رکھتا ہوں یہ میرے ہر عمل سے میری ناامیدی کے سبب ہے) اور موت و
 قیامت کو یاد کرنے اور اس (اللہ تعالیٰ کے) ساتھ امید و حسن ظن کی وجہ سے داراللقا (آخرت) کے شوق
 غالب آنے کی بابت جو کچھ صریح تھا نیک مبارک ہے، حرث نفیس احسن ظنک برباک (اپنے رب کے ساتھ اپنا لگانا اچھا رکھنا)
 اور حدیث قدسی انا عند ظن عبدي بنی (میرا نہ مجھ جیسا لگان رکھتا ہوں اس کیلئے ویسا ہی ہوں) اس معنی کی تائید کرتی ہے۔
 آپ نے شوق آمیز اور سوز انگیز مقدمات لکھے تھے اور نیز لکھا تھا یا الہی چونکہ تیرا آشتا مخلوق سے بیگانہ ہے (اسلئے میں کو
 ساتھ آشتائی کا خیال نہیں رکھتا)۔ (اس چیز نے) امید واری کیا، حق سبحانہ اس آشتائی کی حقیقت تک پہنچائے و

اپنے آپ سے اور حقوق سے کامل رہائی نصیب وقت کرے۔ ع
 لے وائے بڑا نکہ از خود و از خلق نہ رست [اُس شخص پر افسوس ہے جس نے اپنے آپ سے اور مخلوق سے رہائی حاصل نہیں کی]
 یافت و شہود کی رو سے اس انقطاع اور سالک سے عین و اثر کے بُعد ہو جانے کا کمال تجلیات و صفات
 بلکہ تجلی ذات تعالیٰ کے بغیر نہیں ہے اور ظلماتِ عدم کے آثار کا جو کہ بُعد و دوری کی اندھیری ان میں دور ہو گیا
 سالک کے خرابہ (قلب پر) غیب الغیب کے افق سے آفتابِ احدیت کے طلوع ہوئے بغیر کہ جس کے
 سبب سے قرب و وصال کی دولت کو پہنچ سکتا ہے، ممکن نہیں ہے، والسلام اولاً و آخراً۔

مکتوبات

مولانا محمد حنیف کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ ذکر کسی غرض کے ساتھ حتیٰ کہ احوال و مواجید
 کے ساتھ بھی ملاہو اتنی ہونا چاہئے۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم الحمد للہ وسلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ ع
 از ہر چیز میری دوست خوشتر است [دوست کی حیات بھی بیان کی جائے پسندیدہ ہے]
 میرے مخدوم! احدیت ذات کے طالب کو چاہئے کہ ذکر و فکر کو آرزوں سے خالص کرے اور اپنی
 اغراض و خواہشات کے ساتھ نہ ملائے بلکہ احوال و مواجید بھی اس میں ملحوظ و منظور نہ ہوں فاذا کمر و دنیٰ
 آذکر کمر [پس تم مجھے یاد کرو میں تم کو یاد کروں گا] کے وعدہ کے مطابق اس طرف سے بھی یاد کریں گے۔ دیکھئے کہ
 کس طرز پر یاد فرماتے ہیں اور کس بخشش کے ساتھ توازن ہے بلکہ ذکر میں چاہئے کہ آذکر کمر [پس تم کو یاد
 کروں گا] کی جانب بھی ملحوظ رہو اور سینہ (دل) کو خالی کر کے یاد کرے۔ اگر یہ کہا جائے کہ آئیہ کر میہ
 بید عون رجبہ خوف و طمع عا دلہ اپنے رب کو خوف اور طمع کے ساتھ پکارتے ہیں] سے اس کے خلاف مفہوم
 ہوتا ہے، اور یہ جو بزرگوں نے کہا ہے کہ ہو سکتا ہے اس سے مراد یہ ہو کہ انقطاع (جدائی) سے خوف
 کھاتے ہوئے اور وصال میں طمع رکھتے ہوئے پکارتے ہیں (تاویل) اس شبہ کی تشریح نہیں کرتی کیونکہ اکثر
 (ایسا ہوتا ہے) کہ ذکر و عبادت میں یہ خوف اور یہ طمع بھی منظور نہ ہو اور وصل و فراق ممنوع نہ ہو۔
 ہم (جواب میں) کہتے ہیں کہ شک نہیں ہے کہ ثواب و عذاب اور قرب و درجہات سے قطع نظر وہ سبحانہ تعالیٰ
 محض اپنی ذات اقدس کے ساتھ بھی ذکر و عبادت کا مستحق ہے اور یہ آئیہ کر میہ اس معنی کے منافی نہیں ہے غایت الامر
 جائزہ کہ یہ آئیہ کر میہ استحقاقِ صفاتی کے لحاظ سے ہو اور استحقاقِ ذاتی اس کے ماسوا ہو اور وہ دوسری

نصوص ہے جن میں کہ تسبیح و ذکر خوف و رجا کے ساتھ مقید نہیں ہے مستفاد ہوتا ہے مثلاً **إِلَّا ابْتَغَاءَ وَجْهَ رَبِّهِ الْأَعْلَى** [مگر اپنے پروردگار را علی کی رضامندی چاہنے کے لئے (مال خرچ کرتا ہے)] اور **آیہ کرمیہ وَمَا اسْتَفْقُون إِلَّا ابْتَغَاءَ وَجْهِ اللَّهِ** [اور تم اللہ کی رضا جوئی کے سوا اور کسی غرض سے خرچ نہیں کرتے] اور ہو سکتا ہے کہ آیہ کرمیہ **يَذْكُرُونَ رَحْمَةً الْأَيِّمِينَ** میں دعا بمعنی سوال ہو جو کہ ذکر کے بالمقابل ہے جیسا کہ حدیث قدسی میں آیا ہے کہ جس کو میرے ذکر نے سوال کرنے سے روک دیا میں اس کو اس سے فضل دیتا ہوں جو سوال کرنے والوں کو دیتا ہوں اور سوال اس حیثیت سے کہ وہ سوال ہے البتہ اس میں خوف طوطا ہی بخلاف ذکر کے۔

مکتوب ۱۷۱

حاجی محمد افغان کے نام نصیحت کے بارے میں تحریر فرمایا۔

میرے مخدوم! اوقات کو آباد رکھیں اور خلوت و تنہائی کی طرف بہت زیادہ راغب رہیں اور لوگوں کے ساتھ خصوصاً غیر آدمیوں کے ساتھ جو کہ سلسلہ میں داخل نہیں ہیں بہت کم میل جول رکھیں، ضرورت کے مطابق ان کے ساتھ نشست و برخاست رکھیں لیکن طالبوں کے حالات میں اچھی طرح مشغول رہیں، او ان کے حالات کی تفتیش اور احوال پرسی جیسی کہ ہوتی چاہئے کرتے رہیں اور اہل خانہ کے شرعی حق بھی بجالائیں اور ان کے ساتھ زیادہ میل جول نہ رکھیں کیونکہ عورتوں کی مصاحبت دنیا کے حقیر و قلیل مال کی طرف رغبت دلاتی ہے اور حق سبحانہ و تعالیٰ سے غافل کرتی اور دُور بھینکتی ہے۔

مکتوب ۱۷۲

محمد کاشف کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ کالمین کے حق میں ظاہر بھی، باطن کی طرح دائمی حضور کے ساتھ متصف ہے۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم اللہ تعالیٰ بالنور والصادر (نور و صادر کے طفیل) ماسویٰ کی غلامی سے آزاد کرے، **إِنَّ تَعْدُوهُ وَانْعَمَتْهُ اللَّهُ لَفِي خَصْمَتِهِ** [اگر تم اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کو شمار کرنا چاہو تو تم ان کو شمار نہیں کر سکو گے]۔ حق سبحانہ و تعالیٰ کی جانب سے صوری و معنوی ظاہری و باطنی فیض و انعام دائمی ہے کہ اگر ایک ساعت یا ایک لمحہ یہ فیض منقطع ہو جائے تو بندہ کے وجود اور کمالات تابعہ وجود کا

کچھ بھی نشان باقی نہ رہے۔ پس بندہ پر لازم ہے کہ ایک لمحہ یا ایک پلک جھپکنے تک اُس ذات اقدس سے غافل نہ رہے اور دائمی حضور کے ساتھ موصوف رہے عجیب خسارہ اور شرمندگی ہے کہ ہم حقیقی انعام کے درپے ہو اور جس پر انعام کیا جائے وہ اس کی طرف کوئی توجہ نہ رکھتا ہو اور (اُس سے) روگردانی کرنے والا ہو۔

کسے کو غافل از حق یک زبان ست در آں دم کافر است اما نہان ست

[جو شخص کہ حق سے ایک پل بھی غافل ہے وہ اس وقت کافر ہے لیکن پوشیدہ طور پر ہے] (اس میں) شک نہیں ہے کہ باطن کے لحاظ سے دائمی حضور ممکن بلکہ واقع ہے خاص طور پر ہمارے طریقہ میں اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے کرم سے یہ دوام آسانی سے حاصل ہو جاتا ہے اور ابتدا ہی میں میسر ہو جاتا ہے لیکن ظاہر کے ساتھ یہ دوام دشوار ہے کیونکہ ظاہر کو جو کہ کثرت کے ساتھ سمجھا رہتا ہے غفلت سے چارہ نہیں ہے اور سونے اور لوگوں کے ساتھ میل جول رکھنے سے چھٹکارا نہیں ہے، ہاں اگر ظاہر کی اس غفلت کو اچھی نیت کے ساتھ ملا لے تو غفلت عین حضور ہو جائے اور عبادت میں مستی دور ہونے کی نیت سے سوتا طاعت میں داخل ہے نوم العلماء عبادۃ [علماء کا سونا عبادت ہے] (یہ مقولہ) آپ نے سنا ہو گا اور (اسی طرح) لوگوں کے حقوق کی ادائیگی کی نیت سے ان کے ساتھ میل جول رکھنا احکامات شرعیہ میں سے ہے اور ہر وہ شخص جو کسی امر میں اللہ تعالیٰ کے حکم کی اطاعت کرنے والا ہے وہ اللہ کا ذاکر ہے۔ پس ظاہر کے لحاظ سے بھی دائمی حضور ثابت ہو گا اور اس لحاظ سے ظاہر و باطن دوام آگاہی کے ساتھ موصوف ہونے کیونکہ باطن تمام کا تمام کسی شرکت کے بغیر خالص حق تعالیٰ جل و علا ہی کے لئے ہے اور ظاہر جو کہ کبھی حاضر اور کبھی غائب ہے اس کا نصف بھی خالص اُس (اللہ) تعالیٰ ہی کے لئے ہے اور ظاہر کا دوسرا نصف جو کہ صورت کے لحاظ سے غفلت و غیبت میں ہے چونکہ مولا سبحانہ و تعالیٰ کی طاعت میں ہے (اس لئے) وہ بھی اس بارگاہ قدس ہی کی طرف لوٹنے والا ہے، اَللّٰہُمَّ رَحِّمِ الْاَهْلَ الْاَعْمٰدِ وَ تَوَكَّلْ عَلَیْہِ [ام تمام کا تمام اسی کی طرف لوٹتا ہے پس اُسی کی عبادت کرو اور اسی پر بھروسہ کرو]۔ جانا چاہئے کہ یہ دوام جو ظاہر و باطن دونوں کے لحاظ سے ہو افراد انسانی میں سے کامل ترین افراد کا حصہ ہے جو کہ نفسِ انارہ کی اطاعت سے باہر ہو چکے ہیں بلکہ اطمینانِ نفس کے ساتھ شرف ہو چکے ہیں اور کامل ترین فنا اور اکمل بقا سے وصل ہو چکے ہیں اور نیت کی تصحیح اور عمل میں خلاص کی تکلیف سے رہائی پا چکے ہیں جو شخص کہ نیت کی تصحیح اور خلاص کے تکلف میں ہے وہ محلیص یکسر لام (رہائی پانچ لاکھ) ہے اور جو شخص کہ تکلف سے گزر چکا اور حقیقت سے جا ملے وہ محلیص بفتح لام (رہائی پایا ہوا) ہے جو کہ ایک کریمہ اِنَّہُمْ عِبَادُنا الْمُخْلِصِیْنَ [بیشک وہ ہمارے مخلص (رہائی پائے ہوئے) بندوں میں سے ہے] میں وارد ہے اور محلیصین (کسرۃ لام) کے ساتھ بڑے خطرے پر ہیں، والسلام۔

مکتوب ۱۷۳

خواجہ ابراہیم کے نام اُن کے اس سوال کے جواب میں تحریر فرمایا جو کسی بزرگ کی عبارت کے معنی سے متعلق تھا کہ انھوں نے کہا ہے کہ میں حق تعالیٰ کے علم کو اپنے علم میں گم پاتا ہوں۔

حمد و صلوة اور تبلیغ دعوات کے بعد عرض کرتا ہے روزمرہ کے امور لائق شکر ہیں، اللہ سبحانہ و تعالیٰ سے اکابر کے طریقہ پر آپ کی استقامت کی امید کی گئی ہے پس یہی کام کی اصل و بنیاد ہے اور اس کے بغیر بے فائدہ تکلیف اٹھانا ہے۔ آپ نے لکھا تھا کہ ایک بزرگ نے کہا ہے ”میں حق تعالیٰ کے علم کو اپنے علم میں گم پاتا ہوں“۔ آپ نے اس بات کے مستبعد ہونے کا اظہار کیا تھا اور لکھا تھا ”اس کے برعکس کہنا چاہئے کہ میں اپنے علم کو علمِ واجبی تعالیٰ میں محو پاتا ہوں“۔ میرے محترم! دید (مشاہدہ) پر اعتراض کی گنجائش نہیں ہے لیکن اس دید کے منشاء (سبب) کو تلاش کرنا چاہئے۔ جان لیں کہ اس دید کا منشاء (سبب) یہ ہے کہ اس نے اپنے علم کو علمِ واجبی (الہی) جل سلطانہ کلائیہ پایا ہے اور لائیت کو اس چیز سے زیادہ جامع خیال کیا ہے جو کہ لائیت میں ہے جیسا کہ آفتاب یا آسمان کی صورت لائیت میں ظاہر ہو اور کوئی سادہ لوح آفتاب یا آسمان کو لائیت کا جزو تصور کرے، یہی شے کے نمونہ کاشی کے ساتھ مشتبہ ہونے کی قسم سے ہے کیونکہ لائیت میں آفتاب کا نمونہ (عکس) ظاہر ہے نہ کہ عین آفتاب۔ اس بیان سے مولوی معنوی قدس سرہ کے اس شعر کے معنی حل ہو گئے جو کہ انھوں نے فرمایا ہے

علمِ حق در علمِ صوفی گم شود ایں سخن کے باور مردِ آشود

[حق تعالیٰ کا علم صوفی کے علم میں گم ہو جاتا ہے لوگوں کو اس بات کا یقین کب آتا ہے] اور (یہ بات) اس بات کے قریب ہے جو کہ توحید محی الدین ابن عربی قدس سرہ سے نقل کرتے ہیں کہ انھوں نے کہا ہے کہ ”جمع محمدی جمیع الہی سے اجماع ہے اس لئے کہ جمع محمدی جمیع الہی کے خلاف وجوب و امکان کے مراتب کی جامع ہے“ یہ بھی نمونہ کے اصل کے ساتھ مشتبہ ہونے کی قسم سے ہے کیونکہ لائیت محمدی میں (جو) ظاہر (ہے وہ) مرتبہ وجوب کی صورت ہے نہ کہ اس مرتبہ کا عین۔ کسی نے خوب کہا ہے

۳۴۲

تواذخونی منی گنجی بعالم مراہرگز کجا گنجی در آغوش

[جب تو خونی کی وجہ سے عالم میں نہیں سما سکتا تو پھر میری آغوش میں بھلا کہاں سما سکتا ہے]۔ اس فقیر کو بھی یہ دید کبھی اپنے بارے میں حاصل ہوتی ہے لیکن چونکہ اس کا منشاء (سبب) اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے فضل و کرم سے

معلوم ہے (اس لئے) لغزش و خطا سے محفوظ ہے مالا للتراپ و رب الاذیاب [رع چہ نسبت خاک را با عالم پاک] اس قسم کی چیزیں اس راستہ میں بکثرت رونما ہوتی ہیں (ان سب سے گزر جانا چاہئے اور عاجزی و نادانی میں آنا چاہئے اور بندہ بننا چاہئے اور خواجگی (بزرگی) کا خیال سر سے نکال دینا چاہئے اور نہایت شکری کے ساتھ بندگی کے لوازم بجالانے چاہئیں اگر بندگی میں قبول قربا لیں تو توبہ و عز و شرف و رہنہ خارہ نقد و وقت ہے، ممکن کہ کمال بندگی میں ہے، خداوندی اس سبحانہ و تعالیٰ کے لئے مسلم ہے۔

گر زمعشوقت خیالے در سراسر است نیست معشوق آن خیال دیگر است [اگر تیرے سر میں معشوق کا کوئی خیال ہے تو وہ معشوق نہیں ہے (بلکہ) کوئی اور خیال ہے] واللہ اولہ و آخرہ و الصلوٰۃ و السلام علی رسولہ و آلہ و صحابہ العظام الی یوم القیام۔

مکتوبہ ۱۴۲

خواجہ گدا کے نام اجمال کے طور پر خلاصہ سلوک کے بیان میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله و سلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ: برادر گرامی خواجہ گدا محمد اس دور افتادہ سے بہت بہت دعائیں پڑھیں اور اوقات کو ذکر و مراقبہ میں بسر کریں یہاں تک کہ دل کو نہ کر (اللہ تعالیٰ) کے ماسوا سے کامل انقطاع حاصل ہو جائے اور اشیا کے ساتھ اس کا محبت اور علمی تعلق زائل ہو جائے اور اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے ساتھ حضور (اس کے) دل کا ذاتی وصف ہو جائے اور یاد کر کے تصنع و تکلف سے رہائی حاصل کر لے جیسا کہ سننا قوتِ سامعہ کی صفت اور دیکھنا قوتِ باصرہ کی صفت ہے، اس کے بعد کوشش کرے کہ حضور کی صفت اس بارگاہِ اقدس کی طرف رجوع کرے اور نفس حاضر ذاتِ ذاکر درمیان سے اٹھ جائے اور اس کا حضور اغیار (اسوا) کی مزاحمت کے بغیر خود بخود صورت پذیر ہو جائے حال کا نسخہ اور اہل کمال کی تحقیق کا خلاصہ یہ ہے، والسلام۔

مکتوبہ ۱۴۵

حاجی حسین کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ مشاہدات اور تخیلات کی نفی کرنی چاہئے۔

جواب مشیخت مآب شیخ حاجی حسین دور افتادہ دوست کو فراموش نہ کریں اور کبھی کبھی دعائیں یاد کرتے رہیں اور اپنے حالات کی اطلاع دینے اور دوستوں کے احوال معلوم کرنے سے غافل نہ رہیں اور

بدلوں کی دوسری کو دلوں کی دوسری کا سبب نہ بنائیں اور فیوض کے دروازوں کو جو کہ قلوب کے راستے سے ہیں ہمیشہ کھلا رکھیں اور اپنے تمام مشاہدات و تخیلات کو جو کہ حقانیت کے عنوان کے ساتھ ظاہر ہوں لکھیں اور معلومات و مشہودات کے ماوراء کو پیش کریں اور مہجول الکیفیت نسبت کے طالب رہیں، ہاں جو مشہود کہ نسبت مذکور کی مانند ہو اور اس معاملہ کو یاد دلانے اس کی نفی کرنے کی ضرورت نہیں ہوا و طاعات و عبادات کی پابندیوں پر مستقیم رہیں اور تمام اوقات کو اس میں مستغرق رکھیں، والسلام اولاً و آخراً۔

مکتوب ۱۷۶

میرزا الطف اللہ بن سعید خاں کے نام اس بارے میں کہ فہم معرفت کے لئے شرط ہے اور اس اعلیٰ دولت کے حاصل کرنے پر ترغیب دینے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

حضرت ختی سبحانہ نبی کریم اعلان کی بزرگ آل علیہم وعلیہم الصلوٰت والبرکات الی یوم التنازع طفیل ظاہر کو شریعت منورہ کے زیور سے آراستہ اور باطن کو اس کے ثمرات و برکات سے شاداب سیراب رکھے میرے محذوم چونکہ نبی آدم کی پیدائش سے مقصود حق جل شانہ کی معرفت حاصل کرنا ہے اور معرفت اس بزرگ گروہ کے طریق پر معروف ہیں فنا ہوئے بغیر صورت پذیر نہیں ہوتی۔

بیچ کس راتا نگردد اوقاتا نیست رہ در بار گاہ کبریا

(جنگ کوئی شخص فنا نہ ہو جائے اس کے پیار گاہ الہی میں باریابی نہیں ہے) پس ہم جیسے ہجرت زدوں کیلئے ضروری ہے کہ عمر عزیز کو اس مطلوبہ دولت کے راستہ میں خرچ کریں، صوری (ظاہری) فنا سے پہلے حقیقی فنا کی طرف جلدی کریں اور وقت کے سرمایہ کو فانی لذتوں کے پورا کرنے کے پیچھے نہ لگائیں اور جس چیز کی تخریب (بربادی) طلب کی گئی ہے اس کی تعمیر (آبادی) نہ کریں، بعد و حیران کا عذاب جہنم کے عذاب سے بدتر ہے جیسا کہ قرب و وصال کی لذت جنت النعیم کی لذتوں سے زیادہ ہے پس اس شخص پر افسوس ہے جس نے اللہ تعالیٰ سے روگردانی کی اور اس شخص پر حسرت ہے جس نے اللہ تعالیٰ کے اوامر و نواہی کی حدود سے تجاوز کیا، دنیا میں دوبارہ آنا نہیں ہے مَن كَانَ فِي هَذِهِ اَعْمٰی فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ اَعْمٰی وَاَصْلُ سَبِيلِهِ جَحَنَّمُ

[جو شخص اس دنیا میں اندھا رہا پس وہ آخرت میں بھی اندھا اور راستہ سے ہٹکا ہوا ہوگا]

۳۴۴

ترسم کہ یار بامانا آشنا بماند تا دامن قیامت این غم بماند
[میں ڈرتا ہوں کہ مدامانہ محبوب مانے (حال) نا آشنا ہی ہے (اور) قیامت کے دامن تک یہ غم ہمارے ساتھ رہے]

صاحب استغداد و جوانوں پر افسوس ہوتا ہے کہ انھوں نے اپنی اعلیٰ قہقروں کو اس کمیتی (دنیا) کی طرف لگا دیا ہے اور ظاہر کے ساتھ اس غدار بدکارہ پر فریفتہ ہو گئے ہیں اور قیمتی جواہرات کی بجائے چند ٹھیکریوں پر اتفاد کر رہے ہیں، جمال مطلق چمک رہا ہے اور اس کی طرف آنے جانے کی راہ کھلی ہوئی ہے اور ہم جیسے پست فطرت لوگ اس جمال سے محروم اور اس بلند یارگاہ سے محروم ہیں۔

در جہاں شاہد ہی و مافارغ در قرح جرعه دما ہشیار

[دنیاس میں ایک شاہد (معشوق) ہے اور ہم بے پرواہ ہیں پیالہ میں کچھ شراب ہے اور ہم ہشیار ہیں] تہایت خجالت شرمندگی ہے کہ صاحب جو دروغ و خدات کریم اُس عزت و جلال کے جوہر کے نظر اس قدرہ مثال کی طرف رکھے اور اس کے پوشیدہ و ظاہر سے وقف ہو (اور) وہ انتہائی جہالت کی وجہ سے قلب کی توجہ کو دوسروں کی طرف لائے اور نیازمندی کا سرخیوں کے آگے رکھے۔ رباعی

آمد سحر آں دلبر خوین جگر آں گفتا کہ تو بر خا طین بار گراں
شرمت بادا کہ من بسویت نگر آں باشم تو نبی چشم بروے دگر آں

[صبح کے وقت وہ خوین جگر والوں کو دیکھ کر اس نے کہا کہ تو میرے دل پر بعد رن بوجھ ہے، تجھ کو شرم آنی چاہئے کہ میں تیری طرف دیکھ رہا ہوں اور تو دوسروں کے چہروں پر نظر رکھتا ہے] چاہئے کہ ظاہری ملاقات تک خط و کتابت کے طریقہ کو جاری رکھیں تاکہ باطنی فیوضات کا راستہ اور زیادہ کھلا رہے۔

مکتوبات

ملا جمال الدین کے نام اس بارے میں کہ کشف و وفات پر اعتماد نہیں رکھنا چاہئے اور قابل اعتبار کمال صالح جل و علا کی معرفت ہے اور فنا کی تحقیق میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله و سلام علی عبادہ الذین اصطفے۔ آپ کے مکتوبات شریف نے پے درپے کیے بعد دیگرے پہنچ کر خوشوقت و مسرور کیا۔ حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ ہمیشہ ذوق و شوق کے ساتھ رکھے اور اعلیٰ مقامات و ترقیات عطا فرمائے میرے مخدوم! چونکہ کشف و منامات اور صحیح و صادق اشارات اور ان کے برعکس (یعنی غیر صحیح و صادق اشارات) میں فرق کرنا دشوار ہے (اس لئے) ان پر اعتماد نہیں رکھنا چاہئے اور ان کا چنداں اعتبار نہیں کرنا چاہئے کیونکہ معذریہ کمال ان کے ساتھ وابستہ نہیں ہے جو کچھ اعتماد کے لائق اور بلاشبہ نجات دینے والا ہے وہ کتاب و سنت ہے۔ چاہئے کہ ہمت اس پر لگادیں کہ کتاب و سنت کے

مقتضای عمل ایسا آجائے۔ اور ذکر بھی شرعی احکامات میں سے ہے اس پر ہمیشگی کو ترک نہ کریں اور اوقات کو اس میں مشغول رکھیں اور جس کو اہل اللہ نے کمال قرار دیا ہے وہ صالح (اللہ جل و علا کی معرفت ہے اور معرفت سے مراد معروف میں قائم ہونا ہے۔

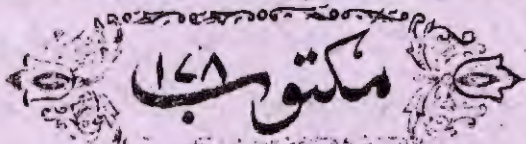
تو مباح اصلاً کمال این ست و بس رو در و گم شو وصال این ست و بس ۳۳۹

[تو ہرگز نہ کمال یہی ہے اور بس، جاس میں گم (فنا) ہو جاوصال یہی ہے اور بس] اور فنا ہمارے طریقہ کے مطابق دو طرح پر ہے، پس فنائے قلب اس کا نہ کور کے ماسوا کو اس حد تک بھول جانا ہے کہ اگر وہ تکلف کے ساتھ بھی ماسوا کو یاد کرے تو اس کو یاد نہ آئے، ماسوا کے ساتھ اس کا محبتی و علمی تعلق بالکل منقطع ہو جائے۔ اور فنائے نفس سے مراد یہ ہے کہ نفس حاضر (ذات سالک) کی پوری طرح نفی ہو جائے اور عدم محض کے ساتھ اس درجہ تک مل جائے کہ خود کو اُنکے تعبیر نہ کر سکے، اس مقام میں عارف کو نہ کوئی ذکر ہوتا ہے اور نہ کوئی توجہ کیونکہ عارف سے کوئی اثر (نشان) باقی نہیں رہا ہے ذکر و توجہ کس کے لئے ہوگی، اس کے بعد اگر ذکر و توجہ حضور پر تو اپنے آپ سے اپنے ساتھ ہے اس فنا سے مقصود حق سبحانہ و تعالیٰ کے ماسوا کے ساتھ گرفتاری کا زائل ہونا ہے خواہ وہ (ماسوا) آفاق ہو یا انفس ہو کہ (یہ) تہر قاتل و مرض جہلک ہے اور (بیز اس فنا سے مقصود) ایمان کا روشن و نمایاں ہونا اور احکام شرعیہ کا کامل طور پر مطیع ہونا اور اوارہ کر کے بجالانے اور تباہی سے باز رہنے میں آسانی ہونا اور طاعات میں تعجب (خود پسندی) اور دیا کا دور ہونا ہے تاکہ اخلاص پیدا ہو جائے اور نفس امارہ کا اطمینان ہے جو کہ ذاتی طور پر احکام الہی جل و علا کا مخالف ہے اور حقیقی اسلام کے ساتھ مسلمان ہونا ہے مختصر یہ ہے کہ سیر و سلوک و فنا و بقا سے مقصود بندگی و نیستی کا حاصل کرنا ہے تاکہ بندگی کے احکام و لوازم جیسے کہ وہ ہیں بقدر امکان بجالائے اور سرکشی جو کہ نفس و خواہش کی راہ سے پیدا ہے زوال کی طرف رخ کرے یہ مراد نہیں ہے کہ بندہ بندگی کے حلقہ سے سرباہر نکالے اور خواہجی (تبرگی) کا دعویٰ کرے اور غیبی صورتوں اور انوار کی ہوس کرے، حسی اور غیبی صورتیں اور انوار دونوں مخلوق ہیں اور صدف کے داغ سے داغدار ہیں، حق جل سلطانہ کی رویت و مشاہدہ آخرت کے ساتھ تعلق رکھتے ہیں دنیا میں نہیں ہیں جیسا کہ علمائے کرام و صوفیہ عظام کا اجماع اس پر واقع ہے اور جو کچھ دنیوی زندگی سے تعلق رکھتا ہے وہ یقین کا حاصل ہونا ہے پس دنیاوی زندگی میں صوفیہ کرام کے طریقہ کا نتیجہ احکام شرعیہ کو پورا کرنا ہے اور وصل و مشاہدہ و قرب ایک ایسا نتیجہ ہے جو کہ آخرت سے تعلق رکھتا ہے۔ چاہے کہ احکام شرعیہ کے بجالانے میں کمر ہمت چست رکھیں اور امر معروف و نہی منکر کو اپنا شیوہ بنائیں اور متروک سنتوں کے

زندہ کرنے کو اہم امور میں سے جانیں اور جو وار بھی پیش آئے اس کو چھپانے میں کوشش کریں اور واقعات و منامات پر اعتماد نہ کریں اگر کوئی شخص خواب میں بادشاہ یا قطب وقت ہو گیا تو (اس سے) کیا ہوتا ہے بادشاہ اور قطب وہ شخص ہے جو کہ خارج میں ان دنوں منصبوں پر پہنچ جائے اور اگر خارج میں بھی کوئی شخص بادشاہ ہو گیا یا کائنات کی چیزیں اس کے تابع ہو گئیں تو اس نے کونسی بزرگی حاصل کر لی اور قبر و قیامت کا کونسا عذاب اس سے رفع ہو گیا۔

۳۷۷

گر دیو و پری مسخر تو گر درد زین ہر دوجہ حاصل تو گر درد
[اگر دیو اور پری تیرے تابع ہو جائیں تو ان دونوں سے تجھے کیا حاصل ہوگا] بلند ہمت لوگ اس قسم کے امور کی طرف التفات نہیں کرتے اور اللہ تعالیٰ جل شانہ کی مرضیات میں کوشش کرتے رہتے ہیں اور فنا و نیستی حاصل کرنے اور واردات کے چھپانے میں سعی کیا کرتے ہیں، اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی حمد ہے کہ آپ بزرگوں کے ساتھ محبت و اعتقاد میں پوری سختی رکھتے ہیں اور آپ کے اطوار و عادات اچھے سننے میں آئے ہیں، آپ جیسے دوستوں سے ہم امیدوار ہیں کہ اس گنہگار کو دعا سے فراموش نہ کریں گے اور رحمت و مغفرت اور اللہ تعالیٰ کی رضا کو اس فقیر کے حق میں طلب کرتے رہیں گے، والسلام۔



مولانا حسن علی کے نام علوم شرعیہ کے حاصل کرنے اور حضرت محمد مصطفیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام والحقۃ

کی سنتوں کو زندہ کرنے پر ترغیب دینے اور دیگر نصیحتوں کے بیان میں تحریر فرمایا۔

حمد و صلوٰۃ اور دعائیں دینے کے بعد سعادت آثار برادر عزیزم مولانا حسن علی، اللہ سبحانہ و تعالیٰ اس کے حال کو اچھا کرے اور اس کی امیدیں پوری فرمائے کی خدمت میں عرض کرتا ہے کہ (اس طرف کے) احوال حمد کے مستحق ہیں اس پر اللہ تعالیٰ کی حمد و احسان ہے، اللہ تعالیٰ سے اکابر کے طریقہ پر ثبات قدمی اور استقامت کی دعا کی گئی ہے پس بیشک یہی کلام کا سرمایہ اور نجات کا مدار ہے اور اس کے بغیر بے فائدہ رنج اٹھانا ہے۔ اے بھائی! چونکہ آخری زمانہ کے اوقات ہیں دین (کے معاملہ) میں سستی آگئی ہے اور سنت متروک ہو گئی اور بدعت پھیل گئی ہے اس لئے علوم کا حاصل کرنا اور ان کو پھیلانا اس طرح کے ظلمانی دور میں اہم کاموں میں سے ہے اور سنت و محمد علیٰ صاحبہا الصلوٰۃ والسلام والحقۃ کو زندہ کرنا اعظم مقاصد میں سے ہے، علوم شرعیہ کے حاصل کرنے

اور ان کی نشر و اشاعت اور سنت مصطفوی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام والقیۃ کے زندہ کرنے میں
کمر بستہ مضبوط باندھیں اور نامرادی کے گوشے اور عاجزی و نیستی کی صفت کے ساتھ بارگاہ الہی
عزیزانہ میں دائمی نگرانی (حضور) کو ترک نہ کریں اور احوال و مواجید کی کچھ فکر نہ کریں کیونکہ ان کا
کمال آخرت کے ساتھ وابستہ ہے اور وہ امور جن کے ساتھ صوفیاً وقت خوش میں یا وہ کسراپ یقیناً
یَحْسِبُهَا الظُّمَانُ قَاءً (جیسا کہ چیل میدان میں چمکتا ہوا ریت جس کو پیسا آدمی (دور سے) پانی سمجھتا ہے) کی قسم سے
ہیں یا ان کی تسلی کے لئے ہیں، ہزاروں میں سے کسی ایک کے لئے ظاہر کرنے میں جس کسی نے بھی یہ کہا ہے خوب
کہا ہے: تلك خیالات ترفی بھا اطفال الطریقت (یہ وہ خیالات ہیں جن سے طریقت کے بچوں کی پرورش
کی جاتی ہے) (دیگر دنیا) عمل کا گھر ہے، طاعات کی ادائیگی میں مردوں کی طرح رہیں اور خلوت و گوشہ نشینی
کو غنیمت جاتیں ظاہری معاش کے کاموں کو حضرت رزاق ذوالفقوۃ المتین (نہایت مضبوط قوت والے
رزاق یعنی اللہ تعالیٰ) کے سپرد کریں اور جمعیت (اطمینان) کو اس کی تدبیر کے ترک میں جائیں کیونکہ تدبیر
اور اسباب جمع کرنے کا معاملہ دونوں تسلسل کی طرف لے جاتا ہے اور اس سے کامل جمعیت (اطمینان)
کا حاصل ہونا عاۃً محال ہے۔ دیگر یہ کہ آپ کے والد بزرگوار کے لئے فاتحہ پڑھی گئی، اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ
رَاجِعُونَ (بیشک ہم سب اللہ تعالیٰ کے ہیں اور ہم سب اسی کی طرف لوٹنے والے ہیں) حق سبحانہ و تعالیٰ اپنی
رحمت میں شامل فرمائے اور پسماندگان کو اپنی قصا پر رضا نصیب فرمائے (ان کے ایصالِ ثواب کیلئے)
فاتحہ و صدقہ اور ان کی مغفرت طلب کرنے کے لئے استغفار سے ہمیشہ ان کو یاد کرتے رہیں۔

مکتوب ۱۹

خواجہ محمد صدیق کے نام شریعت پر استقامت چاہنے اور مشن کی محبت پر رہنمائی کرنے کے
متعلق اور اس بارے میں کہ حصولِ نیت اور چیز ہے اور اس کا علم ہونا اور چیز ہے اور اس چیز کی
وضاحت میں کہ حال ہو اور اس حال کا علم نہ ہو، تحریر فرمایا۔

حمد و صلوٰۃ اور تبلیغِ دعوات کے بعد عرض کرتا ہے کہ مکتوب پسندیدہ کچھ نیاز (ہدیہ) کے ساتھ
یکے بعد دیگرے پہنچا اور اس کے لیے چوڑے مقدمات واضح ہوئے۔ میرے مفردم! اس طرف سے کمال
صفائی ہے کوئی خباہت اپنے دل پر نہ لائیں، یا دوسری دشمنوں کو نصیب ہو، اپنے کام میں کوشش کرتے رہیں
اور جس حال میں بھی ہوں نیستی کی صفت کی طرف دائمی توجہ کو ہاتھ سے نہ دیں اور حضرت حق سبحانہ سے

استقامت طلب کریں، الاستقامۃ فوق الکرامۃ [استقامت کرامت سے افضل ہے] آپ نے سنا ہوگا فقیر بھی آپ کی استقامت کے لئے دعا گو ہے، امید ہے کہ اس کے آثار ظاہر ہوں گے، اگر احوال و مواقع کچھ بھی ظاہر نہ ہو اور شریعت پر اور حضرت عالی (مجدد الف ثانی قدس سرہ) اور ان کے درویشوں کی محبت پر استقامت حاصل ہو تو کوئی خوف نہیں ہے اور حقیقت سے بے نصیب نہیں ہے اور اگر معاملہ برعکس ہے تو استدراج کے سوا کچھ نہیں جانا چاہئے، اس تعلق کو مضبوط رکھنا چاہئے۔ ہمارے بزرگوں کی نسبت بہت بلند اور عقل کے دائرے سے باہر ہے، شکل ہے کہ ادراک (سمجھ) کا ہاتھ یکایک (یکدم) اس کے دامن تک پہنچے اگرچہ (یہ نسبت) حاصل ہو کیونکہ حصول اور چیز ہے اور اس (حصول) کا علم دوسری چیز ہے یعنی نسبت کے حصول کا علم باطن کے لئے ہے کیونکہ علم والتنازع اسی کے نصیب ہے اگرچہ ظاہر کے ساتھ ملا ہوا ہے چنانچہ باطن کا علم والتنازع ابتدا میں ہمسائیگی کی وجہ سے ظاہر میں بھی سرایت کرتا ہے اور ظاہر بھی اجبر و لذت یافتہ ہو جاتا ہے اور جب کام انتہا کو پہنچ جاتا ہے (اور) باطن ظاہر سے جدائی اختیار کر لیتا ہے اور ہمسایہ ہونے کا حق جاتا رہتا ہے تو ظاہر بیچارہ باطنی دولت سے بہت کم حصہ لیتا ہے اور اپنے آپ کو خالی اور بے نسبت پاتا ہے بلکہ کبھی (ایسا) ہوتا ہے کہ باطن کے ساتھ کمال بے مناسبتی کی وجہ سے ہدایت یافتہ مبتدی کو جس نے کہ اندراج النہایت فی البدیۃ (ابتداء کا انتہا میں درج ہونا) کے حکم کے مطابق انتہا کی چاشنی پائی ہے اور قلب سے جو کہ جذبہ کا مقام ہے نہیں نکالے اور اس کے مقلب (الہ تعالیٰ) کے ساتھ نہیں ملا ہے اور ظاہر میں ذوق و وجد کے ساتھ موصوف ہے اپنے آپ سے زیادہ کامل جانتا ہے اور اپنے آپ سے نسبت کی نفی کر کے اس کو صاحب نسبت جانتا ہے یہی وجہ ہے کہ طالب اس قسم کے مبتدی اور متوسط کی صحبت میں بظاہر زیادہ رشد و ہدایت سمجھتا ہے اور وجد و التنازع زیادہ دیکھتا ہے چونکہ اس کا مرشد شوق و وجد کے ساتھ لذت پاتا ہے اس لئے مرید میں بھی یہ کیفیت پر نور (عکس) دالتی ہے۔ شیخ الاسلام (قدس سرہ) نے کہا ہے کہ اگر خرقائی اور محمد قصاب موجود ہوتے تو میں تم کو ان (محمد قصاب) کے پاس بھیجتا نہ کہ خرقائی کے پاس، کیونکہ وہ تمہارے لئے خرقائی سے زیادہ فائدہ مند ہوتے یعنی خرقائی تہی تھے مریدان سے کم فائدہ حاصل کرتا۔ راقم کہتا ہے یعنی وہ فائدہ جو کہ وجد و دانش سے تعلق رکھتا ہے نہ مطلقاً فائدہ کیونکہ کامل فائدہ وہ ہے جو کہ منتہی کی صحبت سے حاصل ہوتا ہے، پہلے فائدہ کو اس فائدے کے ساتھ کیا نسبت ہے وہ فائدہ کی صورت ہے اور یہ فائدہ کی حقیقت ہے، لیکن چونکہ نہایت مبتدی کی وجہ سے اس کی نسبت معروف و ادراک سے باہر ہے طالب میں بھی اسی کیفیت کے ساتھ ملو کرتا ہے اصحاب کرام رضی اللہ عنہم کی نسبت یہی تھی فلا تکلم مع المشرکین [پس تو شک کرتے والوں میں نہ ہوا] والسلام۔

مکتوب ۱۸

حقائق و معارف آگاہ جامع علوم ظاہری و باطنی شیخ محمد یحیی دامت برکاتہ کی خدمت میں حضرت
مجدد الف ثانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خصوصیات احوال کے طور پر بیان کرنے اور ایک درویش کے
احوال کے درپے ہونے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علی عباده الذین اصطفیٰ: میرے محترم! (آپ کے) آخری مکتوب میں درج تھا کہ
بالمشاہدہ بھی اُن حضرت عالی (مجدد الف ثانی قدس سرہ) کے بعض خصوصی معارف ذکر کئے جاتے ہیں مثلاً
معارف توحیدی سے گذر جانے اور مقام جذبہ و سلوک سے اوپر جانے کو بے تکلف تسلیم و تصدیق کرنا۔
اے عزیز! حضرت عالی قدس سرہ کے فضائل اور وہ خصوصیات جن سے اُن کو دوسروں پر فضیلت ہو
جو کہ اس فقیر نے لکھی تھیں دوسرے امور میں کہ عقل و وسع کی آنکھ ان کے ادراک میں خیرہ (چکا چوند) اور
زبان خیال اُن کے بیان کرنے میں گونگی ہے اور یہ کمال جو آپ نے بیان کیا ہے ان کمالات و فضائل کی بلکہ
کے زینوں میں سے نیچے کا ایک درجہ ہے بلکہ اس کمال کو جو کہ کمالات ولایت میں سے ہے اُن امور کی نسبت
جو کہ کمالات نبوت پر متقرر ہیں کوئی اعتبار و شمار نہیں ہے کاش کہ سمندر کے ساتھ ایک قطرہ کی نسبت
ہی رکھتا ہوتا یہ کمال لائق اخبار علوم کی قسم سے ہے اور وہ امور اُن اسرار میں سے ہیں جن کا پوشیدہ
رکھنا لازم ہے ظاہر ہے کہ علوم کو اسرار کے ساتھ کیا نسبت ہے، اور جو معاملہ کہ حضرت عالی قدس سرہ کی
پیدائش کے ساتھ وابستہ ہے وہ جبراً ہے اور جو اسرار و دقائق اور جو نازک باتیں آپ نے ذات و صفات کے
بارے میں لکھی ہیں اور عجیب و نادر تحقیقات و مقالات جو کہ بیان فرمائے ہیں علیحدہ ہیں، اور اصالت اور
خاتم الرسل علیہ وعلیہم وعلی آل کل الصلوٰت و التسلیمات کی پیدائش کی بقیہ مٹی سے (حضرت عالی کی)
طینت کو خیر کرنے کے معاملہ خود کیا بیان کرے اور حضرت عالی (قدس سرہ) کی ولایت کا جو کہ محبت و
محبوبیت ذاتی سے پیدا ہوئی ہے کیا پتہ و نشان دے، اور ہوتے کے حقائق سے جو کہ ان کے ساتھ خصوصیت
رکھتے ہیں اور وہ حقیقت بے انتہا رحمتوں کا مخزن ہے کہ اُس کا ایک چشمہ اس عالم میں پھیلا ہوا ہے
اور دوسرا چشمہ دوسرے عالم میں ذخیرہ ہو گیا ہے اور رحمت و رحم الراحمین کی صفت بھی اسی حقیقت
سے جاری ہوئی ہے اور انھوں نے تعین اول سے بھی ترقی ثابت کی ہے اور دوسروں نے اس سے
منع کیا ہے اور سیر و سلوک کی انتہا کو وہاں تک کہا ہے اور اس کے اوپر مرتبہ اطلاق و لاتین ذات بحت

تصویر کیا ہے کہ سیر و سلوک و علم و معرفت کو اُس بارگاہِ قدس میں ناممکن جانا ہے حضرت عالی (قدس سرہ) نے اس سے گذر کر مراتب و تعینات ثابت کئے ہیں اور تعین اول کو اس سے کئی مرحلے اوپر لے گئے ہیں خود لاتعین کا ذکر ہی کیا اور حقیقتِ محمدی و حقیقتِ قرآنی و حقیقتِ کعبہ ربانی و حقیقتِ صلوٰۃ اور وہ حقیقت جو کہ ان حقایق سے اوپر ہے کہ حضرت عالی قدس سرہ جن کے بیان کے ساتھ ممتاز ہیں۔ (آپ کے) مکتوبات میں مذکور ہیں اور کمالاتِ حقیقت و ولایتِ محمدی و ولایتِ ابراہیمی و ولایتِ موسوی و ولایتِ احمدی و کمالاتِ انبیاء و خصوصیاتِ رسل و فضائلِ اولوالعزم اور ان بزرگواروں میں سے ہر ایک کے مبادئی تعینات اور خصوصیاتِ حضرت روح اللہ (عیسیٰ علیہ السلام) و حضرت ہمدی موعود و مبادئی تعیناتِ ملاز علی و ولایتِ حضرت صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور ان کا مبداء تعین (وغیرہ امور) جو کہ انھوں (حضرت محمد الف ثانی قدس سرہ) نے بیان فرمائے ہیں کہاں تک لکھے علی بنیدنا و علی سائر الانبیاء و الملائکہ الصلوٰۃ و التسلیمات و علی اتباعہم، اور اسی طرح حقیقتِ صلوٰۃ کے واصلین کے قدیموں کے فرق اور اس مقام میں انبیاء علیہم السلام کی فضیلت اور ان کا بر علیہم التحیات کی چار صفیں، اور ان انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ کی خصوصیات کہ جن کے منبرک نام قرآن مجید میں مذکور ہیں، اور یہ کہ آنسور و انبیاء علیہ الصلوٰۃ والسلام کے مقام کو ان تمام مقامات پر فضیلت ہے اور جو نصیب (حصہ) کہ حضرت عالی (مجدد الف ثانی قدس سرہ) ۳۴۴ کو اس مقام سے ثابت ہے اور اُس مقام سے حضرت ہمدی موعود (علیہ السلام) کا جو نصیب (حصہ) ہے اور ان (حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ) کی اپنی اصالت و ولایت اور حضرت ہمدی رضی اللہ عنہ کی اصالت کا منشا (جائے پیدائش)، (غرض کہ راقم کہنا تک تشریح کرے۔ اور آپ (حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ) نے مرضِ موت میں جو اسرار و دقائق بیان فرمائے ہیں اور آنسور و عالمِ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اہل بیت کے کمالات اور ان حضرات کے بارے میں اپنی بعض مناسب بات بیان کی ہیں کس طرح سے سمجھائے اور قومیت کے حقایق اور مقامِ خلت کے دقائق اور محبت کے فضائل اور صباحت و مباحث کے اسرار اور ان دونوں حسن کے استخراج کا اپنے مطالعہ کیا ہو گا اور (آیات) مقطعات کے اسرار کہ جن کا کچھ اشارہ اوپر گذر چکا ہے ایک بے پایاں سمندر ہے جو کہ گفت و شنید میں نہیں آئے اور نہ بہتہ (حضرت عالی کے ساتھ ہی) چلے گئے۔

اور یہ جو آپ نے لکھا ہے کہ اپنے مکشوفات کو حضرت عالی (مجدد الف ثانی قدس سرہ) کے معارف کے برابر جانتا ہے۔ کلامِ حضرت عالی (قدس سرہ) کے معارف کے سمجھنے میں ہے بلکہ (آپ کی)

سلاہ انبیاء و صدیقین و شہداء و صالحین مراد ہیں۔

سمجھ میں شیخ ابن عربی کی اصطلاح گزری ہے جو اس سے کئی مرحلے دُور ہے، ان کے ساتھ برابر ہی ڈھونڈنا محض خیال ہے جو کہ نادانی اور خام خیالی سے پیدا ہوا ہے، بہت سے نادان ہیں جو کہ چہل مرکب کی رو سے اپنے بعض واقعات پر اعتماد کر کے فاسد توہمات میں مبتلا ہو گئے ہیں اور لوگوں کو (صحیح) راستہ سے ہٹالے گئے ہیں، وہ گمراہ ہیں پس وہ گمراہ کرتے ہیں، وہ برباد میں پس دوسروں کو برباد کرتے ہیں، برابر ہی تلاش کرنا اور لاک کی فرع بلکہ تصور کی فرع ہے جو کہ وقوع میں نہیں آیا ہے، برابر ہی کہاں اور سادات کس طرح بخواب اندر مگر موشی شتر شد [شاید کوئی چہا خوب میں اونٹ ہو گیا]

مکتوبات

مولانا جمال الدین کے نام مقام جمع کے بیان اور فرق بعد الجمع کے حاصل کرنے کی ترغیب میں تحریر فرمایا۔
 اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَىٰ عِبَادِكَ الَّذِيْنَ احْصٰطَهُ: آپ کے پاکیزہ گرامی نامہ نے مشرف کیا اذواق و مواجید و اشواق و تلونیات کے مطالعہ سے جو کہ رنگین اشعار اور دلکش عبارات یک شخص میں تقویت و جھنڈ جھنڈا ہوا ہے
 لے وقت تو خوش کہ وقت ما خوش کردی [اے شخص تیرا وقت بھی خوشی میں گذرے جیسا کہ تو نے ہمارے وقت کو میرے مخدوم! اس قسم کے شوق کے ولولے اور عشق کی دیوانگیاں جو کہ سالکوں کو حاصل ہوتی ہیں یہ انجمن جمع کا شگوفہ ہیں جو کہ آفتاب حقیقی کے استوار (نہایت بلندی پر قرار پکڑنے) کے وقت سویرائے قلب کے غنچے سے سر باہر نکالتے ہیں (ایسا سالک) نماز کو اس استوار کے وقت میں مرفوع (اٹھا دی گئی) جانتا ہے اور تکالیف شرعیہ کو مجنون کے ہاتھ اور پاؤں کی زنجیر پاتا ہے اور تکالیف شرعیہ کے ساقط ہونے کا خیال کرتا ہے، ذکر کو بکواس اور گناہ سمجھتا ہے اور کہتا ہے عوام کی توبہ گناہوں سے اور میری توبہ لا الہ الا اللہ کہنے سے ہے، اور نیز کہتا ہے اللہ کا ذکر قلب کو سیاہ کرتا اور گناہوں اور خطاؤں کو پڑھاتا ہے اور وہ مذہب و ملت کے تعین سے الگ تھلگ ہے اور انا علیٰ مذہب رقی [میں اپنے رب مذہب پر ہوں] کا ترانہ گاتا ہے اور سعی نمازیں بہت کم آتا ہے اور اس کے قیام و وقوع کی طرف مائل نہیں ہوتا اور وہ سمجھتا ہے کہ لا صلوة للمؤمن الا فی قلبہ [مومن کی نماز اس کے قلب میں ہی ہے] اور یہ پڑھتا ہے ۴۳۵

بکھرو باسلام یکساں نگر کہ ہر یک ز دیوان اور فریست

[گفراور اسلام کو یکساں دیکھ کیونکہ ان میں سے ہر ایک اس کے دیوان کا ایک دفتر ہے] اگرچہ وہ ظاہر میں شرعی حدود سے تجاوز نہیں کرتا اور نماز اور تمام احکام کا پابند ہے اور اگر وہ ان چیزوں کو بھی ادا نہ کرتا ہو تو

ملحد و مردود ہے جو کہ بحث سے خارج ہے اور سچے اور جھوٹے شخص میں صحیح فرق کرنے والی چیز احکام شرعیہ کا بجالانا اور ملتِ مصطفویہ علی مصدرہا الصلوٰۃ والسلام والحقینہ کو لازم پکڑنا ہے، یہ (مقام جمع کی) بات تو یہاں ختم ہوئی اور اس فقیر نے اوقات کو معمور رکھنے اور شوق و رغبت کے ساتھ اعمال صالحہ کے بجالانے کے بارے میں جس چیز کی طرف ترغیب دی ہے وہ مقام جمع الجمع اور فرق بعد الجمع کے مناسب ہے جو کہ صحو کا مقام ہے اس وقت میں آرام (سکون) بندگی میں ہے اور حصول لذت طاعات میں ہے ارحنی یا بلال (اے بلال مجھے راحت پہنچاؤ) (الحديث) اسی معما کا ایک رمز ہے اور قرعہ عینی فی الصلوٰۃ (میری آنکھ کی ٹھنڈک نمازیں ہے، (الحديث) اسی تمتی (مقصود) کی طرف اشارہ ہے، یہ کمال مقام نبوت سے پیدا ہوتا ہے اور جو کچھ اوپر گزرا وہ ولایت کی شط (خلاف شرع کلمات) سے پیدا ہوتا ہے یہ اسلام حقیقی ہے اور وہ کفر حقیقی، اُس کو اس کے ساتھ ایسی ہی نسبت ہے جیسی کہ قطرہ کو دریائے محیط کے ساتھ ہے بلکہ ایسی نسبت ہے جیسی کہ چھیلکے کو مغر کے ساتھ ہے بلکہ ایسی نسبت ہے جیسی کہ موبہم کو موجود کے ساتھ ہے۔ معاملہ کی حقیقت یہاں ظاہر ہوتی ہے وہاں صورت اور نمونہ سے زیادہ اور کچھ نہیں ہے اور حقیقی سورج سے اس کی مثال کے سوا اور کچھ حاصل نہیں رکھتا کسی نے خوب کہا ہے ۷

تو از خوبی نمی گنجی بعالم مرا ہرگز کجا گنجی در آغوش

[تو خوبی کی وجہ سے عالم میں نہیں سما سکتا، بھلا تو میری آغوش میں کہاں سما سکتا ہے] جب یہ کمال پر نور (عکس) ڈالتا ہے تو سابقہ کمال پوشیدہ ہو جاتا ہے اور اس کا کوئی نشان باقی نہیں رہتا بلکہ اس سے نام ہوتا اور استغفار کرتا ہے، تمازا اس (ظاہری) صورت پر منحصر نہیں ہے (بلکہ) عالم غیب الغیب میں اپنی ایک حقیقت رکھتی ہے جو بہت سی حقیقتوں کے اوپر ہے جب تک کوئی اس حقیقت کو نہیں پہنچے گا اس (نماز) کے کمال کو کیا پائے گا اور وہ حقیقت (نماز کی) اس صورت ہی کے ساتھ قائم ہے۔ نماز ایک دلربا معشوق ہے گویا اس کی صورتِ زیبا کو عالم مجاز میں ان مخصوص ارکان کے ساتھ نمایاں کیا گیا ہے اور اُس کی رعنائی کی اداؤں کو اس قیام و قعود و آداب و خشوع کے ساتھ ظاہر کیا گیا ہے، جو شخص کہ (نماز کی) اس صورت کا والد و شہداء ہو جائے وہ ان ارکان کی حقیقت کو کیا پائے گا اور جو شخص کہ ان اداؤں کا فریقہ نہ ہو جائے وہ اس قیام و قعود کی حقیقت کو کیا سمجھے گا ۷

چکد مشک ترا ز دم چو آن گیسو کچنگ افتد و در صبح از گریبانم گراں مہ در کنار آید

[اگر وہ گیسو میرے پیچے میں آجائیں تو میرے ہاتھ سے تر مشک ٹپکنے لگے (اور) اگر وہ محبوب میری آغوش میں آجائے تو میرے گریبان سے صبح طلوع ہو جائے] والسلام علیکم۔

۳۴۶

مکتوب ۱۸۲

میرزا عبد اللہ کے نام احوال کی تشریح، استفسارات کے جوابات اور حضرت خضر علیہ السلام کی حیات موت کی تحقیق میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى، آپ کے معزز گرامی نامہ کے مطالعہ سے مسرور و خوشوقت ہوا۔ آپ نے لکھا تھا کہ اس مقام سے رہائی حاصل کر لی ہے (اور) اکثر اوقات میں اپنی طرف منسوب نسبت و ہمیت کی جو کہ اصل کے حوالہ ہے ایک مثاب صورت کے زیادہ کچھ نظر میں نہیں آتا لیکن بہت ہی کم اوقات میں شمع (مثاب صورت) کا علم بھی نہیں رہتا بلکہ علم اس کے عدم کا (ہوتا ہے)۔ اللہ سبحانہ کی حمد ہے کہ آپ تنگ کوچہ سے شاہراہ پر آگئے ہیں اور ظل سے اصل کی طرف دوڑ رہے ہیں، یہ کمال جو کہ سالک کے معرکہ ہوجانے کے ساتھ وابستہ ہے منتبات (نسبتوں) کے اصل کے ساتھ ملتی ہو جانے کے بعد ہمارے حضرت عالی قدر سنا اللہ سبحانہ البصرہ الاقدس کے طریق پر تجلی صفات سے تعبیر کیا جاتا ہے اور اس تجلی کا کمال تجلی ذات کے ساتھ وابستہ ہے کیونکہ ہر مقام کی تکمیل اس مقام سے گزر جانے کے ساتھ وابستہ ہے۔ تجلی ذات کے آثار میں سے یہ بات بھی ہے کہ شمع (صورت) اور جاد (بے جان چیز) جو کہ عارف کی نظر میں منتبات کے اصل کے ساتھ ملتی ہو جانے کے بعد باقی روحانی ہے وہ بھی زائل ہوجاتی ہے اور عارف بالکل فانی اور محض لاشے ہو جاتا ہے اور وہ شمع (مثاب صورت) و جاد ایا عدم واقع ہوا ہے جو کہ کمالات کے انعکاس کے ذریعہ سے تمام عبادات سے ممتاز ہو گیا تھا اور جب امانتی کمالات اہل امانات کے ساتھ ملتی ہو گئے تو وہ چیز نہ رہی جو اس عدم کو ان اعدام سے ممتاز کرتی تھی پس ناچار وہ عدم جو کہ کمالات وجودی کا آئینہ رہا تھا اور یہ مجموعہ (سب عبادات) ذات ممکن ہو کر عدم مطلق کے ساتھ ہو جاتا ہے، اس وقت عارف کا نہ عین رہتا ہے نہ اثر، لا یبقی ولا تدور [شباقی رہنے دیگی اور نہ چھوڑے گی۔]

اوریہ جو آپ نے لکھا ہے کہ "بہت ہی کم اوقات میں شمع (مثاب صورت) کا علم بھی نہیں رہتا" شاید کہ اس کمال کا مقدمہ ہو، اوریہ جو ہم نے کہا ہے کہ "اس کمال کا مقدمہ ہوگا" یہ اس لئے کہ ذات جب جلوہ گر ہوتی ہے تو اس کے لئے پوشیدگی نہیں ہے اور نیز اس مقام کی علامات میں سے ذکر و توجہ و حضور کا عارف سے بالکل منتفی ہو جانا ہے اور کلمہ انا کے مورد (مقام) کا قطعاً زائل ہو جانا ہے کمالات کے اصل کے ساتھ ملتی ہو جانے کے بعد اپنا حضور اپنے ساتھ ہے اور اس مقام سے عارف کا نصیب

استہلاک (فنایت) اور عینی قیود سے رہائی پانے اور جہل مرکب سے جو کہ خفی شرک اور باطنی مرض ہے نکل جانے کے سوا نہیں ہے۔

اور یہ جو آپ نے لکھا ہے کہ ”وجود اس سے پہلے (قوت) ذاتہ پر وحدت کا مزہ دیتا تھا اور اس اُس (اللہ تعالیٰ کا عین جانتا تھا) آج صفات کی مانند تعینات میں سے نظر آتا ہے“ (آپ کی کیفیت) تہا بلند ہے اور علالت اہل حق شکر اللہ تعالیٰ سبھم (اللہ تعالیٰ ان کی کوششوں کو شکور فرمائے) کے قول کے مطابق اور حضرت عالی (محمد الف ثانی قدس سرہ) کے ذوق کے موافق ہے اور یہ تعین وجودی حضرت عالی (قدس سرہ) کے طریق کے مطابق تعین علمی اجمالی کے اوپر ہے جو کہ دوسرے بزرگوں کے طریق کے مطابق تمام تعینات سے اسبق (اول) ہے۔ اور آپ نے وجود کے معاملہ سے ماوراء مرآے (حیرت و عدم دریافت کا اظہار کیا ہے بیشک اس بارگاہ مقدس جلت عظمیٰ سے جہل و حیرت کے سوا کیا نصیب ہوگا، اگرچہ درک ہوگا لیکن (اُس) درک کا ادراک نہیں ہوگا العجز عن درک الادراک (ادراک کے درک (حصول) سے عاجز ہونا ہی ادراک ہے) اس مقام کے حال کا نشان ہے، یہ جہل و حیرت جو کہ شہود و معرفت پر ہزاروں درجے فضیلت رکھتی ہے اعلیٰ مقامات سے ہی ہرگز پستی کی طرف مائل نہ ہوں اور بلندی سے نشیب کی طرف نہ ٹھکیں اور پانی کی بجائے سراب پر فریقہ نہ ہوں کسی نے خوب کہا ہے۔

اگر ند ہی بکھٹ دامانِ یارم گرفتار کسے دیگر مدارم
[اگر تو بارگاہِ دامن میری تھیلی (مٹی) میں نہیں دیتا تو مجھے کسی دوسرے کا بھی گرفتار نہ رکھا۔ ہاں ہستی سے گذر جانا عقل کو ٹھیک نہیں لگتا اور بظاہر ہستی میں کوشش کرنا ہے لیکن کیا کیا جائے عرف ربی بجمع الاضداد میں نے اپنے رب و اضداد کے جمع کرنے سے پچھنا] چونکہ ہستی نیستی دونوں اعتبارات سے ہیں اس لئے اس بارگاہ سے نیچے کے درجے میں ہوں۔

لا وہو زال سر لے روتر ہی بابت گت تدرجیب و کیسہ تہی

[لا اوہو فنا دہقا] اس بارگاہ مقدس سے اس حد میں واپس لوٹتے ہیں کہ جیب او تھیلی خالی ہوتی ہے آپ کا تعجب و تحیر بر محل ہے جبکہ تعین علمی جمالی کے اوپر سیر و سلوک و علم و معرفت جائز نہیں رکھتے، کیونکہ ان بزرگوں کے مطابق بھی یہ تعین حضرت وجود سے نیچے کا ہے، آپ نے حضرت وجود سے اوپر علم کی نسبت کس طرح ثابت کی ہے، اگرچہ ان حضرات کے مطابق یہ حضرت وجود مرتبہ ذات بحت (محض) ہے اور ہمارے مطابق اس کے تعینات میں سے ایک تعین ہے۔ شیخ محی الدین ابن عربی قدس سرہ نے فصوص (الحکم) میں فرمایا ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ ”ذات کی تجلی متجلی“ کی صورت میں ہی ہوتی ہے پس متجلی لہ (جس کو تجلی کا مشاہدہ ہو) نے حق کے آئینے میں اپنی صورت کے سوا نہیں دیکھا اور اس نے حق (تعالیٰ شانہ) کو نہیں دیکھا اور یہ ممکن نہیں ہے کہ یہ اس کو

دیکھئے۔ اس کے بعد فرمایا ہے کہ یہ تجلی تمام تجلیات کا منتہی (آخری) ہے اور مشاہدات کی انتہا ہے پس تو اس بات کے لئے طبع نہ کر اور اپنے آپ کو اس بارے میں مشقت میں نہ ڈال کہ تو تجلی ذاتی کے اس درجے سے ترقی کرے گا پھر فرمایا ہے "اور اس کے ماوراء (آگے) عدم محض کے سوا اور کچھ نہیں ہے۔" اس لئے کہ عالم اسما و صفات کا ظہور ہے اسما و صفات سے اور جاتا اپنے آپ کو عدم میں کھینچتا ہے لیکن جاننا چاہئے کہ المرء مع من احب (آدمی اسی کے ساتھ ہے جس سے وہ محبت کرتا ہے) کے بموجب چونکہ محبوب آفاق و انفس اور نسبت و اعتبارات کو ماوراء ہے خواہ وہ علم کی نسبت ہو یا وجود کی نسبت ہو، اس لئے محبوب کی گذرگاہ اس معیت کے حکم کے مطابق آفاق و انفس سے باہر اور علم و مستی کی نسبت سے ماوراء ہوگی اور ظل و اصل کے ماوراء نظر گاہ ہوگی (معیت) ہر مرتبہ کی فائز بقا کے ساتھ اس کے اوپر جاتے میں مدد کرتی اور طبع برقی ہے اور اصل کو اس کے ظل کی طرح راستہ میں چھوڑ دیتی ہے، اس سے رک جانے کی کیا صورت ہوگی اور اس ذات بخت کے گرفتار کو اس کے ماسوا کے ساتھ تسلی ہونا کس طرح مقصور ہوگا، ظلال و اعتبارات کی چاشنی ذات تعالیٰ کے طالب کی قوت و انقباض پر لذت نہیں دیتی اور بچوں کی طرح اس اضافی (غیر حقیقی) شیرینی اور عارضی حسن پر فرقتیں نہیں ہونا اور تسخیم (جنت کی ایک نہر) کی شراب کا پیسا سا ہونٹ شراب کی موج کے ساتھ سیراب نہیں ہوتا وَفَرَّاجُ مِنْ تَشْنِیْجٍ عِیْنًا یَشْرَبُ بِهَا الْمُقَرَّبُونَ ۝ [اور اس (شراب) کی آمیزش تسخیم (کے پانی) سے] ہوگی، وہ ایک چشمہ ہے جس سے مقرب بندے پئیں گے] [خاص خواص کے درمیان ایک دوسرے پر فضیلت دینے والی چیز اس مقام سے ہے اور کامل ترین بزرگوں کی نظروں کا تفاوت اس مرتبہ میں ظاہر ہے، طلب کی طرح اور اس کی مشقت کا تحمل بھی اس بارگاہ میں زیبا ہے، وَفِيْ ذٰلِكَ فَلِیْتَنَّا فِیْنَ الْمُنْتَفِسُوْنَ ۝ ۴۶ [اور اس میں رغبت کرنے والوں کو رغبت کرنی چاہئے]۔

میرے محروم! اسباب کا استعمال تو کل کے منافی نہیں ہے کیونکہ اگر نہ تباہی خرق سبحانہ کی طرف سے جانے اور اسی پر بھروسہ کرے اور یقینی سبب کو درمیان میں لائے تو عین توکل ہوگا، ہاں اگر وہ ہومومہ عبیدہ (غیر یقینی) اسباب کے ارتکاب کو توکل سے بعد کہیں تو گنجائش ہے لیکن یقینی اسباب سے چارہ نہیں ہے آگ کو روشن کرے اور جلانے کی تباہی خرق تعالیٰ سے جانے اور کھانا کھائے اور شکم سیری اس سبحانہ و تعالیٰ کی طرف سے سمجھے، اگر کوئی شخص ضرورت کے وقت میں اس قسم کے اسباب کو ترک کرے اور اس وجہ سے (اس کو) تکلیف پہنچے تو گنہگار ہوگا اور اسباب تین قسم کے ہیں: اسباب ہومومہ (غیر یقینی)، ان کا ترک کرنا لازم ہے اور اسباب متیقنہ جن کو اختیار کرنا واجب ہے اور اسباب مشکوکہ و مظنونہ جو کہ جائز الطرفین ہیں (جن کا اختیار کرنا یا نہ کرنا دونوں جائز ہیں) جن سبحانہ نے مشورہ کرنے کا امر فرمایا ہے جو کہ اسباب میں سے ہے

اس کے بعد توکل کا امر فرمایا، اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے وَشَاوِدْهُمْ فِي الْأَمْرِ فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ
 ۱۵۹ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ [اور آپ ان سے کام میں مشورہ کر لیا کیجئے پھر جب آپ اپنی رائے سخت کر لیں تو اللہ پر
 توکل کیجئے بیشک اللہ تعالیٰ توکل کرنے والوں کو دوست رکھتا ہے]۔ (البقرہ) آخرت کے اعمال میں توکل کرنا کوئی معنی
 نہیں رکھتا کیونکہ وہاں (اعمال آخرت میں) ہم سعی و کوشش کے ساتھ مامور ہیں اور اس مقام (معاملات آخرت)
 ۱۶۰ میں خوف و خشیت اور امید و محبوب و پسندیدہ چیز ہے (بیات) يَذْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا [وہ اپنے رب کو
 (عذاب کے) خوف اور بخشش کی طمع رکھتے ہوئے پکارتے ہیں] اس معنی میں کامل تر ہے، اعتماد فضل و کرم پر رکھا
 جائے اور ظاہری اعمال یعنی اوامر و نواہی کو جاننے اور ممنوعات سے بچنے کو ہاتھ سے نہ رہے (ترک نہ کرے) بندگی
 کا طریقہ اور توکل کی حقیقت یہی ہے اور راہ (حق) اسی میں منحصر ہے۔

آپ نے پوچھا تھا کہ بندہ کو کوئی ایسا مقام (کہ جس میں) تمام اوقات میں اپنے آپ ایسا فارغ ہو جائے
 کہ ہرگز کوئی مزاحمت باقی نہ رہے حاصل ہوتا ہے یا نہیں؟ میرے مخدوم! یہ معنی فنا کو ظاہر کرنے والے ہیں کیونکہ
 اس مقام میں اپنے آپ سے بلکہ تمام ماسوائے دائمی طور پر فراغت حاصل ہے لیکن فنا و بقا باطن کے احوال
 ۳۲۹ سے ہے جب تک یہ دنیا قائم ہے ظاہر ضروریات بشری کا محتاج ہے اس سے فراغت نہیں رکھتا۔ نیز آپ نے
 پوچھا تھا کہ کیا خواطر (دل کی باتوں) کا کشف اور غیب کی باتوں کا علم اور دعاؤں کا قبول ہونا اس راہ کی
 قبولیت کی علامت ہے؟ میرے مخدوم! مذکورہ امور اور اس قسم کی اور چیزیں جو کہ خوارقِ عادت میں سے ہیں
 قبولیت کے دلائل (علامت) نہیں ہیں کیونکہ اہل استدراج بھی ان میں شرکت رکھتے ہیں اور یہ امور ریاضت
 کے ساتھ مشروط نہیں ہیں کہ ریاضت کے بغیر ہرگز حاصل نہ ہوتے ہوں کیونکہ بعض کو ریاضت کے بغیر بھی
 حاصل ہو جاتے ہیں اگرچہ وہ لوگ قلیل ہیں اور (ان کے) خوارق بھی قلیل ہوں کیونکہ ان کے کثرت سے ظاہر
 ہونے کو کہہ سکتے ہیں کہ ریاضت کے ساتھ مشروط ہے جیسا کہ ولایت بھی ریاضتوں اور کرامتوں کے ساتھ مشروط
 نہیں ہے۔ شیخ الشیوخ (شیخ شہاب الدین سہروردی) قدس سرہ نے عوارف (المعارف) میں خوارق و کرامات
 کے ذکر کے بعد کہا ہے اور کبھی کوئی بزرگ ان (اہل خوارق) سے اوپر ہوتا ہے جس کو ان (خوارق) سے کچھ بھی
 حاصل نہیں ہوتا الی الخ ما قال "اور اکثر خواص اولیا عجیب (خود پسندی) سے محفوظ ہیں کیونکہ کامل فنا نے
 عجیب کی بنیاد اور بیا کی جڑ کو ان بزرگوں سے اٹھایا ہے اور نیز جائز ہے کہ مقبول بندوں سے بعض الغرضیں
 بشریت کے تقاضہ سے صادر ہو جائیں کیونکہ اولیا الغرضوں سے محفوظ نہیں ہیں لیکن وہ جلدی ہی متنبہ ہو جاتے
 اور ان کا تدارک نیکیوں سے کرتے ہیں اور بعض قدر میں جو کہ نیند یا واقعہ میں حاصل ہوتی ہیں اگر وہ بیداری
 کی حالت میں ظاہر ہوں تو خوارق میں سے ہیں ورنہ نہیں، اگر وہم و خیال فکر کے ہاتھ میں کوئی عجیب چیز ہے

(تو) اگر قلب کا اقرار یقین اس کا معاون ہو تو وہ اعتماد کے لائق ہے ورنہ نہیں، کسی دوسرے شخص کو توبہ دینے اور دل کو اس پر مقرر کرنے میں عمرہ (طریقہ) اس کی جانب ہمت (توجہ و قصد) کو جمع کرنا ہے اور کم کھانا اور کم سونا پسندیدہ امور میں سے ہے ان کے لئے پوچھنے کی ضرورت نہیں ہے لیکن اس حد تک کم نہ ہو کہ طاعات سے روک دے اور دماغ میں تشنگی اور فاسد خیالات لائے اور دوسری ریاضتوں اور مشقتوں میں سے جو چیز سنت کے موافق ہو مبارک ہے۔ رہبانیت (تذکرہ دنیا) کی قسم سے نہ ہو۔ کلاہبانیۃ فی الاصلاح (اسلام میں رہبانیت نہیں ہے) صحیح کشف خیالی احکام میں سے نہیں ہے بلکہ الہامی احکام میں سے ہے کہ جن کا مورد (جائزہ) قلب ہے ہاں کوئی کشف ایسا بھی ہوتا ہے جس کا منشا (منبع) خیال ہوتا ہے وہ کشف اس وقت تک اعتماد کے لائق نہیں ہوتا جب تک قلب کی تصدیق اس کے ساتھ شامل نہ ہو جائے جیسا کہ گذر چکا ہے اس قدر ہے کہ وہم و خیال کو غیبی امور کے ادراک میں کامل دخل ہے کہ وہ اس کی مدد سے جلدی پاسکتا ہے۔ وہم (خیال) ہی ہے جو کہ پچاس ہزار سال کے راستہ کو جو کہ رب تعالیٰ اور مربوب (بندہ) کے درمیان ہے آنکھ جھپکنے میں طے کر دیتا ہے، اور خیال ہی ہے جو کہ باطنی احوال و غیبی امور اور لدنی علوم کو صورت بنا کر اور مثال دیکھا چھی طرح سمجھا دیتا ہے اور جاہلوں کو اہل علم بنا دیتا ہے اور اگرچہ (وہم و خیال) از خود استقلال نہیں رکھتے اور ان کے احکام پر جو کہ استقلال کے ساتھ ہوں اعتماد نہیں ہے لیکن ان سے اس راستہ میں عمدہ خدمات وقوع میں آتی ہیں، طے ارض (زمین کو جلدی طے کر لینا) کو جو کچھ لوگ بعض دعاؤں کے ساتھ وابستہ جانتے ہیں تو اس میں کیا تعجب ہے کیونکہ اسمائے الہی ان (امور) سے (بھی) زیادہ ناشر ہے لیکن جائز ہے کہ بعض لوگوں کو (بہ بات) دعاؤں کے واسطے کے بغیر حاصل ہو جائے، نماز کی حالت) میں جسم کے اعضا جو چھوٹے اور حقیر نظر آتے ہیں اور کبھی اس میں سے کچھ بھی نہیں رہتا بہت اچھی حالت ہے جو حالت کہ نماز میں ظاہر ہوتی ہے وہ نہایت عمدہ حالت ہے اور بغیر نماز کی حالت پر فضیلت رکھتی ہے، کوشش کریں کہ نماز میں لذت یابی اور دلچسپی پیدا ہو جائے کیونکہ نمازوں میں لذت کا حاصل ہونا خاص کر فرض نمازوں میں انتہائی علامت ہے نماز کو امر عظیم جانیں مستحب اوقات میں جماعت اور تمام شرائط و مستحبات تبدیل ارکان کے ساتھ سکون و وقار سے ادا کریں، آپ نے حدیث کا مضمون سنا ہوگا کہ نماز میں اس حجاب کو جو کہ اس (نمازی) کے اور اس کے پروردگار کے درمیان ہے اٹھا دیتے ہیں اور نیز الساجد سیمچ علی قدیمی اللہ فلیسأل ولیرغب (سجود کرنے والا اللہ کے دونوں قدموں پر سجدہ کرتا ہے پس اس کی طلب و رغبت کرتی چاہئے)

آپ نے جو طرح طرح کی مثالی صورتوں کا کشف ہونا اور ان کے ساتھ صحبت رکھنا لکھا تھا

عمدہ (حالت) ہے کیونکہ (یہ) علم کی بشارت دینے والا ہے لیکن مطلب حقیقی کے ساتھ کچھ تعلق نہیں رکھتا اور چونکہ باطنی نسبت میں خلل ڈالنے والا نہیں ہے (اس لئے) کیا مضائقہ ہے۔ شہر کابل میں پیش آئی ہوئی جو کیفیت آپ نے لکھی تھی اس نے لطف اندوز کیا زادکرا اللہ سبحانہ ذوقا و شوقا [اللہ سبحانہ آپ کے ذوق و شوق کو زیادہ کرے]۔

(آپ کی طرف سے) حضرت خضر علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کے بارے میں کچھ پوچھا گیا تھا۔

آپ نے لکھا تھا کہ علم کلام (عقائد) کی کتابوں میں ان کی زندگی کو اعتقاد کی امور میں شمار کیا گیا ہے۔ میرے مخدوم! اس میں علم کا اختلاف ہے تو میرے کو کسی کتاب میں اس کو اعتقاد کی امور سے کہا ہے، شاذ و ایتین اس بارے میں بہت ہیں جو سب اعتقاد کے قابل نہیں ہیں اور بعض مشائخ سے اُن حضرت (خضر علیہ السلام) کی ملاقات اور ان سے صحبت رکھنے اور گفتگو کرنے کے متعلق جو کچھ منقول ہے صحیح مان لینے کی صورت میں (یہ چیزیں) حیات کو ثابت کرنے والی ہیں کیونکہ اگر ان کی روح کو اجسام کے کاموں کی قدرت دیدی گئی ہو اور جو امور کہ اجسام سے وقوع میں آتے ہیں اُن کی روح متجسم ہو کر وقوع میں لائے تو مذکورہ امور ناممکن نہیں ہوں گے اور اگر کوئی ایسی روایت وارد ہوئی ہو جو کہ ان کی حیات پر مصر بجا دلالت کرتی ہو یا ہم مان لیں کہ سابقہ روایتیں (اُن کی) حیات کو ثابت کرنے والی ہیں تب بھی کوئی تضاد نہیں ہے، کیونکہ ہو سکتا ہے کہ اس وقت زندہ رہے ہوں اور اب گذر چکے ہوں اور یہ جو حضرت علی ابن ابی طالب رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ انھوں نے فرمایا کہ جب نبی کریم

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ و صحبہ وسلم وفات پا گئے اور تعزیت کا وقت آیا تو اُن (اہل بیت) کے پاس ایک آنے والا آیا کہ لوگ اس کی حس (حرکت کی آواز) سنتے تھے اور اس کی شخصیت کو نہیں دیکھتے تھے پس اس نے کہا "السلام علیکم اهل البیت ورحمۃ اللہ وبرکاتہ" کل نفس ذائقة الموت واما تؤمنون أمجورکم یومر القیمۃ والی آخر قولہ "لے اہل بیت! تم پر سلام ہو اور اللہ کی رحمت اور اس کی برکتیں نازل ہوں، ہر جان موت کا

مزد چکھنے والی ہے اور بیشک قیامت کے دن تم کو تمہارا پورا بدلہ دیا جائے گا۔ بیشک اللہ تعالیٰ ہی ہر مصیبت پر صبر دینے والا اور ہر ملامت ہونے والی چیز کا بدلہ دینے والا اور ہر ضائع ہونے والی چیز کا تدارک کرنے والا ہے پس اللہ تعالیٰ ہی پر اعتماد کرو اور اسی سے امید رکھو پس (حقیقت میں) مصیبت زندہ وہ شخص ہے جو صبر نہ کرنے کی وجہ سے) ثواب سے محروم کر دیا گیا ہو۔ حضرت علی (کرم اللہ وجہہ) نے فرمایا کیا تم جانتے ہو کہ یہ شخص کون ہے؟ یہ خضر علیہ السلام ہیں۔ یہ روایت ہمارے قول کی تائید کرتی ہے کیونکہ حس (حرکت) کی آواز کا سنا دینا

لے المشکوٰۃ باب وفات النبی صلی اللہ علیہ وسلم میں بھی کچھ کی بیشی کے ساتھ یہ روایت ہے۔ تہذیب مظاہر حق جلد چہارم ص ۶۷

اور شخصیت کا نظریہ آنا دلالت کرتا ہے کہ وہ (حضرت خضر علیہ السلام) عالم ارواح میں ہیں۔
اور یہ جو بعض روایات میں آیا ہے کہ ایک شخص دراز قد اور کشادہ شانوں والا ایک تہنہ دار ایک چادر
پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب کی گردنیں پھلا لگتا ہوا اُن (حضرت علی وغیرہ اہل بیت) کے پاس آیا
یہاں تک کہ اُس نے گھر کے دروازے کے دونوں بازو پکڑ لئے اور دوبا پھر صحابہ کرام (رضی اللہ عنہم) کی طرف متوجہ
ہوا اور کہا بیشک اللہ تعالیٰ ہی ہر مصیبت پر صبر دینے والا ہے الخ۔ پس ابو بکر (صدیق) رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے
فرمایا غایا یہ خضر (علیہ السلام) تھے (جو) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (کی وفات) پر ہم لوگوں سے تعزیت کرنے
آئے تھے۔ یہاں روایتوں میں سے ہے جن کو بخاری نے اور فضلی نے "الاصابت فی معرفۃ الصحابہ" میں ضعیف
کہا ہے۔ ابو بکر نقاش نے اپنی تفسیر میں علی بن موسی الرضا اور محمد بن اسماعیل بخاری سے روایت کی ہے کہ بیشک
خضر (علیہ السلام) مرچکے ہیں اور امام بخاری رحمہ اللہ سے خضر (علیہ السلام) کی حیات کے بارے میں پوچھا گیا
تو انھوں نے انکار کیا اور اس حدیث سے استدلال کیا کہ تیس سال کے اختتام پر اُن لوگوں میں سے جو رُکے زمین
پر ہیں کوئی شخص بھی زمین پر باقی نہیں رہے گا اور یہ وہ حدیث ہے جس کو اُنھوں نے امام بخاری نے اپنی صحیح میں
حضرت ابن عمر (رضی اللہ عنہ) سے روایت کیا ہے اور یہ حدیث اس شخص کے لئے عمدہ ہے جو اس بات کو اختیار
کرے کہ وہ (خضر علیہ السلام) مرچکے ہیں اور اس بات کو نہ مانے کہ وہ باقی (زندہ) ہیں۔ اور ابو الحسن ابن
المنادی نے اپنی اس کتاب میں جس کو خضر (علیہ السلام) کے حالات میں مرتب کیا ہے ابراہیم الحنفیؒ سے نقل
کیا ہے کہ خضر (علیہ السلام) مرچکے ہیں۔ اور ابن المنادیؒ نے اس پر اعتماد کیا ہے اور ابن الجوزیؒ نے اپنے
رسالہ میں جو کہ اس بارے میں مرتب کیا ہے ابو یعلیٰ ابن الفراء الحنفیؒ سے ذکر کیا ہے اُنھوں نے کہا کہ ہمارے کسی
صاحب سے خضر (علیہ السلام) کے بارے میں پوچھا گیا کہ کیا وہ مرچکے ہیں تو اُنھوں نے کہا ہاں، اُنھوں نے کہا
اور مجھ کو ابوطاہر البیہاری سے اسی کی مثل پہنچا ہے اور دلیل دیتے تھے کہ اگر وہ زندہ ہوتے تو ضرور نبی کریم
صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوتے۔ اور ابن الجوزیؒ نے استدلال کیا کہ اگر وہ (خضر علیہ السلام)
زندہ ہوتے تو چونکہ وہ موسیٰ علیہ السلام اور اُن سے پہلے کے زمانہ میں تھے تو ضرور اُن (خضر علیہ السلام) کا
قد و قامت اُن کے جسموں کے مطابق ہونا اور اُن کے اجسام کی مقدار ہمارے اجسام کی مقدار کے مانند نہیں
تھی جو لوگ اپنی تمام روایتوں میں خضر (علیہ السلام) کی رویت (دیکھنے) کا دعویٰ کرتے ہیں وہ (روایتیں)
اس بات پر دلالت نہیں کرتیں کہ اُن (خضر علیہ السلام) کا جسم اُن (موسیٰ علیہ السلام کے زمانہ کے لوگوں)
کے اجسام کی مثل تھا، پھر اُنھوں نے ابن الجوزیؒ نے اس چیز سے استدلال کیا کہ جس کو احمد نے المجاہد بن الشبی عن
جابر (رضی اللہ عنہم) کے طریق سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اُس ذات کی قسم جس

قبضہ میں میری جان ہے کہ بلاشبہ اگر موسیٰ (علیہ السلام) زندہ ہوتے تو ان کو میرے اتباع کے بغیر کوئی چارہ نہ ہوتا۔
 انھوں (ابن ابی حوزی) نے کہا کہ جب موسیٰ علیہ السلام کے حق میں یہ بات ہے تو پھر خضر (علیہ السلام) اگر زندہ ہوتے
 تو کیسے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا اتباع نہ کرتے۔ پس وہ آپ کے ساتھ جمعہ اور جماعت سے نمازیں پڑھتے اور آپ کے
 جھنڈے کے نیچے جہاز کرتے جیسا کہ ثابت ہے کہ بیشک حضرت عیسیٰ علیہ السلام اس امت کے امام کے پیچھے
 نماز پڑھیں گے۔ اور ابوالحسن ابن المناوی (رحمہ اللہ) سے خضر علیہ السلام کی طویل زندگی کے بارے میں پوچھا
 گیا اور یہ کہ آیا وہ ابھی زندہ ہیں یا نہیں؟ انھوں نے کہا کہ اکثر ضعیف (رائے والے) لوگ اُن روایات کی
 بنیاد پر جو اس بارے میں مروی ہیں اس بات کے معترف ہیں کہ وہ زندہ ہیں، انھوں (ابن المناوی) نے کہا
 کہ جو مرفوع احادیث اس بارے میں ہیں وہ ضعیف ہیں اور اہل کتاب کی طرف (ان کی) سند اعتبار کے
 ساقط ہے انھوں نے کہا اور اس کے سوا اور سب روایات اخبار سے ہیں پس وہ سب اول و آخر کے اعتبار سے
 (یعنی بالکل) ضعیف و سست ہیں اُن (روایتوں) کا حال دواہر سے خالی نہیں ہے یا ثقہ راویوں پر
 معمول کی حالت میں (یہ روایات) داخل ہو گئیں یا ان میں سے بعض نے بالفعل ان روایات کو بیان کیا
 انھوں نے کہا اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: وَمَا جَعَلْنَا لِبَشَرٍ مِنْ قَبْلِكَ الْخُلْدَ اِذْ يَمُوتُ فَهُوَ مِنَ الْمَرْمُومِ (پھر وہی کسی بشر
 کے لئے دائمی زندگی نہیں بنائی) انھوں نے کہا اور اگر خضر (علیہ السلام) زندہ ہوتے تو ان کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 (کی خدمت میں حاضر ہوتے) سے اور ان کی طرف ہجرت کرنے سے پیچھے رہ جانے کی گنجائش نہیں تھی انھوں
 نے کہا اور ہمارے بعض اصحاب نے مجھ کو خبر دی کہ ابراہیم اکبرؑ سے حضرت خضر (علیہ السلام) کی طویل
 زندگی کے بارے میں پوچھا گیا تو انھوں نے اس کا انکار کیا اور کہا پڑانے مرے ہوئے ہیں تم کلام الاصابہ
 (کتاب الاصابہ کا کلام ختم ہوا)۔

اور یہ جو آپ نے لکھا ہے کہ ایک بزرگ نے خضر کو مقامات سلوک کے ناموں میں شمار کیا ہے
 (اور کہا ہے) کہ سالکین میں سے جو شخص اس مقام تک پہنچ جاتا ہے وہ خضر کے نام سے موسوم ہو جاتا ہے
 اور وہ خضر جو کہ سکندر کارفریق تھا وہ اسی وقت میں گذرا ہے، اور آپ نے لکھا تھا کہ یہ تحقیق حضرت عالی
 (عبدالغنی ثانی قدس سرہ) کی تحقیق کے مطابق ہے اور سلف (قدیم بزرگوں) کے اقوال کی تطبیق کے لئے
 اس مقام کے نام کو خضر کے ساتھ موسوم کیا ہے۔ (یہ بات) شک و شبہ کے مقام میں ہے کیونکہ
 اختلاف خضر معین علیہ السلام میں ہے اور ان کی حیات ثابت کرنے والے لوگ جو دلائل اپنے مقصد
 پر لائے ہیں اور حود شیشیں انھوں نے نقل کی ہیں اور ان کا آب حیات کو پینا شخص خضر پر دلالت کرتا ہے
 نہ کہ نوریہ خضر پر جو کہ مٹی ہے اور ان دونوں بزرگوں (حضرت خضر و ایسا علیہما السلام) نے حضرت عالی

(مجدد الف ثانی قدس سرہ) سے ملاقات کے بعد جو یہ فرمایا کہ ہم عالم ارواح سے ہیں اور ہماری ارواح ۵
اللہ تعالیٰ جل سلطانہ کے قدرت عطا فرماتے سے اجساد کے کام واقع ہوتے ہیں اور قطب مدار کے ہم معاملات
ہماری طرف رجوع رکھتے ہیں اس تطبیق سے بے نیاز ہے کیونکہ جب یہ (دونوں) حضرات اہم معاملات و
خدمات میں مستقل ہیں اور ان کی روح نے جسم کا حکم اختیار کر لیا ہے تو پھر ہم اس بنا پر جو کہ پوشیدہ نہیں ہے
دوسرے بہت سے خسر کس لئے ثابت کریں فہذا صلح عن تراخی التخصیص (ایسے یہ دھجھکڑے والوں کی فرائضی مصلحت ہے)
دیگر آپ نے ارواح کے مشاہدہ کے بارے میں دریافت کیا تھا کہ صورت کے بغیر ہے یا صورتوں

۳۵۳ کے ساتھ ہے الخ آپ جان لیں کہ ارواح کا مشاہدہ کبھی مثالی صورتوں کے لباس میں ہوتا ہے کیونکہ
عالم مثال میں ہر چیز کی ایک صورت کائن (موجود) ہے حتیٰ کہ معانی کی بھی وہاں صورتیں ہیں کہ جن کے ساتھ
وہ منکشف ہوتے ہیں، یہ دید (مشاہدہ) وہم و خیال سے باہر ہے کیونکہ عالم مثال عالم شہادت کی طرح
موجودات میں سے ہے یا ارواح اجسام کے ساتھ مجسم ہو کر صورتوں کے رنگ میں ظاہر ہوتی ہیں اور اس
میں محدود جس سے بچا جائے نہیں ہے اور کبھی ان (ارواح) کا مشاہدہ صورتوں کے بغیر ہوتا ہے اور
وہ روحانی ملاقات کی قسم سے ہوتا ہے جیسا کہ آپ نے خود لکھا ہے اور یہ معنی اور نیز سابقہ معانی فقراء
کی جماعت میں کثیر الوقوع ہیں اور کلام کرنا دیکھنا اور آوازوں کا سننا جیسا کہ روایتوں سے مقہوم
ہوتا ہے ثابت ہے اور روحانی ملاقات کی قسم سے ہے، یا سابقہ دونوں طریقوں کی قسم سے ہے
اور واقعات میں آلات کی ضرورت نہ ہونے کو ماننے کی صورت میں بعض کے لئے صورتوں کا واسطہ
بننا سمجھنے اور سمجھانے کے لئے ہوتا ہے کیونکہ معانی اور باطنی احوال بھی مثالی صورتوں میں ظاہر
ہوتے ہیں تاکہ قریب الفہم ہو جائیں۔

میرے مخدوم! ارواح اور برزخ صغریٰ کا معاملہ بہت نازک ہے اس بارے میں ظن و تخمین
(اندازے) کے ساتھ جرات نہیں کر سکتے، جو کچھ نصوص سے ثابت ہو چکا ہے اس پر محمل ایمان لانا چاہیے
اور اس کی تفصیل کو اللہ تعالیٰ کے علم کے حوالہ کرنا چاہیے کیونکہ وَهَذَا أَمْرٌ مِّنْ عِندِ رَبِّكَ الْعِلْمُ إِلَّا قَلِيلٌ لَّهِ
(اور تم کو صرف تمہارا علم دیا گیا ہے) نص قاطع ہے ہم فخر کی فراخی و آسانی اور عذاب و سزا پر ایمان لائیں
اور اس کی تفصیلات میں مشغول نہ ہوں کیونکہ ہم اس پر یامور نہیں ہیں اور اسی طرح اموات (مردوں)
کا آپس میں کلام کرنا (روایتوں میں) آیا ہے اور قبر کے عذاب میں مردوں کا چیخا اور چلانا وارد ہوا ہے
کہ جس کو ثقلین (انسانوں اور جنوں) کے سوا ہر وہ چیز جو مشرق و مغرب کے درمیان ہے سنتی ہے (اس کی)
مان لینا چاہیے، یا تو روح مجرد حیثیتی ہے کہ ثقلین (انسان و جن) کے سوا سب سنتے ہیں یا جسدی آلہ

(جسمانی اعضا) کے واسطے سے کہ جس نے ایک طرح کی حیات پائی ہے جتنی ہے۔ اور یہ جو آپ نے لکھا ہے کہ اگر وہ (ارواح) آلہ کی محتاج ہوں تو وہ عالم حدوث کو ابھی تک اپنے ساتھ رکھتی ہوں گی۔ میرے مخدوم! ممکن سے حدوث کا دارغ زندگی میں بھی اور مرنے کے بعد بھی ہرگز زائل ہونے والا نہیں ہے۔

سینہ روئی ز ممکن در دو عالم جدا ہرگز نہ شد و اللہ اعلم
[مکن سے اس کی رویہ یا یہ دونوں جہان ہیں ہرگز جدا ہونے والی نہیں ہے و اللہ اعلم] ممکن اگرچہ اللہ تعالیٰ جل سلطان کا قرب پیدا کر لے اور کمال کے درجات حاصل کر لے اپنی روحانیت و جسمانیت کے ساتھ جس عالم میں بھی ہو ممکن و حادث ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کے ماسوا ہر چیز کے حادث ہونے پر تمام مذاہب کا اجماع متفقہ ہو چکا ہے اور انھوں نے اس کے منکر کی تکفیر کی ہے۔ حتیٰ قبل و علاب کے ماسوا کے قدیم ہونے کا خیال ہرگز نہ کریں اگرچہ کالمین کی ارواح ہی ہوں اور بنیادیں خلل نہ ڈالیں۔ آخرت کی نجات علماء کے فتوؤں سے وابستہ ہے جو کشف کے علماء کے فیصلے کے برخلاف ہو وہ اعتبار سے ساقط ہے، سیر و سلوک سے مقصود نفس کے پوشیدہ عیوب پر اطلاع ہونا اور احکام شرعیہ کے بحالانے میں آسانی کا حاصل ہونا اور شرک و خفی کی باریکیوں کا زائل ہونا ہے جو کالمینان نفس کے ساتھ وابستہ ہے، دوسرے امور عذرہ کاموں میں ہیں جو کہ بحث خارج ہیں۔
آپ نے عدم اور فنا کے درمیان فرق کے بارے میں دریافت کیا تھا، میرے مخدوم! یہ سالکوں کے قدم پھلنے کا مقام ہے اکثر ایسا ہوتا ہے کہ طالب بیچارہ اپنے آپ کے عدم کے وجود کے ساتھ فانی حقیقی سمجھتا اور کامل جانتا ہے شکل ہے کہ وہ اس فرق کی طرف ہدایت پاسکے، اس وقت میں ایسا کامل و مکمل پیر (میرس) ہونا چاہیے جو کہ جذبہ و سلوک دونوں طریقوں سے پرورش یافتہ ہو تاکہ اس بیچارہ کو اس گرداب سے نکالے اور اس کے نقصان پر آگاہ کرے اور فنا سے حقیقی کی طرف رہنمائی فرمائے۔ اس فقیر نے اس فقرہ کو کسی مکتوب میں لکھا ہے اور شاید (وہ) برادر مولانا محمد صدیق کے پاس ہو گا جو کہ تمہارے شاہزادہ کی سرکار سے متعلق ہے اگر میرس آجائے تو (امید ہے کہ) مطالعہ کریں گے۔

عدم وہ فنا ہے جو اس جذبہ کی جہت میں ظاہر ہوتی ہے جس کے ساتھ سلوک ملا ہوا نہیں ہے اس وقت میں وہ اپنے آپ کو اور اپنی صفات کو نہیں پاتا اور گم کر دیتا ہے۔ وجود عدم سے مراد وہ بقاء ہے جو کہ اس فنا و عدم پر جہت مذکورہ (جذبہ بے سلوک کی جہت) میں مرتب ہوتی ہے اور فنا سے مراد مطلوب کی ہستی کا آثار پر اس قدر غلبہ ہو جاتا ہے کہ عارف اپنے اوصاف و اخلاق کو مطلوب کے اوصاف و اخلاق کا پرتو پاتا، اس حد تک کہ سب کو اس بارگاہ قدس کے بالکل حوالہ کر دیتا ہے اور اپنے آپ کو سب سے خالی پاتا ہے پس پہلی صورت (یعنی عدم) میں اوصاف کا استنثار (ٹھپ جانا) ہے جو کہ فنا کرنے والا نہیں ہے اور دوسری

صورت (فنا) میں (اوصاف کا) ازالہ (نائل کرنا) ہے جو کہ فنا کرنے والا ہے، غیبتِ ازلی کے بغیر دشوار ہے کہ سالک اس فرق کی طرف ہدایت پائے اور استنا کو ازالہ سے جدا کرے۔ اور یہ جو آپ نے لکھا ہے "جو فرق کہ ان میں کیا جاسکتا ہے افاقہ کے بعد ہے کہ عدم وجود بشریت کی طرف خود کرتا ہے اور فنا (عالم) نہیں ہے" میرے مخدوم اعدم میں جس سے غیبت (احساس نہ رہتا) دیکھا نہیں ہے جو وہ افاقہ کے بعد وجود بشری کی طرف واپس آئے، لوگ کئی کئی سال عدم اور وجود عدم میں گزارتے ہیں اور اس فنا و بقا کے ساتھ شیخت (سیر) کی گدی پر (متن) رہتے ہیں۔ اور یہ جو آپ نے کہا ہے کہ وجود عدم وجود بشریت کی طرف خود کرتا ہے اس معنی میں ہے کہ وجود فنا والے سالک کے بخلاف وجود عدم والا سالک اس عود سے محفوظ نہیں ہے۔ اور نیز صلا عدم کو وجود بشریت اور وجود مہوہوب میں فرق کرنا دشوار ہے اور اکثر دفعہ وجود بشریت کو وجود حق جانتا ہے اور اپنے اوصاف کو اس کے اوصاف سمجھتا ہے اور یہ معنی فنا سے حقیقی حاصل ہوئے بغیر مرتبہ کمال میں (نیچے) ہیں۔

آپ نے مریدوں کے احوال لکھے تھے اس پر اللہ تعالیٰ جل شانہ کا شکر ادا کریں، مریدین آپ کے آئیے ۳۵۵ ہیں آپ کے ہی معانی ہیں جو کہ ان میں ظاہر ہو رہے ہیں، ان کے ساتھ اچھی طرح مشغول ہوں اور توجہات کریں اور ان کی ترقیات کے لئے دعا کرتے رہیں اور آداب شرع و آداب سلف اور اپنے بزرگوں کے طریقوں میں سے جو کچھ مناسب جائیں ان کے ساتھ بنیں اور وعظ و نصیحت کے طریقہ کو ترک نہ کریں اور آداب کی تعلیم دیں کہ کشادگی اس کے ساتھ وابستہ ہے، کوئی ایک بے ادب بھی خدا تک نہیں پہنچا ہے اور جب آپ واقعات کی تعبیر اور حال کی وضاحت اور نسبت عطا کرنے کے لئے اچھی طرح متوجہ ہوں گے تو امید ہے کہ بتدریج یہ امور حاصل ہو جائیں گے۔

تو کار بگفت کارداں کن خود کار بگویت کہ آن کن

[تو کام جاننے والے (تجربہ کار) کے کہنے کے مطابق کام کر، کام سمجھ کو خود کہے گا کہ ایسا کر]

آپ نے لکھا تھا کہ "قرآن مجید کی تلاوت ان دنوں میں اچھی لگتی ہے" میرے مخدوم! یہ معنی اور نواز کی حالت دونوں انجام کار تکمیل کی بشارت دینے والی ہیں، قُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا (آپ کہہ دیجئے) ۳۵۶ اے میرے رب میرا علم زیادہ فرما [چاہئے کہ اپنے اوقات ان تین چیزوں سے آباد رکھیں: قرآن مجید کی تلاوت طویل قیام و خضوع کے ساتھ تہا، اور کلمہ طیبہ لا الہ الا اللہ کا تکرار اس کلمہ طیبہ کے لئے معین و مددگار بنیں تو اچھا ہے کہ رات اور دن میں اس تعداد تک پہنچائیں۔

آپ نے اولاد و وظائف طلب کئے ہیں، فقیر نے احادیث کی معتبر کتابوں سے اچھی طرح تلاش کر کے پیغمبر خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے اوراد و وظائف کو جمع کیا ہے لیکن ابھی تک مسودات صاف کر کے

نہیں لکھے گئے ہیں کئی سال ہو گئے کہ مسودات ہی پڑے ہیں ان کو صاف کرنے کی توفیق نہیں ہوئی اگر ہو سکا تو انشاء اللہ تعالیٰ اس میں سے کچھ حصہ لکھ کر تصحیح دے گا (فی الحال) اگر حدیث کی کتابوں مثلاً مشکوٰۃ و حصن حصین سے کچھ وظائف انتخاب کر کے عمل میں لائیں تو مستحسن ہے، فقیرانہ دلوں میں طالبوں اور ان کے احوال میں مطلقاً مشغول نہیں ہو سکتا معلوم نہیں اس میں کیا حکمت ہے۔ اس بات کی آرزو لگی ہوئی ہے کہ گوشہ میں بیٹھ جائے، شرعی ضرورت کے بغیر کسی شخص کے ساتھ ملاقات کی راہ و رسم نہ ہو۔

رَبَّنَا آتِنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً وَهَيِّئْ لَنَا مِنْ أَمْرِنَا رَشَدًا ۝ اے ہمارے رب! ہم کو اپنے پاس رحمت عطا فرما اور ہمارے کام میں ہمارے لئے ہدایت کا سامان مہیا فرما [دوستوں سے سلامتی خاتمہ کی دعا کی امید کی جاتی ہے]

والسلام علیکم وعلیٰ سائر من اتبع الہدی والتزم متابعة المصطفیٰ علیہ علیٰ آلہ و اخوانہ من الانبیاء والملائکۃ والصالحین الصلوٰۃ والتسلیمات والبرکات العلیٰ۔

مکتوب ۱۸۳

اس قدس درگاہ کے خالق نشینوں میں سب کم درجہ فقیر محمد عبید اللہ علی اللہ تعالیٰ عن زلاتہ کے نام بعض دقیق اسرار کے ذکر اور ان شبہات کے حل میں تحریر فرمایا جو کہ حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ کی بعض تحقیقات پر وارد ہوتے ہیں۔

۳۵۲

الحمد للہ وسلام علیٰ عبادہ الذین اصطفیٰ، بعض اعلیٰ درجہ کے اسرار اور واضح تحقیقات تحریر کرتا ہے اچھی طرح نہیں، سب سے آخری چیز جو کہ ہمارے حضرت عالی (مجدد الف ثانی) قدس سرہ الاقدس نے لکھی ہے وہ مکتوب ہے جو کہ جلد ثالث کے آخری دو مکتوبات سے پہلے ان کے متصل ہی مولانا حسن دہلوی کے نام ہے اور اس مکتوب میں تعین وجودی کے اوپر تعین حسی کو ثابت کیا ہے اور اس ترقی کا انکار فرمایا ہے۔ دن کے وقت ان بلند معارف کے لکھنے میں مشغول رہے ہیں اور رات کے وقت حضرت عالی قدس سرہ کو بخارا لاتی ہو گیا کہ اس بخار کے چھٹے روز آپ رحلت فرما گئے حضرت عالی کے رحلت فرمانے کے بعد وہ تحریر معرض ظہور میں آئی اور مخلصین اس کے مطالعہ کے شرف سے مشرف ہوئے اور انھوں نے اس کی نقیض کر لیں۔ ان بلند معارف کو تحریر کرنے کے بعد مرض موت کی شدتوں میں بھی بہت سے معارف و اسرار بیان کئے اور وصیتیں فرمائیں منجملہ ان اسرار کے ایک یہ تھا کہ جس رات کی صبح کو آپ رحلت فرمائیں گے یا اس سے ایک رات پہلے جبکہ حضرت مخدومی میاں بخوسلمہ ربہ

کہ مخدوم زادہ حضرت خواجہ محمد سعید خاں رحمہ اللہ قدس سرہ العزیز۔

بھی اُس وقت میں حاضر تھے اور مرض کا غلبہ تھا اور ضعف کمال درجہ پر تھا، آپ نے فرمایا مجھے بٹھاؤ
 بندہ نے اپنی گود میں اُس بیٹھوائے اکابر کو بٹھایا چنانچہ حضرت عالی کا مبارک وزن اس ذرہ بے مقدار پر تھا
 اُس وزن سے میں ابید رکھتا ہوں کہ اس خاکسار کی زندگی میں بہت خوشگوار چل لائیگا اور پوشیدہ رکھنے
 کے لائق نہایت بلند اسرار اس دلفگار پر وار کرے گا قصہ مختصر حضرت عالی (قدس سرہ) نے فرمایا کہ
 وصال لایزال کے لئے پکارنے والے نے میرے سر میں نداری کہ سلطان مجھ کو طلب کرتا ہے میری بلند
 پرواز نہمت کے مرغ نے بارگاہِ قدس کا رخ کیا حتیٰ کہ پہنچا جہانک پہنچا، اس عالی مرتبہ بارگاہ سے
 نراسی کہ سلطان گھر میں نہیں ہے، اس کے بعد معلوم ہوا کہ یہ مقام حقیقت کعبہ ربانی ہے میں اس کے
 ماوراء کی طرف دوڑا اور عروج کیا حتیٰ کہ صفات حقیقیہ کے مقام تک جو کہ وجودِ ائد کے ساتھ موجود ہیں
 پہنچا، صفات کا یہ مقام صفات کی علمی صورتوں کے ماوراء ہے جو کہ تعین علمی کے مرتبہ میں کائن (موجود) ہیں
 اور ان صفات کی صورتوں کے ماوراء ہے جو کہ تعین وجودی و تعین حقیقی تعالیٰ و تقدس کے مرتبہ میں ہیں
 میں اس مقام سے بھی اوپر توجہ ہوا یہاں تک کہ ان صفات کے اصول کے ساتھ واصل ہوا جو کہ شمول ذاتیہ
 ہیں اور ذاتِ غرضانہ میں مجرد اعتبارات ہیں اور تم دونوں بھائی ہر مقام میں میرے ہمراہ ہو، اس مقام سے
 اوپر کی طرف لے گئے اور ذاتِ بحت تک جو کہ نسبتوں اور اعتبارات سے مجرد ہے پہنچایا اور حضرت مخدومی
 کو فرمایا کہ تو میری امامت کے تعلق کی وجہ سے اس مقام میں میرے ساتھ ہے کیونکہ اس بیماری کے دنوں
 میں حضرت عالی قدس سرہ کی امامت وہی کرتے تھے۔ اور فقیر سے فرمادیا تھا کہ تم مسجد میں دوستوں کے ساتھ
 نماز پڑھا کرو اور (وہاں) امامت کیا کرو۔ یہ بے پروبال تعمیل ارشاد کی غرض سے دوستوں کی جماعت کے ساتھ
 مسجد میں نماز پڑھ کر باقی اوقات خدمتِ والا میں موجود رہتا تھا اور روز و شب اسی مکان میں جو کہ محبوب
 کی ملاقات کا مقام تھا خدمتِ اقدس میں گزارتا تھا مختصر یہ ہے کہ اس احقر کو دوسرے راستہ سے اضافہ
 اس انتہائی درجہ تک پہنچنے کا اشارہ کیا۔ اسی مجلس میں یا کسی دوسری مجلس میں اسی مرضِ موت میں فرمایا
 کہ اس درجہ کمال کا حصول اور اس بلند مرتبہ کا وصول حق سبحانہ و تعالیٰ کے کلام مجید کے ساتھ قوی تعلق
 پیدا کرنے سے وابستہ ہے۔ میں قرآن مجید کے طفیل و توسط سے اس مقام کے ساتھ ممتاز ہوا ہوں کہ
 قرآن مجید کے حروف میں سے ہر حرف کو ایک ایسا دریایا پانا ہوں جو کہ کعبہ مقصود تک پہنچانے والا ہے
 اسی اثنا میں اس بیت کو زبان شریف پر لائے کہ جس کے سننے ہی حضرت ابو سعید ابوالخیر قدس سرہ
 دو دروازے فاصلے سے اس کے کہنے والے کی زیارت کے لئے گئے تھے اور وہ بیت یہ ہے

لے حضرت خواجہ محمد سعید قدس سرہ جو کہ ایام مرضِ الموت میں حضرت عالی کی امامت کے فرائض انجام دیتے تھے جیسا کہ بیان مذکور ہے۔

اندروغل خولیش نہاں خواہم گشت تا بر لب تو بوسہ زخم چولش بخوانی

[میں اپنی غل میں پوشیدہ ہو جاؤں گا تاکہ جب تو اس کو پڑھے تو میں تیرے لب کو بوسہ دوں]

زبان شریف پر لائے (پڑھا) اور بہت لطف اندوز ہوئے، اس کے بعد فرمایا ہمارے حال کے موافق اس طرح کہنا چاہئے۔

اندرو سخن دوست نہاں خواہم گشت تا بر لب او بوسہ زخم چولش بخواند

[میں دوست کی بات میں پوشیدہ ہو جاؤں گا تاکہ جب وہ اس کو پڑھے تو میں اس کے لب کو بوسہ دوں]

محب کی بات محبوب کے لب پر کہاں پہنچتی ہے جیسا کہ (خود) اس کی بات کو اس کے ساتھ قرب و منزلت ہے اس کی بات سے اس تک پہنچا جاسکتا ہے نہ کہ اپنی بات سے کیونکہ اس (محب) کی بات کوتاہ اور راستہ ہی میں (رو جانے والی) ہے، یہ حقیر کہتا ہے من عرف الله کل لسانہ [جس نے اللہ کو پہچانا اس کی زبان گوئی ہوگی] اس کے لئے گواہ ہے۔

بس سخن کوتاہ باید والسلام [میں بات مختصر کرنی چاہئے والسلام]

فصل بالخیبر: اس مقام میں دو سوال وارد (ہوتے) ہیں: سوال اول یہ کہ

حضرت عالی (قدس سرہ) نے اس مکتوب میں جو کہ سب سے آخر میں اس مرض کے منقل لکھا ہے جیسا کہ اوپر بیان ہوا، لکھا ہے کہ تعین اول سے جو کہ تعین جی ہے ترقی واقع نہیں ہے کیونکہ اس کے اوپر لا تعین ہے اس مقام میں قدم رکھنا امکان سے باہر رکھنا اور وجوب کے ساتھ متحقق ہونا ہے جو کہ محال ہے اور یہ عروجات جو کہ واقع ہوئے ہیں سب تعین تجبی کے اوپر ہیں اس کی کیا وجہ ہوگی۔ جواب: ہو سکتا ہے کہ ممنوع قدری وصول ہو اور یہاں جو کہ لکھا گیا ہے وہ نظری ہو تو اس صورت میں کوئی منافات نہیں ہے شاید کہ اس فقیر نے اس معنی کو حضرت عالی قدس سرہ سے اسی مجلس میں استفادہ کیا ہے۔

سوال دوم: یہ کہ حضرت عالی قدس سرہ کی بعض عباراتوں سے مستفاد ہوتا ہے کہ حقیقت کجہ

شیون و صفات کے اعتبار سے اوپر ہے اور سابقہ عبارت سے اس کے خلاف مفہوم ہوا ہے۔ جواب جن صفات و شیون سے حقیقت کجہ اوپر ہے ان سے مراد صفات کی علمی صورتیں ہیں جو کہ تعین علمی کے مرتبہ میں ثابت ہیں کیونکہ قوم (اہل تصوف) کی اصطلاح میں صفات و شیون سے مراد ہی علمی تفصیلی صورتیں ہیں جیسا کہ اس مرتبہ کے اجمال کو مرتبہ ذات کہتے ہیں اور اس کی تجلی کو تجلی ذات جانتے ہیں اور نیز ان صفات حقیض (نیچے درج کی صفات) سے مراد تعین وجودی کے مرتبہ کی تفصیل کے حصے ہیں کہ ہمارے حضرت عالی (قدس سرہ) کو اس تعین کے ثابت کرنے کا امتیاز حاصل ہے اور حضرت شیخ محی الدین ابن عربی اور ان کے

متبعینِ قدس اسرارِ ہم کے نزدیک یہ مرتبہ، مرتبہ لا تعین اور مرتبہ اطلاق ذاتِ تعالیٰ ہے کیونکہ تعینِ علمی اجمالی کے اوپر جو کہ ان کے نزدیک تعینِ اول ہے مرتبہ لا تعین اور وجودِ حرکت ہے اور ہمارے نزدیک یہ مرتبہ جو کہ مرتبہ وجودِ حرکت ہے تعین کے ساتھ موصوف ہے اور تعیناتِ صفات بھی اس مرتبہ میں ثابت ہیں کہ منجملہ اُن تعینات کے تعینِ علمی بھی ہے لیکن چونکہ علم صفات میں سب سے زیادہ جامع ہے (اس لئے) اس مقام میں بھی وجود کی طرح صفات و حیواناتِ ذاتیہ کا تعلق (موجود) ہیں اور اس کے لئے بھی وجود کی طرح دو مرتبے ہیں: مرتبہ اجمال کہ جس کو دوسرے حضرات تعینِ اول اور حقیقتِ محمدی جانتے ہیں اور مرتبہ تفصیل۔ اس تحقیق سے واضح ہو گیا کہ تعینِ علمی حلی صفتِ علم کا تعینِ اول ہے جو کہ صفاتِ حقیقیہ زائدرہ سے ہے نہ کہ حضرت ذاتِ تعالیٰ کا تعینِ اول، بلکہ اس کے خاص صفتِ علم کا تعینِ اول ہونے میں بھی کلام ہم کیونکہ اس آخری مکتوب میں انھوں نے تعینِ وجودی کے اوپر تعینِ حلی کو ثابت کیا ہے کہ اس مقام میں بھی اجمال و تفصیل ہے۔

ہم اہل بات بیان کرتے ہیں، حقیقتِ کعبہ ربانی جس طرح کہ صورتِ علمیہ واحدیت کے اوپر ہے جو کہ قوم کے نزدیک شیون و صفات کا مقام ہے اور اجمالِ علم کے اوپر ہے جو کہ ان کے نزدیک وحدت و تجلی ذات کا مقام ہے، اسی طرح تفصیلِ کمالات کے اوپر حضرت وجود کا مرتبہ ہے کہ ہمارے حضرتِ عالی (قدس سرہ) کے نزدیک اس کا ہر حصہ حضرت ذات کے کمالات میں سے ایک کمال ہے اور اس تعالیٰ شانہ کی صفات میں سے ایک صفت ہے اور نیز اجمال کے اوپر حضرت وجود ہے جو کہ حضرتِ عالی قدس سرہ کے قولِ قدیم کے مطابق تعینِ اول و حقیقتِ محمدی ہے اور حضرتِ عالی کے آخری قول میں تعینِ اول و حقیقتِ محمدی تعینِ حلی ہے جو کہ تعینِ وجودی کے اوپر ہے کیونکہ حُب ہی ہے جس نے کہ وجود و ایجاد کے سلسلہ کو حرکت دی ہے چنانچہ فاجبت ان اُعرف [میں نے چاہا کہ پہچان جاؤں] اس کا ایک مہر، اور حقیقتِ کعبہ ربانی اس تعینِ حلی سے بھی فوقیت رکھتی ہے اور ان حقائق کی اجمال و تفصیل سے بھی برتر ہے جو کہ بشری و ملکی حقائق کا ۳۵۹ منتہا ہیں اگر یہ کہا جائے کہ کعبہ اگرچہ بیتِ اللہ ہے لیکن مومن کا قلب بھی بسبعنی الحدیث کے بموجب اس کا حکم رکھتا ہے پس اس کو اس پر فوقیت کس لحاظ سے ہوگی۔ ہم کہتے ہیں وَدَلِيلُهُ امْتِلُ الْعَالِي [اور ۱۶ اللہ تعالیٰ نے اعلیٰ مثال ہے]۔ عالمِ مجاز (دنیا) میں بادشاہوں کے لئے اگرچہ بیت سے مکانات اور نشنگاہیں ہیں لیکن گھر (پھر بھی) گھر ہے کہ وہ اغیار کی مرامت سے محفوظ ہے اور محبوب کی آرامگاہ ہے دوسری نشنگاہ کو گھر کے ساتھ کیا نسبت اور کونسی برابری ہے۔ یہ بات تو یہاں ختم ہوئی رہیں صفاتِ حقیقیہ زائدرہ کہ جن کا ذاتِ تعالیٰ شانہ سے انفکاک (جدا ہونا) ہرگز جائز نہیں ہر وہ اگر میتِ اللہ سے اوپر ہوں تو

اس کی گنجائش ہے والعلہم خدا اللہ سبحانہ [اور اللہ سبحانہ ہی کو علم ہے] پس تضاد دور ہو گیا اور اشتباہ جاتا رہا۔
تنبیہ ۱۸۸: سابقہ بیان سے واضح ہو گیا کہ حقیقت کعبہ ربانی حقیقت محمدی سے اوپر ہے کیونکہ

حقیقت محمدی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام والآخرۃ مراتب تعینات سے ناشی اور حقیقت کعبہ مراتب تعینات سے اوپر ہے، یہی بات کہ حقیقت قرآن مجید روحانی حقیقت کعبہ ربانی کے ساتھ کیا نسبت رکھتی ہے۔ ”رسالہ مبدا و معاد میں جو کہ ہمارے حضرت عالی قدس سرہ کی تصنیفات سے ہے یہ ہے کہ حقیقت قرآنی و حقیقت کعبہ ربانی (دونوں) حقیقت محمدی سے اوپر ہیں اور حقیقت کعبہ ربانی حقیقت قرآنی سے اوپر ہے اور کتب و شریفہ جلد ثالث کے ایک مکتوب میں انھوں نے لکھا ہے کہ حقیقت قرآنی حقیقت کعبہ سے اوپر ہے اور مذکور بالا تحریر میں جو کچھ حضرت عالی قدس سرہ سے منقول ہوا وہ بھی اسی معنی کی خبر دیتا ہے، ان ہر دو تحقیق کے درمیان جو کچھ تطبیق (میرے) ناقص خیال میں آتی ہے وہ تحقیق سابق سے پیدا ہوئی ہے جس کو شیون و صفات واجبی تعالیٰ کے بیان میں مفصل ذکر کیا ہے، کیونکہ قرآن مجید اس سبحانہ و تعالیٰ کی صفت یا شان سے ناشی (ظاہر ہوا) ہے اور شیون و صفات میں دو اعتبار بیان ہوئے، اعتبار تعین و اعتبار اطلاق و لاتعین، پس ان دو اعتبار پر نظر کرتے ہوئے ان دونوں حقیقتوں میں سے ہر ایک کو دوسری پر بسفت کا حکم ہو سکتا ہے ایک حکم ایک اعتبار سے ہو گا اور دوسرا حکم دوسرے اعتبار کے موافق ہو گا پس حقیقت میں کوئی تعالف نہیں ہے۔ اور جو کچھ کہ جلد ثالث کے سوئس مکتوب میں درج ہے کہ کعبہ ربانی کا معاملہ ان ہر دو ظہور اسی یعنی ظہور قرآنی و ظہور محمدی سے بھی عجیب تر ہے کہ وہاں صورتوں اور شکلوں کے لباس کے بغیر حقیقت تنہا کا ظہور ہے کیونکہ کعبہ جو کہ مخلوق کا مسجود الیہ ہے اس سے مراد پتھر اور ڈھیلے نہیں ہیں اور اسی طرح دیواریں اور چھت (عمارت) نہیں ہے کیونکہ اگر یہ چیزیں نہ بھی ہوں کعبہ تب بھی کعبہ ہی ہے اور مسجود الیہ ہے پس اس مقام میں ظہور ہے لیکن (اس کی) کوئی صورت نہیں ہے اور یہ نہایت ہی عجیب بات ہے انتہی۔ یہ عبارت حقیقت قرآنی پر اس حقیقت (حقیقت کعبہ) کی فوقیت پر دلالت نہیں کرتی کیونکہ معنی تنہا ہی یا الوہیت و ربوبیت و وجوب و وجود وغیرہ اسے جو کچھ اُس بارگاہ جل سلطانہ میں اعتبار کیا جائے، صفات حقیقیہ سے جو کہ وجود خارجی کی بزرگی سے ملی ہوئی ہے نیچے کے درجے میں ہے جیسا کہ جلد ثانی کے مکتوب ثالث میں یہ معنی واضح و شرح بیان کئے ہیں ہاں اس حقیقت کا ظہور صورت کے لباس کے بغیر ہے ظہور کلام مجید و ظہور محمدی کے برخلاف کہ یہ حرف و آواز اور انسانی صورت کے لباس میں ہے اور یہ عجائب میں سے ہے اور حقیقت محمدی چونکہ اسمائے اضافیہ میں سے ہے ناچار ان دونوں حقیقتوں سے نیچے کے درجے میں ہوگی۔

۳۶۹

سوال: اس بیان سے لازم آیا کہ کعبہ مکرمہ ہمارے پیغمبر حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم سے

افضل ہو۔ جواب ہم کہتے ہیں کہ یہ ممنوع ہے کیونکہ ایک حقیقت کو دوسری پر فوقیت ہونا پہلی حقیقت والے کی دوسری حقیقت والے پر افضلیت کا موجب نہیں ہے کیونکہ ہو سکتا ہے کہ نیچے کی حقیقت والے کو اوپر کی حقیقت پر عروج حاصل ہو جائیں اور قرب کے مراتب پیش آئیں اور اوپر کی حقیقت والا اپنی حقیقت کا پابند رہے اور اپنی حقیقت سے عروج (ترقی) نہ کرے اور مراتب قرب کی کثرت کہ جس پر فضیلت کا مدار ہے حاصل نہ کرے، کیا تو نہیں دیکھتا کہ ملائکہ اعلیٰ (فرشتوں) کی ولایت خواص بشر کی ولایت کے اوپر ہے اور حالانکہ ملائکہ کے حقائق سے عروج کے اعتبار سے خواص بشر کو فضیلت ہے اور ملائکہ کو اپنے حقائق سے عروج نہیں ہے، **وَمَا يَذَّارِلُكَ مَقَامُ مَعْلُومٍ** [اوسم میں سے ہر ایک کا ایک علوم معین مقام ہے] اور اس مسئلہ میں بھی جس کو ہم یہاں بیان کر رہے ہیں یہ معنی ظاہر ہیں۔ اور نیز عالم امر عالم خلق سے اوپر ہے اور فضیلت عالم خلق ہی کو ہے کیونکہ عالم خلق کا قرب اصلی ہے اور عالم امر کا قرب ظلی ہے، عنصر خاک عالم خلق و عالم امر کے لطائف میں سب سے پست ہے اور اس کی پستی اس کی بلندی کا سبب بن گئی ہے اور جو قرب کہ خاکوں کو حاصل ہے وہ قدسیوں (ملائکہ) کو نہیں ہے۔

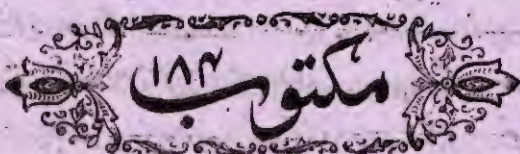
زمین زادہ بر آسمان تاختہ زمین وزماں را پس انداختہ

[زمین زادہ (انسان) مراد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم آسمان پر چلا گئے اور زمین وزماں کو پیچھے چھوڑ گئے]۔

فافهم ولا تكن من القاهرين [پس سمجھ لیجئے اور کوتاہی کرنے والوں میں سے نہ ہو جائیے]۔

اگر یہ کہیں کہ حضرت عالی قدس اللہ تعالیٰ بسرہ الاقدس نے اس مکتوب میں جو کہ شیخ طاہر جوئی کی نام لکھا ہے اور وہ مکتوب مکتوبات قدسی آیات کی جلدوں میں شامل نہیں ہوا ہے لکھا ہے کہ حقیقت کعبہ سے مراد ذات بیچون واجب الوجود جل سلطانہ ہے کہ ظلیت اور ظہور کی قدسی گرد بھی اس کو نہیں پہنچی ہے اور موجود و معبود ہونے کے لائق ہے۔ اس عبارت سے اس حقیقت کی صفات حقیقیہ و حقیقت قرآنی سے مطلقاً فوقیت لازم آتی ہے جو کہ بافقہ تحقیق کے برخلاف ہے۔ ہم کہتے ہیں کہ اولاً چونکہ قوم کے نزدیک مسلم ہے کہ مراتب تعینات کے اوپر جو کہ ظلال و ظہورات کے مراتب ہیں اطلاق ذات تعالیٰ کا مرتبہ ہے اس بنا پر حضرت عالی (قدس سرہ) نے بھی اس مرتبہ کو ذات بیچون کے ساتھ تعبیر کیا ہو گا اور اس تحقیق و تفصیل کو کہ حقیقت کعبہ ربانی (تعین علمی و وجودی و حجتی کے اوپر ہے اس کے بعد افاضہ فرمایا ہو گا۔ دوسرے یہ کہ ہو سکتا ہے کہ اس حقیقت کو اس تعلق کے اعتبار سے جو کہ صاحب بیت کو میت کے ساتھ (ہوتا) ہے مجازاً ذات بیچون فرمایا ہو گا کیونکہ حقیقت میں موجود ذات بیچون تعالیٰ ہے اور بیت (گھر) واسطہ ہے اور حقیقت کہ جس کے متعلق یہاں بات کی جا رہی ہے بیت (گھر) کے معنی اس میں ملحوظ ہیں۔ اور تیسرے یہ کہ ہو سکتا ہے

کہ ذات بیچون سے مراد معبودیت و موجودیت اور اس کے مانند امور کے اعتبار کے ساتھ مقید ہوئے کہ ذات
مطلق جو کہ نسبتوں اور اعتبارات سے خالی ہو جیسا کہ لفظ "سلطان گھر میں نہیں ہے" جو کہ اس مکتوب کے
شروع میں لکھا جا چکا ہے اس معنی کی خبر دیتا ہے یعنی سلطان کو اس بات سے قطع نظر کر کے کہ وہ گھر کے ساتھ
نسبت رکھتا ہے دھونڈنا چاہئے اور ان اعتبارات سے باہر طلب کرنا چاہئے اور صفات حقیقیہ کو اول
اسی طرح شیونات کو جو کہ ان صفات کے لئے اصول کی مانند ہیں ذات تعالیٰ کے تمام اعتبارات پر
فوقیت ہے کیونکہ ذات مقید باعتبار میں ملحوظ رہی اعتبار ہے نہ کہ ذات جیسا کہ ارباب معقول نے
علم شئی بوجہ کے بارے میں کہا ہے کہ معلوم وہی وجہ ہے نہ کہ شئی اور حقیقت قرآنی تمام کمالات ذاتیہ
کی جامع ہے جو کہ اولاً صفات کے مرتبہ میں بلکہ شان کلام کے مرتبہ میں فائز ہوتے ہیں پھر وہاں سے عالم کو
فائدہ پہنچاتے ہیں اور وہ حقیقت (قرآن مجید) اس شان (شان کلام) کے توسط سے لفظی صورت اختیار کر کے
جلوہ گر ہوئی ہے جیسا کہ حضرت عالی (قدس سرہ) نے لکھا ہے کہ "مرتبہ شیونات میں جو کہ اعتبارات کے ساتھ
زائد ہونے کے سوا ذات پر زائد نہیں ہیں شان کلام اس معنی کے ساتھ مخصوص ہو گئی اور ذات و شیونات کے
مرتبہ میں کمالات سے جو کچھ متحقق تھا تمام شان کلام میں فائز ہو گیا اور اس شان (کلام) کی تمام حقیقت کا
حاصل (پخول) یہی قرآن ہے، اسی عربی عبارت اور مصاحف میں لکھی ہوئی مقررہ ترتیب کے ساتھ ہے اور اس
اور جو کتاب بھی جس نبی پر نازل ہوئی ہے اسی قرآن کے اجزاء میں سے ایک جزو ہے کہ اس کی بعض عبارتوں
سے بعض وجوہ کے ساتھ مستفاد ہے اور تمام کائنات کی تخلیق ان کے اول سے آخر تک اسی سے مستفاد ہے
﴿إِنَّمَا قَوْلُنَا الشَّيْءُ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ (میشک جب ہم کسی چیز کا ارادہ کرتے ہیں تو ہمارا اس کو یہ کہنا
کافی ہے کہ ہوا پس وہ ہوا جاتی ہے) اس قول کی تصدیق کرتی ہے وہو سبحانہ اعلم [اور وہی سبحانہ تعالیٰ بہتر جانتا ہے]
۳۶۲؎ کسی سال ہو گئے کہ یہ فخرشہ دل میں جا گزین تھا اور کھٹکتا رہتا تھا اور اس کے حل کے ساتھ جیسا کہ ہونا چاہئے
ہدایت ہمیں پانا تھا: اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ الَّذِیْ هَدٰۤاَنَا لِهٰذَا وَمَا كُنَّا لَیْقِنٰہِیْۤ اَوْ لَا اَنْ هَدٰۤاَنَا اللّٰہُ لَقَدْ جَآءَتْ
رُسُلٌ رَّیٰتًا یَاۤاٰخِیُّ (سب اعتراف شد کیلئے ہے جس نے ہم کو اس مقام کی طرف ہدایت کی اور اگر اللہ رحم کرے ہدایت نہ دیتا تو ہم کبھی بھی
ہدایت نہ پاتے) صلوات اللہ تعالیٰ و تسلیما تہ سبحانہ و بركاتہ عزہ و بھانہ علی نبینا و علی جمیع الانبیاء و
المرسلین و الملائکۃ المقربین و سائر الصالحین اجمعین امین۔



ارشاد پناہ میر محمد نعمان کے نام اپنے اعمال کو ناقص دیکھتے اور ان (مجدد الف ثانی) قدس سرہ العزیز کی نسبت کے انکشاف کے بارے میں تحریر فرمایا۔

حد و صلوة اور ارسال تسلیات کے بعد نقابت و تجابت دستگاہ کے خادموں کی خدمت میں عرض کرتا ہے کہ آپ کے مکتوب گرامی نے ان دنوں میں مشرف کیا۔ آپ نے کسر نفسی کے طور پر کچھ چیزیں لکھی تھیں اور ان فقرے سے دعائیں طلب کی تھیں۔ میرے مکرم ایہ فرقت زدہ کسی چیز کے قابل نہیں ہیں اور اپنے آپ کو ہمدگوں کے ساتھ کسی قسم کی کوئی نسبت نہیں دے سکتا ہے

من یحیی و کم زینج ہم بسیارے وزیرج و کم ازینج نیاید کارے

[میں پیچ ہوں اور (بلکہ) پیچ سے بھی بہت کم ہوں اور پیچ سے اور پیچ سے بھی کم ہو اس سے کوئی کام نہیں بنتا] آپ نے لکھا تھا کہ مزار فایض الاوار میں توجہ کریں کہ طالبوں کو شغل بتانا اور حلقہ کرانا پسندیدہ ہیانا پسندیدہ اگر پسندیدہ نہ ہو تو میں اس کام کو ترک کر دوں۔ آپ کے فرمان کے مطابق روضہ منورہ میں جا کر نذر کوڑا لٹا اس کو آپ کی جانب سے پیش کیا، اس امر عظیم کے ترک کرنے میں حضرت عالی قدس سرہ کی مرضی کسی طرح ظاہر نہیں ہوئی اور پورا مبالغہ اس مقصد کے ساتھ مشغول ہونے میں معلوم ہوا، اس اثنائیں آپ کی نسبت کی بلندی اور اس کی موجوں کا ناظم نظر آیا والعلہم عند اللہ سبحانہ [اور صحیح علم الشرحانہ و تعالیٰ ہی کو ہے] والسلام علیکم وعلیٰ من لدیکم [اور آپ پر اور آپ کے نزدیک والوں پر سلام ہو]

مکتوبہ ۱۸۵

میرک عطاء اللہ کے نام سالک کی عدمیت اور ممکن کی مابیت کے بیان میں تحریر فرمایا۔

حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ دونوں جہان کے مقاصد کے حصول کے ساتھ سر بلند رکھے میرے مخدوم!

مطلوب کے لطائف بیان سے بالاتر اور محبوب کے نقائص تحریر سے باہر ہیں جن تک وہ ظاہر نہیں ہے

اس کا طالب ظاہر اور اس کی طلب میں ہے چہن ہے، جب وہ ظاہر ہو جاتا ہے تو عاشق بیچارہ ہستی کا

سامان درمیان سے اٹھالیتا ہے (یعنی محبوب میں فنا ہو جاتا ہے) کیونکہ ممکن کی ذات عدم ہے جس نے کہ

۳۷۳

کمالات و جوری کے انعکاس سے عارضی نمود پیدا کر لی ہے اور اس تخیلی نمود کے ساتھ اپنے آپ کو کامل اور

بہتر خیال کر لیا ہے اور اس بے بنیاد پر طویل بنیاد رکھی ہے اور جب کرم کی سبقت سے کمالات اصل پر تو

ڈالتے ہیں اور معاملہ کی حقیقت کھل جاتی ہے تو انعکاسی کمالات اصل کی طرف لوٹ جاتے ہیں اور امانتیں

بقائے

اہل امانات کے سپرد ہو جاتی ہیں اور عارف صحرائے عدم کی طرف رُخ کر لیتا ہے اور ہستی و مہم سے نکل جاتا ہے اسوقت وہ فنائے حقیقی سے مشرف ہو جاتا ہے ظل بیچارہ کہ مطلوب سے جس کا حصہ استہلاک و اضمحلال کے سوا اور کچھ نہیں ہے اس کے کمالات سے کیا حاصل کرے اور اس کے حسن و جمال کا کس طرح پتہ لگائے

گیرم کہ بغم خانہ مایا رخسار مد کو حوصلہ و طاقت دیدار کہ دارد

[میں مانتا ہوں کہ ہمارے غم خانہ رد نہیں محبوب خوش خرام ہے لیکن اس کے دیدار کا حوصلہ و طاقت کس کو ہے]

حق سبحانہ تعالیٰ نبی کریم اور آپ کی آل کرام علیہ وعلیہم الصلوٰت والبرکات الی یوم التمام کے فیصل ہم جیسے فرقہ و کواں معانی کے ساتھ کچھ ایمان نصیب کرے اور اس چشمہ سے کچھ شربت غایت فرمائے۔

مکتوب ۱۸۶

میرزا لعل اللہ کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ اگرچہ قرب ولایت میں اطمینان نفس کا حصول ہے لیکن اس کا کمال قرب نبوت میں ہے :

بسم اللہ الرحمن الرحیم حامد اللہ سبحانہ و مصلیاً علی رسولہ الکریم حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ آپ کو کمال و اکمال کے اعلیٰ مرتبہ پر فائز فرمائے اور نفس امارہ کو مطمئنہ بنائے، مطمئنہ ہونے سے پہلے نفس شریعت کی صورت کے ساتھ متلبس ہے مثال کے طور پر اگر نازا دکرتا ہے تو وہ ناز کی صورت ہے اور اگر روزہ رکھتا ہے تو روزہ کی صورت ہے، اور (نفس کے) اطمینان کے بعد شریعت کی حقیقت تک ترقی کرتا ہے اور ایمان و نماز و روزہ و حج و زکوٰۃ وغیرہ کی حقیقت کے ساتھ متحقق ہو جاتا ہے، کمال درجہ کا اطمینان نفس قرب نبوت پر موقوف ہے قرب ولایت میں بھی اگرچہ ایک قسم کا اطمینان ثابت ہے لیکن اس کا کمال اکمال ولایت نبوت میں ہے، اہل ولایت قرب ولایت کے اندازے کے مطابق حاصل کرتے ہیں

ہر چند کہ نفس مطمئنہ گردد ہرگز نہ صفات خود نگر گردد

[اگر نفس مطمئنہ ہو جائے (پھر بھی) وہ اپنی صفات سے ہرگز نہیں پھرتا] قرب نبوت حاصل ہونے کے بعد اصل اللہ وراثۃ و تبعیۃ بڑی اور خراب صفات کا نام و نشان نہیں رہتا اور مخالفت کامل طور پر اور خیر یاد سے اُس سے اٹھ جاتی ہے اور عالم امر کے لطافت کی مانند مطلوب میں فانی اور مستغرق ہو جاتا ہے، مستہلک (نیست و نابود) سے مخالفت نہیں ہوتی اور فانی سے خلاف ظاہر نہیں ہوتا۔ پس قرب ولایت میں اطمینان کے مطابق شریعت کی حقیقت سے حصہ پاتا ہے اور شریعت کی حقیقت کے ساتھ کامل درجہ کا

تحقق کمالات نبوت کے ثمرات سے ہے یہ وہ کمال ہے کہ جس میں تمام انبیاء علیہم السلام والصلوات البرکات شریک ہیں جو خصوصیت کہ انبیاء مرسل اور انبیاء اولوالعزم اور خاتم الرسل علیہم النجات والصلوات التسلیمات کے درمیان ان کے درجات کے فرق کے مطابق ثابت ہے وہ جدا ہے اور شریعت کی صورت حقیقت سے ماوراء ہے اگرچہ شریعت اصل اور بنیاد ہے۔

مکتوب ۱۸

آغا رشید کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ انسان کی پیدائش مقصود حق تعالیٰ اہل شانہ کی معرفت حاصل کرنا ہے۔
 بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ اللّٰهُ تَعَالٰی قَبُولِ کے دروازے ہمیشہ کھلے رکھے، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ۚ اور میں نے جنوں اور انسانوں کو صرف اپنی عبادت کیلئے پیدا کیا ہے۔
 حق سبحانہ و تعالیٰ نے آدمی کو اپنی عبادت اور بندگی کے لئے پیدا کیا ہے اور وہ عبادت کہ عابد کا وجود جس کے درمیان میں اہل اللہ کے نزدیک اعتبار کے دائرہ سے خارج ہے جو عبادت کہ حضرت بے نیاز (تعالیٰ شانہ) کی قبولیت کے لائق ہے وہ ہے کہ عبادت کرنے والا اس کے درمیان میں نہ ہو اور یہی معنی معرفت کو ادا کرنے کے مترادف ہیں کیونکہ معروف میں فنا ہو جانا معرفت ہے جو کہ ادراک بسیدہ ہے پس معرفت عبادت کے لئے شرط ہوئی اور معرفت کے بغیر عبادت صورت پذیر نہیں ہوتی اور جس چیز کے بغیر مطلوب پورا نہیں ہوتا وہ چیز بھی واجب اور مطلوب ہے پس اللہ تعالیٰ کی معرفت بھی انسان کی پیدائش کا مطلوب ٹھہری اور جو عبادت کہ معرفت حاصل ہونے سے پہلے ہے معرفت مطلوبہ کے وسائل میں سے ہے پس وہ عبادت بھی مطلوب ہوئی لیکن یہ عبادت سالک کی ہے اور وہ عبادت عارف کی ان دونوں میں بہت فرق ہے۔ رَبَّنَا آتِنَا فِيْهِ
 لَنَا ثَوْرًا وَاعْفُ عَنَّا إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ ہمارے رب ہمارے لئے ہمارا ثور (ہدایت) پوری فرمائے اور میں بخیر و بیشک تو بہر

چیز پر قادر ہے۔

مکتوب ۱۸۸

خواجہ عبدالصمد کابلی کے نام اس بارے میں کہ مرید سیر کے کمالات کا آئینہ ہے اور بعضوں کی بیان میں تحریر فرمایا۔
 گرامی نامہ پہنچا، آپ نے سلسلہ کے دوستوں کی سرگرمی کے بارے میں لکھا تھا کہ بعض حاضر ہو کر نفی خطرات کی خبر دیتے ہیں، اس پر اللہ تعالیٰ کا بیحد حمد و شکر ہے، آپ کے دوست آپ کے آئیے ہیں آپ کے

احوال ہیں جو کہ ان کے آپس میں منعکس ہوتے ہیں اپنے کام میں دل سے مشغول رہیں، دوستوں کے احوال میں بھی متوجہ رہیں اور اپنے احوال میں بھی مصروف رہیں، ایک دو وقت خلوت کے لئے مقرر کریں اور کلمہ طیبہ کے تکرار کے ساتھ بہت زیادہ رغبت رکھیں اور لاکھ کے ساتھ مرادوں اور مقاصد کی نفی کریں اور اپنی ذات سے وجود اور اس کے توابع کا سلب تلاش کریں تاکہ پوری طرح نفی ہو جائے اور ذاتی عدمیت اور فطری فقر ظاہر ہو جائے اور بندگی کی حقیقت اور اللہ تعالیٰ جل شانہ کا کمال جلوہ گر ہو جائے۔

مکتوب ۱۸۹

مخدوم زادہ عالی قدر شرح محمد مصطفیٰ اللہ سلمہ ربہ کی خدمت میں اس پاکیزہ کلام کی شرح میں تحریر فرمایا جو کہ حضرت مجدد الف ثانی امام ربانی قدس سرہ کو الہام کیا گیا ہے کہ میں نے تیری دنیا کو آخرت بنا دیا۔

الحمد للہ رب العالمین والصلوٰۃ والسلام علی سید المرسلین والموصلینہ جمعین حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی ہمارے حضرت عالی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو یہ بشارت دی گئی تھی کہ میں نے تیری دنیا کو آخرت بنا دیا۔ چند سطریں اس بشارت عالیہ کی شرح اور مکاشفہ غیبیہ کے حل میں لکھی جاتی ہیں گوش ہوش کے ساتھ سماعت فرمائیں۔ آپ جان لیں کہ جو کچھ دنیا میں مشہور ہوتا ہے وہ ظلمت کی آمیزش کے بغیر نہیں ہے کیونکہ دنیا ظلمت کی آمیزش کے بغیر اصل کے جلوہ کی طاقت نہیں رکھتی اور اصل کے جلوہ کا مقام آخرت ہے اور چونکہ اُن (حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ) کی دنیا نے آخرت کا حکم لے پایا ہے اس لئے جس چیز کا وعدہ آخرت میں ہے (وہ اُن کے لئے) اس دنیا میں جلوہ گر ہو گئی اور ظلمت کی آمیزش کے بغیر اصل سے کچھ حصہ حاصل ہو گیا اور نیز ہو سکتا ہے کہ اس فانی دنیا کے بعض منافع جو کہ آخرت کے درجات کی کمی کا باعث ہیں ان کے حق میں اس طرح سے تہ ہوں بلکہ درجات کی ترقی کا باعث ہوں جیسا کہ آخرت کی نعمتیں کہ ان کے ساتھ نفع اٹھانا ترقی کا موجب ہے، اس کا بیان یہ ہے کہ بہشت اشجار و انہار اور اسی طرح اس مقام کی حور و غلمان اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے تنزیہی و تجمیدی معانی کے مظاہر ہیں کہ اس دنیا میں وہی معانی حروف کے لباس اور کلمات کی صورتوں میں مثلاً سبحان اللہ اور الحمد للہ میں ظاہر ہوئے ہیں، اور جس طرح کہ ان کلمات کا استعمال اس دار دنیا میں ترقی کا سبب ہے اسی طرح بہشت میں اُن میوؤں اور پھلوں سے فائدہ حاصل کرنا اور ان لذتوں اور نعمتوں کا استعمال کرنا درجات بلند ہونے اور مقامات کی ترقی کا موجب ہے اور جب اللہ تعالیٰ عم احسانہ کے کرم سے اُن کی

دنیا آخرت ہو گئی تو یقیناً اس جگہ (دنیا) کی نعمتوں سے فائدہ حاصل کرنا اُس جگہ (آخرت) کی لذتوں کے استعمال کی مانند ہو گیا۔ اور تیر ہو سکتا ہے کہ اس راستہ کا سالک وصول کی خواہ کتنی ہی منازل طے کر لے اور خواہ اصل اصول تک پہنچ جائے اور تجلیات ثلاثہ سے مشرف ہو جائے اور باکیف و بے کیف مشاہدات اور ولایت کے تمام لوازم حاصل کر لے لیکن جب تک اس دنیاوی زندگی کی قید میں ہے اور جسم کے کوپے میں مقید ہے وہ خیال کی رستی میں مقید ہے اور اس دنیا میں خیال سے بالکل رہائی ہونا محال ہے جیسا کہ مولانا نے رقم قدس سرہ نے مرنے کے قریب فرمایا ہے

من شوم عریاں زنن اواز خیال تا خراجم در نہایات وصال

[میں بدن سے عاری ہو جاؤں وہ خیال سے عاری ہو جائے تاکہ میں وصال کی انتہاؤں میں چل قدح کروں] یعنی خیال کی قید سے رہائی جسم کی تنگنائے سے رہائی حاصل ہوئے بغیر ممکن نہیں ہے اور جب اُن کی دنیائے آخرت کا حکم حاصل کر لیا تو ناچار مطلوب اس دنیا میں خیال کی تلاش خراش سے پاک اور وہم کی اختراع سے بری ہو کر جلوہ گر ہوگا اور تیر ہو سکتا ہے کہ جس رویت کا وعدہ آخرت میں کیا گیا ہے اور سرورِ دین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے سوا کسی اور شخص کے لئے اس کا کچھ بھی حصہ دنیا میں نہیں ہے اور ہمارے حضرت عالی (قدس سرہ) نے تحقیق کیا ہے کہ جو کمال بھی نبی کو حاصل ہے اس کے کامل بتبعین کو بھی تبعیت و طفیل کے طور پر وہ ثابت ہے پس اگر اس خوشگوار نعمت کے دسترخوان کے بچے ہوئے کھائیں سے بھی کچھ حصہ عنایت فرمادیتے ہوں تو ہو سکتا ہے اگرچہ وہ رویت نہیں ہوگی کیونکہ وہ اجماع امت کے مطابق (اس دنیا میں) ہونے والی نہیں ہے کیونکہ اصل چیز کا حاصل ہونا اور چیز سے اور اس سے کچھ حصہ پانا دوسری چیز ہے جیسا کہ حضرت عالی (قدس سرہ) نے لکھا ہے کہ اگرچہ رویت نہیں ہو لیکن رویت کی مانند ہے پس تو سمجھ لے کیونکہ بیشک ہمارا کلام تیرے لئے اشارات و بشارات ہے اور ہو سکتا ہے کہ اس عبارت شریفہ کا مورد یہ ہو کہ دنیا عمل اور کسب کی جگہ ہے اور آخرت جزا و اجر کا مقام ہو پس اس جگہ (دنیا) میں زیادہ نفع دینے والے وہ اعمال ہیں جو کہ مغربات (نزدیک کرنے والے) اور ترقی بخشنے والے ہیں اور افعال کے ثمرات میں سے جو کہ عمل کی جزا ہیں کوئی چیز اس دایرہ (دنیا) میں عنایت فرمادیں تو وہ ضرور آخرت کے درجات میں کمی کا باعث ہوگی۔ اور اسی لئے تو دیکھتا ہے کہ بعض بزرگ جن کو اس دنیا میں ثمرات اعمال دیئے گئے ہوں موت کے وقت تمنا کرتے ہیں کہ ان کو ان امور میں سے کوئی چیز ملی ہوئی۔ اور صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین سے زیادہ احوال کیفیات ظاہر نہ ہونے میں یہی وہ سر (بھید) تھا حالانکہ وہ ولایت کے بلند درجہ میں ہیں۔

یہ بات تو ختم ہوئی لیکن جب اللہ تعالیٰ نے ان کی دنیا کو آخرت بنا دیا تو ان کو اس عالم میں ثمرات کا حاصل ہونا ان کے آخرت کے درجات میں کمی کا باعث نہیں ہوگا جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے خلیل علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کے حق میں فرمایا: **وَأَتَيْنَاهُ أَجْرَهُ فِي الدُّنْيَا وَآتَيْنَاهُ فِي الْآخِرَةِ لِمَنْ الصَّالِحِينَ** (اور ہم اس کو اس کا اجر دنیا میں دیدیا اور بیشک وہ آخرت میں ضرور صالحین میں سے ہے) اور شاید اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ زمانہ آخرت سے قریب و نزدیک ہونے کی وجہ سے اس (آخرت) سے ملحق ہے پس اس میں وہ چیز ظاہر ہوتی ہے جو آخرت کے ساتھ مخصوص ہے لیکن یہ حکم اس شخص کے ساتھ مخصوص ہے جو اس سعادت عظمیٰ و دولت قصویٰ کے ساتھ مشرف ہے اور سوائے اس شخص کے جس کو اس (اللہ تعالیٰ) کے فضل و کرم سے اس حکم میں داخل کر لیا گیا ہو کسی دوسرے شخص کے لئے جائز نہیں ہے کہ اپنے آپ کو اس پر قیاس کرے جیسا کہ حضرت عالی قدس سرہ نے مخدومی و کمری شیخ محمد سعید (قدس سرہ) اور اس فقیر کے بارے میں فرمایا ہے کہ تم دونوں کو اس حکم میں داخل کر دیا گیا ہے، الحمد للہ رب العالمین علی ذلک وعلیٰ جمیع نعمائہ حمدًا کثیرا طیبًا مبارکًا۔

مکتوب ۱۹

مخدوم زادہ محمد سیف الدین کے نام اس معرفت کے بیان میں تحریر فرمایا جو کہ حضرت پیر دستگیر (مجدد الف ثانی قدس سرہ) سے سنی گئی تھی۔

الحمد للہ و سلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ: ہمارے حضرت عالی (مجدد الف ثانی) رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ میں (ایک روز) چاشت کی نماز پڑھ رہا تھا میں نے دیکھا کہ ایک بہت بڑی بلا میرے سینہ سے نکلی اور اس کا آشیانہ بھی اس جگہ سے باہر کر دیا گیا اور جو ظلمات کہ اس کے ارد گرد تھے وہ بھی دور ہو گئیں اور سینہ کو ایک عجیب انشراح (کشادگی) حاصل ہوا، اس کے بعد معلوم ہوا کہ یہ (بلا) عظیم) و سواس خناس تھا کہ قرآن مجید میں جس کے شر سے پناہ مانگنے کا امر فرمایا ہے جو خطرات و وساوس کہ دین کے اصول میں پیدا ہوتے ہیں ان کا منشا (سرچشمہ) یہی خناس ہے جو کہ سینہ میں آشیانہ رکھتا ہے اور ہر وقت نیش زنی کرتا رہتا ہے اور کمال درجہ کا شرح صدر اس کے دور ہونے بغیر ممکن نہیں ہے۔ اس واقعہ کے کچھ عرصہ بعد آپ (قدس سرہ) نے فرمایا کہ میں حلقہ میں قرآن مجید میں رہا تھا میں نے دیکھا کہ سننے کے دوران بعض نامناسب وساوس میں نے اپنے اندر پائے، میں نے استغفار کیا اور حیران ہوا

کہ خناس جو زائل ہو چکا تھا شاید پھر لوٹ آیا ہے۔ میں نے دیکھا کہ سینہ اسی صفائی و لطافت کے ساتھ ہے اس کے بعد ظاہر ہوا کہ یہ خناس سینہ کے خناس کے علاوہ ہے اور اس کا آشیانہ قلب میں ہے، میں اس کے دور کرنے میں متوجہ ہوا، میں نے دیکھا کہ یہ خناس بھی بالکل قلب سے باہر ہو گیا، والسلام علیکم وعلیٰ من لدیکم۔

مکتوب ۱۹۱

فقیر حقیر محمد عبید اللہ عفی عنہ کے نام کامل معرفت والے عارف کی ذات محبوب کے کمالات بارے میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علی عباده الذین اصطفیٰ، ایک عجیب ستر (بھید) اور ایک دقیق رمز (اشارہ) پروردہ بطون سے منصفہ شہود پر پہنچتا ہے پوری طرح متوجہ ہو کر شمس چونکہ عالم کو جو اعراض کا مجموعہ ہے اور کوئی ذات اور کوئی جوہر اس میں کائن نہیں ہے کہ جس کے ساتھ اعراض کا قیام ہوا اور تمام معرفت عارف کی ذات محبوب کو ایک گونہ قیام دیتے ہیں اور اس کو ان کا مقوم (درست رکھنے والا) بنا دیتے ہیں (اس لئے) اس محبوب ذات کو بچونی سے کچھ حصہ حاصل ہوتا ہے جیسا کہ اس بحث کی تحقیق دوسرے مکاتیب میں کی جا چکی ہے اور جب اس نے بچونی سے کچھ حصہ حاصل کر لیا، دید و دانش (عقل و سمجھ) سے باہر چلا گیا اور فہم و دہم سے خارج ہو گیا، عقل سلیم خواہ کتنی ہی اس کی جستجو کرے اس سے کچھ نتیجہ حاصل نہیں کرے گی اور ہم نیز زقاری کے باوجود خواہ کتنی ہی دوزنک جائے اس کا کچھ پتہ نہیں لگا سکے گا اور اس کو وراہ الوراہ پلے گا اور جوہر پتہ امکان کے باوجود اس میں جوہریت و امکان کا حکم نہیں کر سکتے اور ہستی کے حکم کے سوا دوسرا حکم قبول نہیں کرتا۔ والسلام علی من اتبع الهدی والترم متابعتہ المصطفیٰ علیہ وآلہ وصحبہ الصلوٰۃ والتسلیمات والتجیات والبرکات العلی۔

مکتوب ۱۹۲

یہ بھی حقیر محمد عبید اللہ عفی عنہ کے نام احقرت مجدد الف ثانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ و حضرت یشاں سلمہ اللہ تعالیٰ کے

بارے میں اصالت کی بشارت کے بیان میں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم و الصلوٰۃ والسلام علی رسول اللہ، ہمارے حضرت عالی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے تھے کہ سرور دین و نبیا علیہ علی آلہ الصلوٰۃ والبرکات العلی کی پیدائش سے جو مادہ (باقی رہ گیا تھا) مثل

پس خوردہ اس کو آپ کی امت کے بھائیوں میں سے ایک فرد کو عطا فرمایا ہے اور اس کی طینت (مشت) کو اس سے خمیر کیا (گوئہ نعل) ہے اور اس کے ذریعہ اس فرد کو اصالت سے بہرہ ور کیا ہے، اس بقیہ سے اس فرد کی طینت کو خمیر کرنے کے بعد بھی کچھ تھوڑا سا بقیہ رہ گیا تھا وہ بقیہ اس فرد کے منتسبین میں سے ایک شخص کے حصہ میں آیا ہے اور اس کی طینت کی خمیر اس سے کی گئی ہے اور اس نے اس کے اندازے کے مطابق اصالت سے بھی کچھ حصہ پالیا ہے **اِنَّ رَبَّكَ وَاسِعُ الْمَنِّفِرَةِ** [بیشک تیرا رب وسیع مغفرت والا ہے] شاید کہ اصالت کا جو حصہ حضرت مہدی موعود رضی اللہ عنہ کے لئے ہے حضرت عیسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کے ذریعہ سے ہوا و نیز ان علی حضرت اعلیٰ منقبت نے فرمایا ہے کہ جب محفل عالی یعنی انبیاء کرام علیہم السلام کی محفل میں پہنچا تو اہل مجلس کے ہجوم کی وجہ سے کسی دوسرے کے بیٹھنے کی گنجائش نہیں تھی، حضرت خلیل علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام نے جو کماں اس جگہ میں خاص شان رکھتے تھے اہل مجلس کو خطاب کرتے ہوئے فرمایا اے ایمان والو! مجلسوں میں کشادگی کیا کرو۔ اہل مجلس نے حرکت کی بیٹھنے کے لئے وسیع جگہ میسر آ گئی میں اس جگہ بیٹھ گیا۔

تنبیہ: امت کے بعض خاص افراد کو تبعیت و وراثت کے طور پر کمالات نبوت کے حاصل ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ خاص فرد نبی ہو جائے یا نبی کے برابر ہو جائے کیونکہ کمالات نبوت کا حاصل ہونا اور بات ہے اور منصب نبوت کا حاصل ہونا اور بات ہے جیسا کہ اس معنی کی تحقیق حضرت عالی و مجدد الف ثانی قدس سرہ کے مکتوبات قدسی آیات میں تفصیل کے ساتھ مذکور ہے۔ والسلام علی من اتبع الهدی۔

مکتوب ۱۹۳

مقدم زادہ بلند مرتبہ خواجہ محمد نقشبند سلمہ اللہ تعالیٰ کے نام حضرت مجدد الف ثانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بعض کمالات و کمالات کے بطریق اجمال بیان کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علی عباده الذین اصطفیٰ: ہمارے حضرت عالی (مجدد الف ثانی) قدس اللہ عنہ سببہ الاقدس کو مرض وفات سے پہلے کچھ بخارا اور کھانسی کی شکایت ہو گئی تھی، چند روز میں اس مرض سے صحت حاصل ہو گئی چنانچہ صلی حالت پر آ گئے اور بے تکلف مسجد میں حاضر ہوئے تھے، کم و بیش ایک ماہ کے بعد ایک (ایسا) بخارا لاحق ہوا کہ اس کے چھٹے روز دارالسرور (آخرت) کی طرف رحلت فرما گئے۔ پہلے مرض کی کمزوری کے ایام میں فرماتے تھے کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اہل بیت کے کمالات میں مستغرق ہوں اور

اُن کمزوریوں (کی حالت) میں نہایت مسرت کے ساتھ بیان فرماتے تھے کہ مجھ کو اہل بیت کے بارغ میں چھوڑا گیا ہے اور اس مقام کے عجائب و غرائب کے ساتھ مشرف کرتے ہیں اور ان میں سے کچھ حصہ کا اظہار بھی فرمایا اور حضرت امیر (علی) کرم اللہ وجہہ کی بعض خصوصیات و کمالات کہ جن کے خیال کرنے سے فکر و دم کی آنکھ خیر و عاجز ہے مفصل بیان فرمائے۔ اسی طرح حضرت فاطمہ زہرا اور حضرات حسن و حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے کمالات بیان فرمائے اور علی ہذا القیاس بارہ اماموں کے تمام کمالات کو بیان فرمایا۔ اسی تقریب کے ساتھ حضرات شیخین (سیدنا ابوبکر صدیق و سیدنا عمر فاروق رضی اللہ عنہما) اور حضرت ذوالنورین (سیدنا عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ) کے کمالات و خصائص ظاہر فرمائے اور خلفائے اربعہ و اہل بیت میں سے ہر ایک کی آنحضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ نسبت و منزلت تفصیل کے ساتھ بیان فرمائی، اور ۳۷۰ اپنی بعض خدایات شایستہ کہ جو کہ وقوع میں آئی تھیں بیان فرمایا۔ اور حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی قدس اللہ سبحانہ بسببہ الاقدس کے بعض کمالات کو بھی بیان فرمایا چنانچہ آخری مرض میں اس ذرہ حقیر کو ان اسرار میں سے بعض اُن اسرار کو جو کہ اظہار کے قابل تھے لکھنے کی وصیت فرمائی چنانچہ اس فقیر نے وصیت کے مطابق حضرت عالی (قدس سرہ) کے ایام غم میں اپنی قہم قاصر کے موافق روتی ہوئی آنکھوں اور زخمی (غملین) دل کے ساتھ روضہ منورہ کے سامنے بیٹھ کر اُن ناسفہ (بغیر پرے ہوئے) موتیوں کو نظم (ترتیب) کی لڑی میں پرویا اور حضرت عالی (قدس سرہ) کے مکتوبات قدسی آیات میں شامل کر دیا، چنانچہ جلد ثالث کے مکتوبات کا ختم اتنی ہی مرقومات کے ساتھ مقرر ہوا۔ والسلام علیکم وعلیٰ من لدیکم۔

مکتوب ۱۹۲

مولانا محمد افضل کے نام حضرت ایشاں سلمہ اللہ تعالیٰ کے بعض مقامات عالیہ اور اس اشارے کے بیان میں

تحریر فرمایا کہ یہ مقام عالی اصالت اور محبوبیت کے ساتھ مربوط ہے۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم وَاَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّکَ فَحَدِّثْ (اور بیشک تو اپنے رب کی نعمت کو بیان کر) بتاریخ سہ ماہ شعبان روز شنبہ (مکمل) ۱۳۸۵ھ کو عصر کی نماز میں نہایت عظیم سطر و نما ہوا اور بلند مقام اور بہت ہی عجیب کیفیت کے ورود سے مشرف ہوا کہ جس کی مثل کسی بھی پیش نہیں آئی تھی اور خیال و تصویریں بھی نہیں آئی تھی، اور وہ امور پیش آئے جو کہ لاعین رأت ولا اذن سمعت ولا خطر علی قلب احد [دکسی آنکھ نے دیکھا، نہ کسی کان نے سنا اور نہ کسی کے دل پر گزرے] کا مصداق تھے، نہ زبان کو اُن کے بیان کرنے

کی طاقت ہے اور نہ قلم کو ان کے لکھنے کی مجال ہے۔

فریادِ حافظ اس ہمہ آخو ہرزہ نیست ہم قصہ غریب حدیث عجیب ہست

[حافظ کی یہ تمام فریاد آخر فنون تو نہیں ہے یہ تو نادر قصہ اور عجیب بات ہے]

میں سمجھتا ہوں کہ اس کا حصول عالمِ اصالت و محبوبیت سے ہے، شاید کہ اس مقام کو کاتب کے ساتھ ایک خصوصیت تھی کہ اس بارگاہِ معلیٰ میں اپنے آپ کو منفرد دیکھا، کلمہ طیبہ اور ذکر کے تمام الفاظ مثلاً تسبیح و تحمید و تکبیر کے نتائج کے لئے اُس حریمِ قدس میں گنجائش نہیں پائی اگر گنجائش ہے تو قرآن مجید کو ہے اور نماز کو بھی قرآن مجید کے تعلق سے گنجائش ہے، قرآن مجید کی تلاوت اور نماز کی ادائیگی کے سوا اس مقام کے ساتھ نسبت کو معطل و بیکار پاتا ہے اور سمجھتا ہے کہ کسی کسب و عمل کو اس نسبتِ عالیہ کے حصول میں دخل کی گنجائش نہیں ہے (یہ محض مہمبت و بخشش) ہے اور غایت کا واسطہ ہونا چاہئے اور سب کچھ بیچ کر شاید کہ ریاضات و مجاہدات قرب و ولایت کے مبادی میں دخل رکھتے ہیں، جب تک کہ سیرِ اصول اور اصولِ اصول میں ہے اعمالِ صالحہ فائدہ مند اور نتائج بخش ہیں کہ ان کے وسیلہ سے سالک مستعد ترقیات کرتا ہے اور کلمہ طیبہ نفی و اثبات کے تکرار سے ظل سے اس کے اصل کی طرف راستہ کھلتا ہے اور اصول سے اصولِ اصول کی طرف عروج کرتا ہے اور کچھ مذکور ہوا وہ قربِ نبوت سے تعلق رکھتا ہے اس مقام میں اصل کو ظلال کی طرح راستہ میں چھوڑنا چاہئے، سخت ریاضتیں اس بارگاہِ معلیٰ کے آس پاس کوئی راستہ نہیں کھولتیں اور اس مقام تک پہنچنا محض غایت یا صرف محبت سے ہے، خصوصیتِ ادب کی کاثر یک نہ ہوتا جو کہ اوپر بیان ہو چکا ہے جب اچھی طرح غور کیا تو دیکھا کہ (ریاضات) اس راستہ میں پیش آتی ہے کہ جو شخص بھی اس مقام تک پہنچا اپنے آپ سے ایک مقام رکھتا ہے کہ کسی دوسرے کو اصالت کے طور پر اس میں شرکت نہیں ہے اگرچہ اس مقام کو پیچھے والے بہت ہی کم ہیں اُن میں سے حضرت عالی (محمد الف ثانی قدس سرہ) کو میں نے دیکھا تھا یہاں عظمت اور بجد شوکت کے ساتھ نظر آئے چنانچہ عقل و دہم اس کے دراک میں حیران و پریشان ہے اور زبانِ قلم و قلم زبان اس کے بیان میں عاجز و قاصر ہیں۔

جاننا چاہئے کہ عالم کو حضرت حق سبحانہ کا ظل جاننا یا اس تعالیٰ شانہ کا آئینہ تصور کرنا اور مہموم دیکھنا اور ظل کے منعکس کمالات کو اصل کے سپرد کرنا اور ظل کو خالی بلکہ معدوم سمجھنا اس کے بعد اس کو اصل کے کمالات کے ساتھ متحقق پانا ان سب کو قرب و ولایت میں سمجھتا ہے جو کہ ظل سے اصل کے ساتھ مل جاتا ہے اس کے بعد جبکہ اصل کو ظل کی طرح راہ میں چھوڑ دیتا ہے اور اس حریمِ قدس کے ارد گرد پہنچ جاتا ہے تو ان امور میں سے کچھ بھی رد کار بلکہ متصور نہیں ہوتا، اس مقام میں ظل کو جاننا نہیں ہے اور اوصاف کو

اصل کے حوالہ کرنا اور اپنے آپ کو فانی و مستہلک دیکھنا نہیں ہے، اس کے ساتھ بقا و تحقق پیدا کرنا مشہور نہیں ہوتا اور اس مقام تک پہنچنے کا راستہ جبراً ہے اس راہ سے اس مقام تک پہنچنا دشوار ہے، وہ ظہورِ جمال و رضا کا مقام ہے اگر اس کی تعبیر صَحَّاح (متھ بن گلی جوز راسی کھلی ہو) کی جائے تو گنجائش رکھتا ہے۔
والعلم عند اللہ سبحانہ [اور علم اللہ سبحانہ ہی کو ہے] والسلام۔

مکتوب ۱۹۵

حضرت مخدوم زادہ خواجہ محمد نقشبند (قدس سرہ) کی خدمت میں حضرت خیر الہیہ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ملت حضرت ابراہیم علیہ السلام کا اہتمام کرنے کے بعد کو ظاہر کرنے اور بعض پوشیدہ اسرار کے بیان میں تحریر فرمایا۔ یہ معرفت حضرت مخدوم الف ثانی کے ملفوظات میں سے ہے۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم والصلوٰۃ والسلام علی رسولہ الکریم، ہمارے پیغمبر علیہ وعلی آلہ الصلوٰۃ والتسلیمات کو اللہ تعالیٰ کی جانب سے حضرت ابراہیم علیہ السلام کی ملت کے ابتلاء کا امر ہونے اور اتسود صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حضرت ابراہیم علیہ السلام کی صلوٰۃ برکات کی مثل صلوٰۃ برکات طلب کرنے سے مقصود آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اس مقام کا حصول ہے کہ جس مقام تک وصول حضرت ابراہیم (علیہ السلام) کے مقام سے گزرے بغیر میسر نہیں ہے اور حضرت ابراہیم (علیہ السلام) کے مقام تک پہنچنا ان کی ملت کی متابعت کے ساتھ وابستہ کرنا کیونکہ ان کی ملت کی متابعت کو بغیر اس مقام کیلئے راہ نہیں ہے اور ان دونوں مقامات میں سے ایک کی نسبت دوسرے کے ساتھ ایسی ہے جیسی کہ محراب کو مسجد کے ساتھ نسبت ہے اور (یہ) یقینی بات ہے کہ محراب تک پہنچنا جو کہ امام کا مقام ہے بقیعہ مسجد کی مسافت طے کئے بغیر متصور نہیں ہے کیونکہ پہلا مقام مرکز ہے اور دوسرا مقام اس مرکز کا محیط ہے اور نظر کشفی میں اسی قسم کے محیط پر مرکز کو فوقیت ہوتی ہے اور مرکز تک پہنچنا محیط کی مسافت طے کئے بغیر میسر نہیں ہے اور جب اس دعا کی قبولیت کا وقت آیا حضرت سید الاولین والآخرین علیہ افضل الصلوٰۃ والتسلیمات نے اس مقام سے کہ جس میں آپ تشریف فرما تھے عروج فرمایا یا تائیک کامل شوق کے ساتھ حضرت ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے مقام میں پہنچے اور اس منزل کے مقام میں توقف فرمایا اور وہ امور پیش آئے جو ان اسرار میں سے ہیں جن کا پوشیدہ رکھنا ضروری ہے اس کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس مقام میں داخل ہوئے جو کہ ملت حضرت ابراہیم علیہ السلام کی ملت کی متابعت کے ساتھ وابستہ تھا وہ نادر مقام ایک نہایت عجیب مقام ہے کہ کسی رسول کا کوئی مقام اس مقام کی مانند

نہیں ہے، جب اس مقام میں قرار پذیر ہو گئے تو جو نظر کہ پسماندگان کے حال پر رکھتے تھے بہت کم ہو گئی اور کلی طور پر یا رگاہ قدس کی طرف متوجہ ہو گئے اور خاص خلوت خانہ میں محبوب کے ساتھ خلوت پذیر ہوئے، اور تیر محسوس ہوا کہ جب آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ علی آلہ وسلم عروج کے درپے تھے بعض اصحاب کرام علیہم الرضوان بھی آپ کی متابعت کی وجہ سے اس عروج میں شریک تھے، اور جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مقام خاصہ میں داخل ہو گئے اصحاب کلام مقام حضرت ابراہیم علیہ السلام میں اُن علیہ السلام کے زیرِ قدم رہ گئے اور انھوں نے مقام خاصہ میں گنجائش نہ پائی، اس کے بعد ظاہر ہوا کہ آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام نے متوجہ ہو کر حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو مقام خاصہ میں داخل فرمایا اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بارے میں تردد رہے کہ داخل فرمایا یا نہیں لیکن گمان غالب یہ ہے کہ ان کو بھی مقام خاصہ میں کچھ گنجائش ہو گئی، والسلام۔

مکتوب ۱۹۶

۳۷۳

خدمتِ نادرہ عالی مرتبہ شیخ محمد صبغة اللہ کی خدمت میں اس خطا کے بیان میں تحریر فرمایا جو کہ مقامِ اقصا کے اوپر
الحمد للہ وسلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ حضرت عالی (مجددِ الثانی قدس سرہ) نے مکتوبات جلد
ثانی کے ایک مکتوب میں تحریر فرمایا ہے کہ مقامِ رضا کے اوپر کوئی مقام نہیں ہے مگر خاتمِ الرسل علیہ علی آلہ
الصلوٰۃ والسلام کے لئے ہے۔ یہ معرفت حضرت عالی (قدس سرہ) کی پہلے کے معارف میں سے ہے اس کے بعد
فرماتے تھے کہ میں ایک وقت انبیاء علیہم الصلوٰۃ پر درود بھیج رہا تھا میں نے دیکھا کہ انبیاء علیہم السلام
باجمیع نے اپنے مقام سے عروج فرمایا اور ان بزرگوں میں سے ہر ایک چند واسطوں کے ساتھ اس مقام کے
ساتھ جا ملا جو کہ مقامِ رضا سے اوپر تھا اور سرورِ دین و دنیا علیہ وعلی آلہ الصلوٰۃ والسلام نے اس مقام
تک عروج فرمایا جو کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی ملت کی متابعت کے ساتھ وابستہ تھا اور اس بزرگ
مقام سے جا ملے۔ الحمد للہ رب العالمین، والسلام۔

مکتوب ۱۹۷

ملا سچا دل کہ نام اُن کے عرضہ کے جواب میں جو کہ درات پر شمل تھا اور بعض سوالوں کے جواب میں جو کہ انھوں نے پوچھے تھے تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم حمد و صلوٰۃ اور تبلیغ دعوات کے بعد عرض ہے کہ برادر عزیز کے مکتوب مرغوب وصول ہو کر خوش وقت کیا، اللہ سبحانہ و تعالیٰ کا حمد و شکر ہے کہ آپ عافیت سے ہیں اور باطنی نسبت و معنوی رابطہ میں کوئی کمی واقع نہیں ہوئی ہے بلکہ امید ہے کہ روز بروز ترقی میں اضافہ ہوتا ہے، رابطہ قوی ہونے کی وجہ سے ہے کہ آپ حضور و غیبت (موجودگی و عدم موجودگی) میں واردات کا فرق محسوس نہیں کرتے اور یکساں تصور کرتے ہیں، حضور و غیبت میں (واردات کے) فرق کا ہونا اکثر ثابت ہے لیکن نسبت کے قوی ہونے کی صورت میں فرق کم ہوتا ہے اور جب قدر (نسبت میں) قوت زیادہ ہوگی اسی قدر (فرق میں) کمی ہوگی، اگر اس قسم کی کمی معدوم کے عنوان کے ساتھ ظاہر ہو اور حضور و غیبت یکساں معلوم ہوتو بعید نہیں ہے، اگر لوگ کہیں کہ کبھی ایسا ہوتا ہے کہ طالب رشید غیبت (عدم موجودگی) میں ترقیاں کرتا ہے اور حالت حضور سے زیادہ بلند چلا جاتا ہے پس غیبت کے واردات اس کے حق میں حضور کے واردات سے زیادہ اور کثیر ہوتے (تو) ہم کہتے ہیں کہ اگر وہ حضور میں ہوتا ہو سکتا ہے کہ وہ اس سے زیادہ ترقی کر لیتا۔
 آپ نے لکھا تھا کہ میں اس سے پہلے حق حل و علا کا حضور اپنے باہر پاتا تھا اب اپنے اندر پاتا ہوں
 ہاں، اس بزرگ گروہ کے نزدیک معتبر انفسی شہود ہے اور جو شہود کہ اپنے سے باہر ہوتا ہے اتنا معتبر نہیں ہے۔ بزرگوں نے کہا ہے کہ

ہمچو نایاب مبر ہر سوئے دست با تو در زیر گھم است ہر چہ ہست

(انابینا کی طرح ہر طرف ہاتھ مت لیجا جو کچھ بھی ہے وہ میرے ساتھ کبیل کے پیچھے ہے) لیکن اس شہود کا گرفتار نہیں ہونا چاہئے اور اس کو مطلوب کے ظلال میں سے ایک ظل تصور کرنا چاہئے۔ حضرت حق سبحانہ جس طرح کہ آفاق سے ماوراء ہے (اسی طرح) انفس سے بھی ماوراء ہے، اس (حق تعالیٰ) غریبانہ کو اندر اور باہر کے ماوراء تلاش کرنا چاہئے اور آفاق و انفس کے باہر طلب کرنا چاہئے یہ معاملہ محدود عقل کے ساتھ نہیں سمجھا جاسکتا اور ظلی ولایت والوں کے کشف سے مکشوف و درک نہیں ہوتا، فرامست (دانائی) کا وہ نور جو کہ مشکوۃ نبوت سے مقتبس ہو اس معنی کا ادراک کر سکتا ہے اور ایہ کرمیہ فَخَسَّ أَقْرَبُ إِلَيْهِ میں مِنْ خَبَلٍ أَوْ رَيْدٍ ہم اس کی طرف اس کی شاہ رگ سے بھی زیادہ قریب ہیں [اس عمل کے مجید کو کہلاتی ہے اور جو حالت (آپ کو) فرض نمازا دکر نے کے وقت میں پیش آتی ہے عالی و اعلیٰ ہے اس کے مطالعہ سے محظوظ ہوا۔

آپ نے لکھا تھا کہ اس علاقہ کے لوگ خجوقہ نماز کے بعد ہاتھ اٹھا کر فاتحہ پڑھتے ہیں اور اس عمل کو اپنے اوپر لازم کر لیا ہے اور اس کے ترک کرنے والے سے اعتراض کے ساتھ پیش آتے ہیں۔ میرے مخدوم! اس طرح سے فاتحہ پڑھنا ہمارے بزرگوں کا عمل نہیں ہے اس لئے کہ پیغمبر خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے

فاتحہ فرض نماز کا حکم

اعمال میں (یہ چیز) نظر نہیں آئی ہے خزانۃ الروایات میں خلاصہ سے منقول ہے "قرۃ الفاتحۃ کلاجل المہمات بعد الفرائض بدعت" (تہات کے لئے فرائض کے بعد فاتحہ پڑھنا بدعت ہے)۔

آپ نے نماز جمعہ کے بعد مصافحہ کرنے کے متعلق جو وہاں مروج ہے دریافت کیا تھا میرے مخدوم! مصافحہ فی نفسہا مسنون اور اچھا عمل ہے اور اس وقت کا متعین کرنا بدعت ہے پس یہ عمل (نماز جمعہ کے بعد مصافحہ کرنا) وجہ حسن بھی رکھتا ہے اور وجہ قبح بھی (ایک لحاظ سے اچھا ہے اور ایک لحاظ سے بُرا) اگر اس کا معاملہ زیادہ سے زیادہ میلج ہونے تک ہی پہنچ جائے جیسا کہ بعض نے کہا ہے تو (بھی) غنیمت ہے خزانۃ الروایات میں ہے کہ شیخ محی الدین نووی رحمہ اللہ نے الاذکار میں کہا ہے کہ ہر ملاقات کے وقت مصافحہ کرنا مستحب ہے لیکن یہ جو لوگوں نے صبح اور عصر کی نماز کے بعد اس کی عادت کر لی ہے تو اس کی کوئی اصل نہیں ہے لیکن اس میں کوئی مضائقہ نہیں ہے کیونکہ اصل مصافحہ توست ہے اور لوگوں کا بعض مواقع میں اس کی پابندی کرنا اور ان میں سے بعض مواقع میں حد سے تجاوز کرنے والا ہوتا ہے بعض حالات اس کو اس مصافحہ سے خارج نہیں کرتے جو شرع میں وارد ہوا ہے۔

مکتوب ۱۹۸

۳۵۵

آغاز شیعہ کے نام اس بارے میں کہ اس طریقہ عالیہ میں فیض کا اخذ کرنا رابطہ و محبت شیخ سے تعلق رکھتا ہے اور آداب شیخ کی رعایت اور وہام ذکر پر ترغیب دینے اور فرائض قلبی نفس کے بیان میں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم حمدا للہ ومصلیا علی رسولہ، اللہ تعالیٰ ماسوا کی غلامی سے آزاد کر کے قرب کے مدارج میں ترقیات عطا فرمائے صحیفہ گرامی نے مشرف کیا، اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی حمد ہے کہ فقرائے دور افتادہ کو بھلایا نہیں ہے اور محبت کی نسبت اور باطنی رابطہ بدستور قائم ہے، اس گروہ سے محبت کرنے والا اس گروہ کے ساتھ ہے المرء مع من احب [آدمی اس کے ساتھ ہے جس سے وہ محبت کرتا ہے] ہمارے طریقہ میں کمال کے درجہ تک وصول کا مدار شیخ مقتدا کے ساتھ محبت کا رابطہ رکھنے سے وابستہ ہے طالب صادق شیخ مقتدا سے اس محبت کے ذریعہ سے جو کہ وہ شیخ کے ساتھ رکھتا ہے اس کے باطن سے فیوض و برکات اخذ کرتا ہے اور ساعت بساعت اس کے رنگ میں رنگا جاتا ہے، یہ بات مسلم ہے کہ فتانی الشیخ فتانی اللہ کا مقصد ہے، ذکر اگرچہ وصول کے اسباب میں سے ہے لیکن غالب طور پر وصول رابطہ محبت اور فتانی الشیخ پر مشروط ہے، اس راستہ کے سالک کے لئے دو چیزیں ضروری ہیں، آداب محبت کی رعایت

لڑتے ہوئے شیخ مقتدا کے ساتھ محبت رکھنا اور دوام ذکر و ذکر قلبی پر اس قدر پابندی کرے کہ دوام حاصل ہو جائے اور اس کے بغیر غفلت نہ رہے اور تکلف کے ساتھ یاد کرنے سے چھوٹ جائے اور حضورِ دل کا ملک اور اس کی صفت ہو جائے جیسا کہ سننا قوتِ سامعہ کی اور دیکھنا قوتِ باصرہ کی صفت ہے اس وقت میں ظاہری غفلت باطن کے حضور پر اثر انداز نہیں ہوتی اور ظاہری نیند باطنی توجہ کے ساتھ جمع ہو جاتی ہے جب حضور کی یہ کیفیت غالب آجائے اور قوی ہو جائے تو نفسِ حاضر (ذاتِ سالک) درمیان سے اٹھ جاتا ہے اور صحرائے عدم کی طرف اپنا سامان لیجاتا ہے اس وقت حضورِ خود بخود ظاہر ہوتا ہے و لایزالہ لا اللہ [اندر ہی اللہ کا ذکر کرتا ہے] جلوہ گر ہوتا ہے۔ ع

ایں کار و دولت است کنوں نا کراد ہند [یہ نصیب کی بات ہے دیکھئے اب کس کو غایت کرتے ہیں] و آخر میرے مخدوم! دشمنوں اور حاسدوں کا شرم و در ہونے کے بارے میں غارتجہ کی جاتی ہے امید ہے کہ ذیل و خوار ہوں گے و السلام اولا

مکتوب ۱۹۹

حاجی حین کے نام ان اذواق و مواجید کی شرح میں تحریر فرمایا جو کہ انھوں نے لکھے تھے۔

۳۷۶

بسم اللہ الرحمن الرحیم برادرِ محترم حاجی محمد حین کے گرامی نامہ نے وصول ہو کر خوشوقت اور مسرور کیا، آپ نے اپنی فنا و عدمیت کے بارے میں لکھا تھا۔

بلے ہر جا شور مہر آشکارا سہارا جز نہاں بودن چہ یارا

[بیشک جس جگہ سورج نکلا ہو اور وہاں) مہاسائے کو پوشیدہ ہونے کے موافق چارہ نہیں ہے]۔ اہمیتِ غیب کے انوار طلوع ہونے کے وقت کثرتِ مہموم کے اطوار کے اضحوال و استہلاک (مضمحل و فنا ہونے) میں کیا شک و شبہ ہے لیکن اس عدمیت (فنایت) و اضحوال میں سالکوں کے قدموں میں بہت فرق ہے، ان میں سے محمدی المشرب کو یہ فنا و استہلاک عینِ واثر کے دور کر دیتے تک پہنچاتی ہے کذا و کذا، اور نیز آپ نے لکھا تھا کہ ”یہ بات مشخص ہو چکی ہے کہ یہ تمام واردات و حرکات و سکنات عدم پر ہیں جو کہ اس (اللہ) سبحانہ و تعالیٰ نے اپنی قدرتِ کاملہ سے ظاہر فرمائی ہیں کام (یعنی یہ ظہور) خود بخود ہے اور عجیب و غریب چیزیں اس مدوم پر وارد فرمائی ہیں جو کہ تحریر میں نہیں آتیں۔“ ہاں تعلقات کو ساقط کر دیتے اور انتسابات کو اس کے اہل کی طرف رد کر دیتے کے بعد معاملہ از خود بخود ہے، اگر حضور ہے تو حضورِ خود بخود (اپنا حضور اپنے ساتھ) ہے اور اگر توجہ ہے تو وہ بھی از خود بخود ہے اور عارف کو اس مقام سے استہلاک و اضحوال و

اندام کے سوا کچھ بھی نصیب نہیں ہے۔

آپ نے لکھا تھا کہ ”ان ایام میں تجدد و امثال ظاہر ہوا ہے (اس طرح پر) کہ ہر آن میں تمام عالم عدم میں جاتا ہے اور اس کی مثل وجود میں آتا ہے اس بارے میں حیرت بڑھ گئی ہے“ میرے مخدوم! ہمارے حضرت (مجدد الف ثانی) قدس اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے اس معاملہ کا حل مکتوبات میں فرمایا ہے اگر آپ اس کا حل چاہیں تو وہاں مطالعہ کریں اور آپ نے جو بعض مقامات سبز رنگ کے اور بعض سورج کے رنگ کے ظاہر ہونا لکھا ہے واضح ہوا، مختصر یہ کہ تمام احوال و مواجید درست و پسندیدہ ہیں حتیٰ سبحانہ ترقیات عطا فرمائے اور دوستوں سے دعا کی درخواست ہے۔

مکتوبات ۲

صوفی نور بیگ کے نام دوام ذکر اور خلوت اختیار کرنے پر ترغیب دینے اور ناقص کو طریقہ سکھانے کی اجازت دینے کے سبب اور اس بارے میں تحریر فرمایا کہ جو کچھ واقعات میں ظاہر ہوتا ہے کچھ اعتبار نہیں رکھنا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم الحمد للہ و سلام علی جلالہ الذین اصطفیٰ: اللہ تعالیٰ فتوحات کے دروازے ہمیشہ کھلے رکھے، برادر گرامی مولانا نور محمد کے دو مکتوبات مرغوب تھے ایک ساتھ پہنچ کر جو وقت کیا چاہئے کہ آئندہ بھی اسی طرح اپنے ظاہری و باطنی احوال سے دور افتادہ دوستوں کو اطلاع دیتے رہیں آپ نے لکھا تھا کہ ”سبق باطنی کی تکرار میں کوشاں ہے اور نفی و اثبات بھی ورد میں ہے“ نیک و مبارک ہے، ذکر کے تکرار (مشق) میں اس طرح پابند رہیں کہ مذکور کے ماسوا سب کچھ سینہ کے میدان سے غصت ہو جائے اور ماسوا کا نام و نشان دل کے آئینے سے محو اور لاشی ہو جائے، اکثر اوقات نامرادی کے گوشہ میں خلوت سے رہیں اور مخلوق کے ساتھ بہت کم میل جول رکھیں اور قلبی و لسانی ذکر کے ساتھ مشغول رہیں اور ذکر کرنے میں مخلوق میں قبولیت یا احوال و مواجید کا حاصل ہونا وغیرہ) میں سے کوئی غرض نہ ہونی چاہئے بے غرض ہو کر ذکر کریں اور نشاط (رغبت) کے وقت میں اتنے لوگوں کو جن کی تعداد آپ کو بتائی گئی ہے ذکر کی تلقین کریں، بطریق سفارت (تعلیم دیں) نہ کہ بطریق اصالہ و خلافت۔ اور جو شرائط آپ نے لکھے تھے وہ تو اس صورت میں ہیں جبکہ بطور خود ذکر سکھائیں، اگر بطور سفارت چند لوگوں کو ذکر سکھائیں تو شرط ضروری نہیں ہیں کیونکہ آپ ایک نرجوان کی حیثیت سے زیادہ نہیں ہیں اور یہ ذکر بتانا بھی (آپ پر) جبر نہیں ہے آپ کے اختیار کے ساتھ ہے اگر کسی تکلف کے بغیر دل متوجہ ہو اور شرح صدر حاصل ہو جائے تو ذکر بتائیں

ورنہ کوئی ضروری نہیں ہے جو چیز ضروری ہے وہ دائمی ذکر و مراقبہ ہے، کسی دوسرے کی تکمیل اپنے کمال کی فرع ہے اور یہ چند اشخاص کے لئے اجازت اس لئے (دی گئی) ہے کہ چند لوگ جمع ہو کر ذکر میں مشغول ہوں تو بہتر ہے کیونکہ آپس میں ایک کا فیض دوسرے پر منعکس ہوتا ہے۔

آپؑ لکھا تھا کہ ”اگر واقعہ (حال) میں پر کسی سالک کو تلقین (ذکر سکھانے) کی اجازت دیدے اور گزرے ہوئے ہندوگوں کی ارواح سے بھی (اجازت) ظاہر ہو تو یہ اس سالک کے لئے تلقین کی اجازت ہے یا نہیں“ میرے مخدوم بطریقیت کی تعلیم و تلقین کی اجازت ایک اہم معاملہ ہے خواب و واقعہ سے صورت پذیر نہیں ہوتا، تاوقتیکہ بیداری میں اجازت نہ دیں اجازت صورت پذیر نہیں ہوتی، اور اسی طرح احوال وواجید و قطبیت و فردیت و غوثیت وغیرہ جو کچھ کہ خواہوں اور واقعات (احوال) میں ظاہر ہو، ان کا برکے نزدیک معتبر نہیں ہے۔ احوال و مواجید میں سے جو چیز بیداری میں رونما ہو یہ شخص اُس کا مالک ہے۔ قطب و غوث وہ شخص ہے جو کہ خارج و بیداری میں ان دونوں منصبوں کے ساتھ سرفراز ہو، اگر کوئی شخص اپنے آپ کو خواب میں بادشاہ دیکھے تو وہ بادشاہ نہیں ہو جاتا تاوقتیکہ خارج میں بادشاہ نہ ہو۔

چو غلام آقا نام ہما از آفتاب گویم نہ شبنم نہ شب پرستم کہ حدیثِ خواب گویم

[چونکہ میں آفتاب کا غلام ہوں (اسلئے) سب کچھ آفتاب سے کہتا ہوں] میں شب اور شب پرست نہیں ہوں کہ خواب کی بات کہوں اتنا ہے کہ دقائق و منامات صادقہ بشرات ہیں اور اولیاء کی استعدادات کی خبر دینے والے ہیں، کبھی وہ حقیقتِ استعدادی ظہور میں آجاتی ہے اور کبھی ظہور میں نہیں بھی آتی، کوشش کرنی چاہئے کہ معاملہ فوت سے فعل میں آجائے اور کوشش سے آغوش تک پہنچ جائے۔ آپ جن بزرگ کی صحبت میں وقت گزارتے ہیں اپنے انکی خوبیاں تحریر کی تھیں جو کہ اس زمانہ میں بہت غنیمت ہے اور ان کے بارے میں توجہ و فاتحہ (دعا) و طلب کی تھی، ان بزرگ کے بارے میں توجہ کی گئی اور ان کی توفیق کی زیادتی کیلئے دعا کی گئی، اللہ تعالیٰ قبول فرما۔

مکتوبات ۲

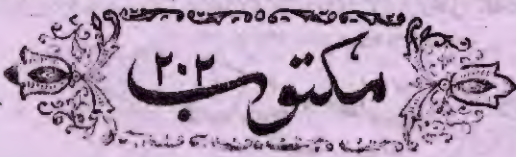
مولانا محمد حنیف کے نام ان کی نسبت کے بیان اور نصیحتوں کے ذکر میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله و سلام علی عباده الذین اصطفیٰ: اخوی و اعری مولانا محمد حنیف کے گرامی نامہ نے پہنچ کر خوشوقت کیا، اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی حمد ہے کہ آپ عافیت سے ہیں اور دور افتادوں کی یار سے

فارغ اور مطلب کے شوق سے خالی نہیں ہیں، دل آپ کی طرف متوجہ رہتا ہے نہیں جانتا کہ کس روش زندگی بسر کرتے ہیں اور کن طریقوں پر عمل کرتے ہیں۔

خواجہ بشد از دیدہ دریں فکر جگر سو کاغوش کہ شد منزل و آسایش خوابت

(اس جگر سوز فکر میں میری آنکھوں سے نیند اڑ گئی کہ تیری نیند کی منزل و آسایش کس کی آغوش بنی)۔ ان قریبی دلوں میں اس جانب سے کسی دوست کا ایک مکتوب پہنچا ہے کہ (جس میں) آپ کے اطوار کی شکایت ظاہر کی ہے آپ کا نام نہیں لکھا ہے لیکن غالباً آپ کی مخالفت کی ہے اور شکایت بھی محل پیش کی ہے، اس کے پڑھنے سے دل بہت رنجیدہ ہوا کہ اس نے آپ سے کیا دیکھا ہو گا جو لکھا ہے اگرچہ ظاہر کو دیکھنے والے لوگ اہل باطن کے متعلق کیا خبر رکھتے ہوں گے لیکن چونکہ طبیعت کو آپ کے ساتھ محبت اور ایک گوشت و میلان ہے اور دل آپ کے کمال کا خواہاں ہے (اس لئے) معمولی چیز سے بھی بے چین ہو جاتا ہے اور قلق پیدا ہو جاتا ہے۔ خط لکھنے کے دوران کچھ توجہ آپ کے باطن کی طرف کی گئی حاصل کی ہوئی نسبت سے معمول پایا اور وقوع سے زیادہ مفہوم ہوا، کوئی غبار دل میں نہیں رہا۔ الحمد للہ سبحانہ علی ذلک و علی جمیع نعمائے اس بات پر اور اللہ تعالیٰ کی تمام نعمتوں پر اس کی حمد ہے) اہل حقوق کی خوشنودی کے لئے ہرگز کوئی ایسا کام نہ کریں جو کہ مالک حقیقی (اللہ تعالیٰ) کی ناراضگی کا باعث ہو، اللہ سبحانہ و تعالیٰ کا حق تمام حقوق پر غالب ہے اس کے حق کی پوری طرح رعایت کرتے ہوئے دوسروں کے حقوق میں مشغول ہونا چاہئے اپنے اوقات کو مضبوط رکھیں اور اہل غفلت و اہل دنیا کے ساتھ حتی الامکان تعلق نہ رکھیں اور طالبین کے احوال میں اچھی طرح مشغول ہوں کسی کو ضمنی بنانے اور کسی دوسرے شخص کا مرض سلب کرنے وغیرہ کے بارے میں عمدہ چیز سمیت (توجہ) کا جمع کرنا اور وحدانی التوجہ (توجہ کی یکسوئی والا) ہونا ہے اور اگر اس قسم کے امور درمیان میں نہ ہوں تو کوئی نقص نہیں ہے اور ولایت اس سے وابستہ نہیں ہے یہ زائد خوبیوں میں ہے والسلام۔



حافظ محمد شریف کے نام نصائح کے بیان میں تحریر فرمایا۔

خدام حافظ خیر اس دور افتادہ کا سلام عافیت انجام پڑھیں اور دعائے خیر سے (مجھ کو) نہ بھلائی اور اس چند روزہ عزم کو اہم امور میں صرف کریں اور راتوں کو عبادت کرنے اور صبح کے وقت کے رونے کو غنیمت جانیں اور تاریک راتوں کو اتوار و روزگار کے ساتھ روشن رکھیں اور تجارت میں سچ بولنے اور امانت کو

لمحوظ رکھیں حدیث شریف ان اللہ یحب التاجر الصدوق [بیشک اللہ تعالیٰ اپنے تاجر کو پسند فرماتا ہے] آپ نے سستی ہوگی اور عقود فاسدہ درپویہ (فاسد اور سودی لین دین) سے بچتے رہیں اس بارے میں پورا اہتمام رکھیں کہ یہ علماء کی لغزش کا مقام ہے چہ جائیکہ غیر علماء، اس زمانہ میں ایسا کون عالم ہوگا جو ان عقود ذریعہ و شر سے بچا ہوا ہو، الا من عصمہ اللہ سبحانہ [مگر جس کو اللہ تعالیٰ بچائے]۔ متذین علماء سے ہمیشہ ان عقود کی معلومات حاصل کرتے اور اس معجزت کی تحقیق کرتے رہیں اور حق سبحانہ و تعالیٰ سے اس مہلک گرداب سے نجات کے طالب رہیں۔ والسلام علی من اتبع الهدی [ہدایت کی پیروی کرنے والے پر سلام ہے]

مکتوب ۲۰۳

ارشاد نبیہ میر محمد نوائی کے نام فدا و بقا کے پیچیدہ اسرار و قیمت کے دقائق اور انسان کامل کی جامعیت کے بیان میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ! لے نقابت و دستگاه! انسان کامل کی جامعیت کے بارے میں کچھ تحریر کیا جاتا ہے غور سے سنیں، کوئی عارف فنائے کامل کے بعد جو کہ حقیقتِ عدمیہ کہ اس کی انا کا مورد ہے کے دور ہو جاتے سے وابستہ ہے جب اسم الہی جل شانہ کے ساتھ بقا پیدا کر لیتا ہے اور حقیقتِ ثبوتیہ حقیقتِ عدمیہ کی جگہ لے لیتی ہے تو اس میں تدبیر و تصرف کرنے والا وہی اسم ہوگا اور وہ اس اسم کے اوصاف کے ساتھ متصف و آراستہ ہو جائے گا اور اس اسم کی حیات و علم و سمع و بصر و کلام و ارادہ و قدرت کے ساتھ حی و عالم و قادر و سمیع و بصیر و تکلم ہو جائے گا کیونکہ ہر اسم الہی جل سلطان اسماء و صفات کو متضمن ہے اور چونکہ وہ اسم دوسرے اسم کا ظل ہے اور اس اسم کی جزئیات میں سے ایک جزئی ہے (اس لئے) عارفِ ظل کی راہ سے اصل کے ساتھ مل جائے گا اور اسم سابق کی طرح اسم لاحق کے اوصاف کے ساتھ منصف ہو جائے گا اور پھر اُس اصل سے اس (اصل) کی اصل کے ساتھ مل جائیگا اور دوسری اصل سے تیسری اصل اور تیسری سے چوتھی اور پانچویں اصل تک الی ما شاء اللہ تعالیٰ (اور اس سے آگے جہاں تک اللہ تعالیٰ چاہے گا) متحقق ہو جائے گا اور چونکہ ہر اسم کو دوسرے اسم کے ساتھ ایک شراکت (اشتراک) مابہ الاشتراک (جزو شریک) کی راہ سے دوسرے اسم کے ساتھ بھی جو کہ اس (اسم) کے اصول سے مختلف ہیں بقا حاصل کر لے گا اور یہ تمام بیشمار اور لاتعداد اسماء عارف کے اجزاء کی مانند ہو جائیں گے یہاں تک کہ وہ حضرت ذات تعالیٰ و تقدس تک پہنچ جائے گا اور اللہ تعالیٰ کی عادت جاری ہے کہ صدیوں کے بعد

ہزاروں میں کسی ایک کو بقائے ذات کے ساتھ مشرف کرتے ہیں اور اس مرتبہ مقدس سے اس عارف کو ایک ذات جو کہ بیچونی سے کچھ حصہ رکھتی ہے عطا فرماتے ہیں جو کہ عارف کی کنہ (حقیقت، ماہیت) ہوتی ہے اور اور یہ تمام اوصاف اُس ذات کے ساتھ قائم ہوتے ہیں بلکہ افرادِ عالم بھی اس ذات کے ساتھ قائم ہوتے ہیں کیونکہ افرادِ عالم اس کے بالمقابل ہیں، چونکہ اسماء و صفات کے مظاہر ہیں (اور) کوئی ذات ان میں کائن (کار فرما) نہیں ہے اس لئے وہ عارف خلیفۃ اللہ ہونے کے حکم سے قیومِ عالم ہو جاتا ہے اور وزیرِ کا حکم حاصل کر لیتا ہے۔ فَاَنْظُرْ اِلٰی اَنْتَا رَحْمَتِ اللّٰهِ کَیْفَ یُحْیِی الْاَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا (پس تُو اللہ تعالیٰ کی رحمت کی نشانیوں کی طرف دیکھ کہ وہ زمین کو اس کے مردہ ہوجانے کے بعد کس طرح زندہ کرنا ہے) اس وقت وہ ذات حقیقتِ ثبوتیہ کی جگہ قائم ہو جاتی ہے اور مدبر و متصرف (تدبیر و تصرف کرتے والی) ہو جاتی ہے۔ یہاں سے اس عارف کی جامعیت کو سمجھنا چاہئے کہ تمام افرادِ عالم اس کے مقابلہ میں حقیر جز کا حکم (رہی) نہیں رکھتے قطرہ کو دریا کے ساتھ کوئی نسبت نہیں ہے اور ان (افرادِ عالم) کو اس (عارف) کے ساتھ وہ (نسبت) بھی نہیں کیونکہ اوصاف کو ذات کے ساتھ لاشیٰ اور مستہلک ہونے کی نسبت ہے، ذکر کرنے کے وقت گویا وہ کسی ہزار زبانوں کے ساتھ ذکر کرتا ہے، ہر ایک اسم اپنی زبان کے ساتھ ذکر ہے اور عارف ان سب کے کل کی جگہ ہوا و تحریم (نماز کی نیت) باندھنے کے وقت گویا کسی ہزار اشخاص تحریم باندھے ہیں اس کے بعد یہ سب اشخاص قرارت کرتے ہیں اور کوع و سجود میں جاتے ہیں اور اس عالم امکان کے حقایق میں سے اکثر بھی عارف مذکور کے ساتھ ان امور میں شریک ہو جاتے ہیں۔ دوسرے لوگ ایک زبان کے ساتھ ذکر کریں اور وہ بھی چونکہ نفسِ انارہ کی انانیت (میں پن) سے پاک نہیں ہے (اس لئے) وہ ذکر بھی اُتہی (لوگوں) کی طرف ٹوٹنے والا ہے اور بارگاہِ قدس کے لائق نہیں ہے اور یہ عارف چونکہ انانیت سے رہائی حاصل کر چکا ہے (اس لئے) ہزاروں زبان کے ساتھ ذکر ہے اور کسی میں بھی خود درمیان میں نہیں ہے۔ ظاہر میں عوام ان دونوں کو ذکر و عابد جانتے ہیں اور فرق کی حقیقت سے واقف نہیں ہیں بلکہ عارف کامل طور پر حضور ہو گیا ہے اور وہ غفلت میں بھی حاضر ہے کیونکہ علم حضوری میں کسی وقت بھی غفلت نہیں پائی جاتی اور غافل لوگ اس سے غافل ہیں، پس عارف مذکور غفلت میں بھی حضور کے ساتھ ہے اور دوسرے لوگ عین حضور میں بھی غافل اور دُور ہیں یا مگر گزشتہ بیان کی وجہ سے) اور نیز ان کے حضور کی انتہا حصول میں ہے اور حصولِ عین غفلت ہے اور عوام ان لوگوں کو حاضر و ذکر جاتے ہیں اور اُس کو غافل ہادھام اللہ سبحانہ و تعالیٰ ان کو سیدھے راستہ کی ہدایت دے [۱۰] ہری ہفتہ ریح و دیود در کشتہ و ناز بسوخت عقل ز حیرت کہ ایں چہوالجی است (پری نے چہرہ چھپایا اور دیو کشتہ و ناز میں مصروف ہے، حیرت سے عقل جل چکی کہ کتنی عجیب بات ہے)۔

ایک نکتہ ہے گوش ہوش سے سنیں کہ جب عارف اپنے آپ کو کلمہ اَنَا میں (پن) کے اطلاق سے پاک اور بری کر لیتا ہے اور نفسِ امارہ کی انانیت سے پوری طرح رہائی حاصل کر لیتا ہے تو ہَلْ جَزَاءُ ^{۱۰۴} ^{۱۰۵} ^{۱۰۶} ^{۱۰۷} ^{۱۰۸} ^{۱۰۹} ^{۱۱۰} ^{۱۱۱} ^{۱۱۲} ^{۱۱۳} ^{۱۱۴} ^{۱۱۵} ^{۱۱۶} ^{۱۱۷} ^{۱۱۸} ^{۱۱۹} ^{۱۲۰} ^{۱۲۱} ^{۱۲۲} ^{۱۲۳} ^{۱۲۴} ^{۱۲۵} ^{۱۲۶} ^{۱۲۷} ^{۱۲۸} ^{۱۲۹} ^{۱۳۰} ^{۱۳۱} ^{۱۳۲} ^{۱۳۳} ^{۱۳۴} ^{۱۳۵} ^{۱۳۶} ^{۱۳۷} ^{۱۳۸} ^{۱۳۹} ^{۱۴۰} ^{۱۴۱} ^{۱۴۲} ^{۱۴۳} ^{۱۴۴} ^{۱۴۵} ^{۱۴۶} ^{۱۴۷} ^{۱۴۸} ^{۱۴۹} ^{۱۵۰} ^{۱۵۱} ^{۱۵۲} ^{۱۵۳} ^{۱۵۴} ^{۱۵۵} ^{۱۵۶} ^{۱۵۷} ^{۱۵۸} ^{۱۵۹} ^{۱۶۰} ^{۱۶۱} ^{۱۶۲} ^{۱۶۳} ^{۱۶۴} ^{۱۶۵} ^{۱۶۶} ^{۱۶۷} ^{۱۶۸} ^{۱۶۹} ^{۱۷۰} ^{۱۷۱} ^{۱۷۲} ^{۱۷۳} ^{۱۷۴} ^{۱۷۵} ^{۱۷۶} ^{۱۷۷} ^{۱۷۸} ^{۱۷۹} ^{۱۸۰} ^{۱۸۱} ^{۱۸۲} ^{۱۸۳} ^{۱۸۴} ^{۱۸۵} ^{۱۸۶} ^{۱۸۷} ^{۱۸۸} ^{۱۸۹} ^{۱۹۰} ^{۱۹۱} ^{۱۹۲} ^{۱۹۳} ^{۱۹۴} ^{۱۹۵} ^{۱۹۶} ^{۱۹۷} ^{۱۹۸} ^{۱۹۹} ^{۲۰۰} ^{۲۰۱} ^{۲۰۲} ^{۲۰۳} ^{۲۰۴} ^{۲۰۵} ^{۲۰۶} ^{۲۰۷} ^{۲۰۸} ^{۲۰۹} ^{۲۱۰} ^{۲۱۱} ^{۲۱۲} ^{۲۱۳} ^{۲۱۴} ^{۲۱۵} ^{۲۱۶} ^{۲۱۷} ^{۲۱۸} ^{۲۱۹} ^{۲۲۰} ^{۲۲۱} ^{۲۲۲} ^{۲۲۳} ^{۲۲۴} ^{۲۲۵} ^{۲۲۶} ^{۲۲۷} ^{۲۲۸} ^{۲۲۹} ^{۲۳۰} ^{۲۳۱} ^{۲۳۲} ^{۲۳۳} ^{۲۳۴} ^{۲۳۵} ^{۲۳۶} ^{۲۳۷} ^{۲۳۸} ^{۲۳۹} ^{۲۴۰} ^{۲۴۱} ^{۲۴۲} ^{۲۴۳} ^{۲۴۴} ^{۲۴۵} ^{۲۴۶} ^{۲۴۷} ^{۲۴۸} ^{۲۴۹} ^{۲۵۰} ^{۲۵۱} ^{۲۵۲} ^{۲۵۳} ^{۲۵۴} ^{۲۵۵} ^{۲۵۶} ^{۲۵۷} ^{۲۵۸} ^{۲۵۹} ^{۲۶۰} ^{۲۶۱} ^{۲۶۲} ^{۲۶۳} ^{۲۶۴} ^{۲۶۵} ^{۲۶۶} ^{۲۶۷} ^{۲۶۸} ^{۲۶۹} ^{۲۷۰} ^{۲۷۱} ^{۲۷۲} ^{۲۷۳} ^{۲۷۴} ^{۲۷۵} ^{۲۷۶} ^{۲۷۷} ^{۲۷۸} ^{۲۷۹} ^{۲۸۰} ^{۲۸۱} ^{۲۸۲} ^{۲۸۳} ^{۲۸۴} ^{۲۸۵} ^{۲۸۶} ^{۲۸۷} ^{۲۸۸} ^{۲۸۹} ^{۲۹۰} ^{۲۹۱} ^{۲۹۲} ^{۲۹۳} ^{۲۹۴} ^{۲۹۵} ^{۲۹۶} ^{۲۹۷} ^{۲۹۸} ^{۲۹۹} ^{۳۰۰} ^{۳۰۱} ^{۳۰۲} ^{۳۰۳} ^{۳۰۴} ^{۳۰۵} ^{۳۰۶} ^{۳۰۷} ^{۳۰۸} ^{۳۰۹} ^{۳۱۰} ^{۳۱۱} ^{۳۱۲} ^{۳۱۳} ^{۳۱۴} ^{۳۱۵} ^{۳۱۶} ^{۳۱۷} ^{۳۱۸} ^{۳۱۹} ^{۳۲۰} ^{۳۲۱} ^{۳۲۲} ^{۳۲۳} ^{۳۲۴} ^{۳۲۵} ^{۳۲۶} ^{۳۲۷} ^{۳۲۸} ^{۳۲۹} ^{۳۳۰} ^{۳۳۱} ^{۳۳۲} ^{۳۳۳} ^{۳۳۴} ^{۳۳۵} ^{۳۳۶} ^{۳۳۷} ^{۳۳۸} ^{۳۳۹} ^{۳۴۰} ^{۳۴۱} ^{۳۴۲} ^{۳۴۳} ^{۳۴۴} ^{۳۴۵} ^{۳۴۶} ^{۳۴۷} ^{۳۴۸} ^{۳۴۹} ^{۳۵۰} ^{۳۵۱} ^{۳۵۲} ^{۳۵۳} ^{۳۵۴} ^{۳۵۵} ^{۳۵۶} ^{۳۵۷} ^{۳۵۸} ^{۳۵۹} ^{۳۶۰} ^{۳۶۱} ^{۳۶۲} ^{۳۶۳} ^{۳۶۴} ^{۳۶۵} ^{۳۶۶} ^{۳۶۷} ^{۳۶۸} ^{۳۶۹} ^{۳۷۰} ^{۳۷۱} ^{۳۷۲} ^{۳۷۳} ^{۳۷۴} ^{۳۷۵} ^{۳۷۶} ^{۳۷۷} ^{۳۷۸} ^{۳۷۹} ^{۳۸۰} ^{۳۸۱} ^{۳۸۲} ^{۳۸۳} ^{۳۸۴} ^{۳۸۵} ^{۳۸۶} ^{۳۸۷} ^{۳۸۸} ^{۳۸۹} ^{۳۹۰} ^{۳۹۱} ^{۳۹۲} ^{۳۹۳} ^{۳۹۴} ^{۳۹۵} ^{۳۹۶} ^{۳۹۷} ^{۳۹۸} ^{۳۹۹} ^{۴۰۰} ^{۴۰۱} ^{۴۰۲} ^{۴۰۳} ^{۴۰۴} ^{۴۰۵} ^{۴۰۶} ^{۴۰۷} ^{۴۰۸} ^{۴۰۹} ^{۴۱۰} ^{۴۱۱} ^{۴۱۲} ^{۴۱۳} ^{۴۱۴} ^{۴۱۵} ^{۴۱۶} ^{۴۱۷} ^{۴۱۸} ^{۴۱۹} ^{۴۲۰} ^{۴۲۱} ^{۴۲۲} ^{۴۲۳} ^{۴۲۴} ^{۴۲۵} ^{۴۲۶} ^{۴۲۷} ^{۴۲۸} ^{۴۲۹} ^{۴۳۰} ^{۴۳۱} ^{۴۳۲} ^{۴۳۳} ^{۴۳۴} ^{۴۳۵} ^{۴۳۶} ^{۴۳۷} ^{۴۳۸} ^{۴۳۹} ^{۴۴۰} ^{۴۴۱} ^{۴۴۲} ^{۴۴۳} ^{۴۴۴} ^{۴۴۵} ^{۴۴۶} ^{۴۴۷} ^{۴۴۸} ^{۴۴۹} ^{۴۵۰} ^{۴۵۱} ^{۴۵۲} ^{۴۵۳} ^{۴۵۴} ^{۴۵۵} ^{۴۵۶} ^{۴۵۷} ^{۴۵۸} ^{۴۵۹} ^{۴۶۰} ^{۴۶۱} ^{۴۶۲} ^{۴۶۳} ^{۴۶۴} ^{۴۶۵} ^{۴۶۶} ^{۴۶۷} ^{۴۶۸} ^{۴۶۹} ^{۴۷۰} ^{۴۷۱} ^{۴۷۲} ^{۴۷۳} ^{۴۷۴} ^{۴۷۵} ^{۴۷۶} ^{۴۷۷} ^{۴۷۸} ^{۴۷۹} ^{۴۸۰} ^{۴۸۱} ^{۴۸۲} ^{۴۸۳} ^{۴۸۴} ^{۴۸۵} ^{۴۸۶} ^{۴۸۷} ^{۴۸۸} ^{۴۸۹} ^{۴۹۰} ^{۴۹۱} ^{۴۹۲} ^{۴۹۳} ^{۴۹۴} ^{۴۹۵} ^{۴۹۶} ^{۴۹۷} ^{۴۹۸} ^{۴۹۹} ^{۵۰۰} ^{۵۰۱} ^{۵۰۲} ^{۵۰۳} ^{۵۰۴} ^{۵۰۵} ^{۵۰۶} ^{۵۰۷} ^{۵۰۸} ^{۵۰۹} ^{۵۱۰} ^{۵۱۱} ^{۵۱۲} ^{۵۱۳} ^{۵۱۴} ^{۵۱۵} ^{۵۱۶} ^{۵۱۷} ^{۵۱۸} ^{۵۱۹} ^{۵۲۰} ^{۵۲۱} ^{۵۲۲} ^{۵۲۳} ^{۵۲۴} ^{۵۲۵} ^{۵۲۶} ^{۵۲۷} ^{۵۲۸} ^{۵۲۹} ^{۵۳۰} ^{۵۳۱} ^{۵۳۲} ^{۵۳۳} ^{۵۳۴} ^{۵۳۵} ^{۵۳۶} ^{۵۳۷} ^{۵۳۸} ^{۵۳۹} ^{۵۴۰} ^{۵۴۱} ^{۵۴۲} ^{۵۴۳} ^{۵۴۴} ^{۵۴۵} ^{۵۴۶} ^{۵۴۷} ^{۵۴۸} ^{۵۴۹} ^{۵۵۰} ^{۵۵۱} ^{۵۵۲} ^{۵۵۳} ^{۵۵۴} ^{۵۵۵} ^{۵۵۶} ^{۵۵۷} ^{۵۵۸} ^{۵۵۹} ^{۵۶۰} ^{۵۶۱} ^{۵۶۲} ^{۵۶۳} ^{۵۶۴} ^{۵۶۵} ^{۵۶۶} ^{۵۶۷} ^{۵۶۸} ^{۵۶۹} ^{۵۷۰} ^{۵۷۱} ^{۵۷۲} ^{۵۷۳} ^{۵۷۴} ^{۵۷۵} ^{۵۷۶} ^{۵۷۷} ^{۵۷۸} ^{۵۷۹} ^{۵۸۰} ^{۵۸۱} ^{۵۸۲} ^{۵۸۳} ^{۵۸۴} ^{۵۸۵} ^{۵۸۶} ^{۵۸۷} ^{۵۸۸} ^{۵۸۹} ^{۵۹۰} ^{۵۹۱} ^{۵۹۲} ^{۵۹۳} ^{۵۹۴} ^{۵۹۵} ^{۵۹۶} ^{۵۹۷} ^{۵۹۸} ^{۵۹۹} ^{۶۰۰} ^{۶۰۱} ^{۶۰۲} ^{۶۰۳} ^{۶۰۴} ^{۶۰۵} ^{۶۰۶} ^{۶۰۷} ^{۶۰۸} ^{۶۰۹} ^{۶۱۰} ^{۶۱۱} ^{۶۱۲} ^{۶۱۳} ^{۶۱۴} ^{۶۱۵} ^{۶۱۶} ^{۶۱۷} ^{۶۱۸} ^{۶۱۹} ^{۶۲۰} ^{۶۲۱} ^{۶۲۲} ^{۶۲۳} ^{۶۲۴} ^{۶۲۵} ^{۶۲۶} ^{۶۲۷} ^{۶۲۸} ^{۶۲۹} ^{۶۳۰} ^{۶۳۱} ^{۶۳۲} ^{۶۳۳} ^{۶۳۴} ^{۶۳۵} ^{۶۳۶} ^{۶۳۷} ^{۶۳۸} ^{۶۳۹} ^{۶۴۰} ^{۶۴۱} ^{۶۴۲} ^{۶۴۳} ^{۶۴۴} ^{۶۴۵} ^{۶۴۶} ^{۶۴۷} ^{۶۴۸} ^{۶۴۹} ^{۶۵۰} ^{۶۵۱} ^{۶۵۲} ^{۶۵۳} ^{۶۵۴} ^{۶۵۵} ^{۶۵۶} ^{۶۵۷} ^{۶۵۸} ^{۶۵۹} ^{۶۶۰} ^{۶۶۱} ^{۶۶۲} ^{۶۶۳} ^{۶۶۴} ^{۶۶۵} ^{۶۶۶} ^{۶۶۷} ^{۶۶۸} ^{۶۶۹} ^{۶۷۰} ^{۶۷۱} ^{۶۷۲} ^{۶۷۳} ^{۶۷۴} ^{۶۷۵} ^{۶۷۶} ^{۶۷۷} ^{۶۷۸} ^{۶۷۹} ^{۶۸۰} ^{۶۸۱} ^{۶۸۲} ^{۶۸۳} ^{۶۸۴} ^{۶۸۵} ^{۶۸۶} ^{۶۸۷} ^{۶۸۸} ^{۶۸۹} ^{۶۹۰} ^{۶۹۱} ^{۶۹۲} ^{۶۹۳} ^{۶۹۴} ^{۶۹۵} ^{۶۹۶} ^{۶۹۷} ^{۶۹۸} ^{۶۹۹} ^{۷۰۰} ^{۷۰۱} ^{۷۰۲} ^{۷۰۳} ^{۷۰۴} ^{۷۰۵} ^{۷۰۶} ^{۷۰۷} ^{۷۰۸} ^{۷۰۹} ^{۷۱۰} ^{۷۱۱} ^{۷۱۲} ^{۷۱۳} ^{۷۱۴} ^{۷۱۵} ^{۷۱۶} ^{۷۱۷} ^{۷۱۸} ^{۷۱۹} ^{۷۲۰} ^{۷۲۱} ^{۷۲۲} ^{۷۲۳} ^{۷۲۴} ^{۷۲۵} ^{۷۲۶} ^{۷۲۷} ^{۷۲۸} ^{۷۲۹} ^{۷۳۰} ^{۷۳۱} ^{۷۳۲} ^{۷۳۳} ^{۷۳۴} ^{۷۳۵} ^{۷۳۶} ^{۷۳۷} ^{۷۳۸} ^{۷۳۹} ^{۷۴۰} ^{۷۴۱} ^{۷۴۲} ^{۷۴۳} ^{۷۴۴} ^{۷۴۵} ^{۷۴۶} ^{۷۴۷} ^{۷۴۸} ^{۷۴۹} ^{۷۵۰} ^{۷۵۱} ^{۷۵۲} ^{۷۵۳} ^{۷۵۴} ^{۷۵۵} ^{۷۵۶} ^{۷۵۷} ^{۷۵۸} ^{۷۵۹} ^{۷۶۰} ^{۷۶۱} ^{۷۶۲} ^{۷۶۳} ^{۷۶۴} ^{۷۶۵} ^{۷۶۶} ^{۷۶۷} ^{۷۶۸} ^{۷۶۹} ^{۷۷۰} ^{۷۷۱} ^{۷۷۲} ^{۷۷۳} ^{۷۷۴} ^{۷۷۵} ^{۷۷۶} ^{۷۷۷} ^{۷۷۸} ^{۷۷۹} ^{۷۸۰} ^{۷۸۱} ^{۷۸۲} ^{۷۸۳} ^{۷۸۴} ^{۷۸۵} ^{۷۸۶} ^{۷۸۷} ^{۷۸۸} ^{۷۸۹} ^{۷۹۰} ^{۷۹۱} ^{۷۹۲} ^{۷۹۳} ^{۷۹۴} ^{۷۹۵} ^{۷۹۶} ^{۷۹۷} ^{۷۹۸} ^{۷۹۹} ^{۸۰۰} ^{۸۰۱} ^{۸۰۲} ^{۸۰۳} ^{۸۰۴} ^{۸۰۵} ^{۸۰۶} ^{۸۰۷} ^{۸۰۸} ^{۸۰۹} ^{۸۱۰} ^{۸۱۱} ^{۸۱۲} ^{۸۱۳} ^{۸۱۴} ^{۸۱۵} ^{۸۱۶} ^{۸۱۷} ^{۸۱۸} ^{۸۱۹} ^{۸۲۰} ^{۸۲۱} ^{۸۲۲} ^{۸۲۳} ^{۸۲۴} ^{۸۲۵} ^{۸۲۶} ^{۸۲۷} ^{۸۲۸} ^{۸۲۹} ^{۸۳۰} ^{۸۳۱} ^{۸۳۲} ^{۸۳۳} ^{۸۳۴} ^{۸۳۵} ^{۸۳۶} ^{۸۳۷} ^{۸۳۸} ^{۸۳۹} ^{۸۴۰} ^{۸۴۱} ^{۸۴۲} ^{۸۴۳} ^{۸۴۴} ^{۸۴۵} ^{۸۴۶} ^{۸۴۷} ^{۸۴۸} ^{۸۴۹} ^{۸۵۰} ^{۸۵۱} ^{۸۵۲} ^{۸۵۳} ^{۸۵۴} ^{۸۵۵} ^{۸۵۶} ^{۸۵۷} ^{۸۵۸} ^{۸۵۹} ^{۸۶۰} ^{۸۶۱} ^{۸۶۲} ^{۸۶۳} ^{۸۶۴} ^{۸۶۵} ^{۸۶۶} ^{۸۶۷} ^{۸۶۸} ^{۸۶۹} ^{۸۷۰} ^{۸۷۱} ^{۸۷۲} ^{۸۷۳} ^{۸۷۴} ^{۸۷۵} ^{۸۷۶} ^{۸۷۷} ^{۸۷۸} ^{۸۷۹} ^{۸۸۰} ^{۸۸۱} ^{۸۸۲} ^{۸۸۳} ^{۸۸۴} ^{۸۸۵} ^{۸۸۶} ^{۸۸۷} ^{۸۸۸} ^{۸۸۹} ^{۸۹۰} ^{۸۹۱} ^{۸۹۲} ^{۸۹۳} ^{۸۹۴} ^{۸۹۵} ^{۸۹۶} ^{۸۹۷} ^{۸۹۸} ^{۸۹۹} ^{۹۰۰} ^{۹۰۱} ^{۹۰۲} ^{۹۰۳} ^{۹۰۴} ^{۹۰۵} ^{۹۰۶} ^{۹۰۷} ^{۹۰۸} ^{۹۰۹} ^{۹۱۰} ^{۹۱۱} ^{۹۱۲} ^{۹۱۳} ^{۹۱۴} ^{۹۱۵} ^{۹۱۶} ^{۹۱۷} ^{۹۱۸} ^{۹۱۹} ^{۹۲۰} ^{۹۲۱} ^{۹۲۲} ^{۹۲۳} ^{۹۲۴} ^{۹۲۵} ^{۹۲۶} ^{۹۲۷} ^{۹۲۸} ^{۹۲۹} ^{۹۳۰} ^{۹۳۱} ^{۹۳۲} ^{۹۳۳} ^{۹۳۴} ^{۹۳۵} ^{۹۳۶} ^{۹۳۷} ^{۹۳۸} ^{۹۳۹} ^{۹۴۰} ^{۹۴۱} ^{۹۴۲} ^{۹۴۳} ^{۹۴۴} ^{۹۴۵} ^{۹۴۶} ^{۹۴۷} ^{۹۴۸} ^{۹۴۹} ^{۹۵۰} ^{۹۵۱} ^{۹۵۲} ^{۹۵۳} ^{۹۵۴} ^{۹۵۵} ^{۹۵۶} ^{۹۵۷} ^{۹۵۸} ^{۹۵۹} ^{۹۶۰} ^{۹۶۱} ^{۹۶۲} ^{۹۶۳} ^{۹۶۴} ^{۹۶۵} ^{۹۶۶} ^{۹۶۷} ^{۹۶۸} ^{۹۶۹} ^{۹۷۰} ^{۹۷۱} ^{۹۷۲} ^{۹۷۳} ^{۹۷۴} ^{۹۷۵} ^{۹۷۶} ^{۹۷۷} ^{۹۷۸} ^{۹۷۹} ^{۹۸۰} ^{۹۸۱} ^{۹۸۲} ^{۹۸۳} ^{۹۸۴} ^{۹۸۵} ^{۹۸۶} ^{۹۸۷} ^{۹۸۸} ^{۹۸۹} ^{۹۹۰} ^{۹۹۱} ^{۹۹۲} ^{۹۹۳} ^{۹۹۴} ^{۹۹۵} ^{۹۹۶} ^{۹۹۷} ^{۹۹۸} ^{۹۹۹} ^{۱۰۰۰}

اور اس بے پایاں ذات سے سولے نمونہ کے کچھ حاصل نہیں کیا ہے

تواز خوبی می گنجی بعالم مراہر گز کجا گنجی در آغوش

[جب تو خوبی کی وجہ سے عالم دنیا میں نہ رہ سکتا رہی میری آغوش میں بھلا کہاں رہ سکتا ہے]

ہم اصل بات بیان کرتے ہیں، حقائق عارف کو بخشی گئی ہے چونکہ وہ بچپنی سے کچھ حصہ رکھتی ہے اس کی جامعیت ظاہری نگاہ میں چون کے درج میں نہیں آتی، لیکن حقیقت میں تمام اسماء و صفات سے جو کہ عارف کے اجزائی ماتر ہو گئے ہیں زیادہ جمع ہے بد اس جامعیت کو اس جامعیت کے ساتھ کچھ بھی نسبت نہیں ہے اور اس کے مقابلے میں شے ہونے کا حکم رکھتی ہے سبحان اللہ و بحمدہ اس قسم کی وسیع مسکت کو حقیر شخص کی صورت میں ظاہر کیا گیا ہے اور ملک و ملکوت کے ان تمام خزانوں کو اس طرح کے بے قدر و قیمت ویرانے میں ودیعت فرما دیا گیا ہے اور ان سب بے رنگ حسن و جمال اور بے کیف انوار و اسرار کو اس ظلمانی ڈھانچہ میں جو کہ ذلیل دگنہ پانی سے پیدا ہوا ہے نہاں کر دیا گیا ہے وَمَا ذَلِكْ عَلَى اللَّهِ بَعِزٌ [اور یہ بات اللہ تعالیٰ کے لئے کچھ مشکل نہیں ہے] اور اس نہاں کرنے میں حکمت ابتلا و اختبار [آزمائش اور جانچنا] لِيُمَيِّزَ الْمُخْبِتِينَ مِنَ الظَّالِمِينَ [تاکہ ناپاک کو پاک سے الگ کرے] جس شخص کی نظر نے عارف کے باطن و حقیقت میں نفوذ کیا اس کی برکات سے وہ پُر اور سیراب ہو گیا اور جس کی نظر اس کی صورت پر ہی ٹھہری رہی اور اس نے اپنی بے حقیقت صورت کی طرح تصور کیا وہ اس کی برکات سے محروم رہا اور ابیدی خسار کے ساتھ داغدار ہو گیا اُس نے یہ نہیں جانا کہ یہ عارف کا بل طور پر مغرب ہے کہ کوئی چھلکا درمیان میں حائل نہیں ہے اور اس کی چھلکا ہونے کی صفت پوری طرح مغرب میں تبدیل ہو گئی ہے اور دوسرے سب لوگ بے مغز چھلکا ہیں لیکن اس تبدیل شدہ چھلکے کو چونکہ اس کے چھلکے والے جسم پر باقی چھوڑ دیا گیا (اسلئے) ہر وقت بے مغز چھلکے کے ساتھ ظاہری مشارکت رکھتا ہے اور اس ظاہری

مشارکت کے ساتھ کہ جسمانی قید سے وابستہ ہے جو کہ جسم کے ٹوٹنے کے بعد باقی ہے مجبوں کی تکلیف میں فرق ڈال کر اپنے دوستوں کو مجبور کر کے اپنے ساتھ رکھتا ہے، اولیائی تخت قبائی لایعزہم غیری (میرے اولیاء میری قربا کے نیچے ہیں ان کو میرے سوا کوئی نہیں پہچانتا) قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي اَدْعُوْا اِلَى اللّٰهِ عَلَىٰ بَصِيْرَةٍ اَنَا وَّمَنْ اَتَّبَعْنِي وُسْعُكُنَّ لِلّٰهِ وَرَءَاكُنَّ لِيْ اَوْ اَشْرَکِيْنَ ۝ (آپ کہہ دیجئے کہ یہ میرا راستہ ہے میں اللہ تعالیٰ کا طرف اس طرح پر دعوت دیتا ہوں کہ میں دیرالائزہ کرنا چاہتا ہوں اور اللہ پاک ہے اور میں شرکین میں سے نہیں ہوں)۔

مکتوب ۲۰۲

اسد اللہ بیگ کے نام ممکن کے فقر اور واجب تعالیٰ عزوجل کے غنا کے بیان میں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم اللہ تعالیٰ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے طفیل جو کہ کمال عبودیت کے ساتھ متحقق ہیں اور جنہوں نے ربوبیت کے اسرار کو ظاہر فرمایا ہے نیستی و بندگی کے حسن جمال کو (آپ کے باطن کے آئینے پر جلوہ گر کرے اور ہم ساری فضا و ندی کے دعوے سے نجات دہائی دے، بندہ بندگی کے احکام میں جتنا زیادہ پختہ ہوگا اور ذاتی نیستی اور پیدائشی فقر کی دید اس پر جھند غائب ہوگی، ہستی اور کمالات و جوی کا ظہور اس کے جن میں اسی قدر زیادہ ہوگا اذ بصدھانتین الاشیاء (کیونکہ چیزیں اپنی صند سے پہچانی جاتی ہیں) حسن و جمال و غنا اور تمام کمالات کا بوجہ کمال ہونا ذاتی کمالات و ولایت ال (اللہ تعالیٰ) کا خاصہ ہے، عجز و نیستی و احتیاج و ذلت و فقر و نقص تجھ میں ہونا چاہئے تاکہ اُس کا ظہور اس کے ساتھ ہو، اُس نے مخلوق کو ذلت و نیستی اور احتیاج کی صفت کے ساتھ پیدا کیا اور اپنے وجودی کمالات کا کچھ پرتو بھی اس میں نہ بھرا، جس شخص نے اپنے آپ کو اس عاریتی کمال اور نمودارے بود کے باوجود کامل و خیر خیال کیا وہ نفس امارہ کی قید میں پھنس گیا اور قرب کی سعادت سے محروم ہو گیا اور بعد (دوری) و حیران (بے نصیبی) کے داغ میں گرفتار ہو گیا پس اس کے لئے پوری طرح ہلاکت ہے اور جس شخص نے عاریتی کمالات کو اس کے اہل کے سپرد کیا اور اپنے ذاتی فقر و نیستی کی دید کے ساتھ متحقق ہوا اُس نے قرب وصال کی دولت کی طرف ہدایت پائی اور اس نے نیستی کے جال کے ساتھ ہستی کو شکار کیا اور ذلت کی راہ سے عزت کے مقام پر پہنچ گیا پس اس کے لئے شادمانی و خوشخبری ہے اور اس کی پیدائش سے جو کچھ مقصود تھا وہ اس نے پورا کر دیا اور نعمت اس کے حق میں پوری ہو گئی۔ اَدْمَنْ كَانَ مَيِّتًا فَاجِيْنٰهُ وَجَعَلْنَاهُ نُوْرًا تَمْشِيْ بِہِ فِی النَّاسِ ۝ کیا ایسا شخص جو مردہ تھا پھر ہم نے اس کو زندہ کیا اور اس کے

تور پر لیا کہ وہ اس نور کے ساتھ لوگوں میں چلتا ہے اُس شخص کی مانند ہو سکتا ہے جس کا عالم یہ ہے کہ ظلمات میں مبتلا ہے جس سے وہ ہرگز نکلنے والا نہیں [یہ آیت کریمہ اُس شخص کے حال کو بیان کرتی ہے اور صریح من قتلته فاقادیتہ (جس شخص کو قتل کر دے تو اس کی دیت دھوینا ہی نہیں ہوں) اس کی شان کو ظاہر کرتی ہے اور یہ کمال سید کو تین علیہ وعلی آلہ الصلوٰۃ والسلام کے اتباع کامل پر موقوف ہے۔ اللہ ہمارے رزقنا کمال متابعت و الثبات علی محبتہ ویرحم اللہ عبد اقل امینا (اے اللہ! ہمیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی کامل پیروی اور آپ کی محبت پر ثابت قدمی مرحمت فرما اور اللہ تعالیٰ اس شخص پر رحم فرمائے جس نے آمین کہا)۔

مکتوب ۲۰۵

میرزا ان اشہر برنامہ پوری کے نام حق سبحانہ و تعالیٰ کی ولایت اور ولایات ثلاثہ صغریٰ و کبریٰ علیا کے بعض کمالات و کمالات نبوت اور جو کمال کلاس ی اور پر ہے ان سب محل و مختصر بیان میں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم حامداً للہ اوکلاً و آخراً و مصلیاً علی رسولہ محمد و آلہ طابوا و سرمداً اما بعد، صحیفہ شریفہ نے مشرف کیا آپ نے روشن احوال اور بلند واقعات کے بارے میں جو کچھ لکھا تھا اس نے باطنی دائرے اور عقلی (ذہنی) لذتیں بخشیں اللہ تعالیٰ فرید و مرید عطا فرمائے اور نور علی نور کرامت فرمائے اور دوستوں کے جو حالات و واقعات آپ نے لکھے تھے ان کے مطالعہ سے بھی حظوظ حاصل ہوئے: اللہم اکثر اخواننا فی الدین و ثمتنا و ایاہم علی متابعتہ سید المرسلین علیہ وعلیہم الصلوٰۃ و البرکات الی یوم الدین [اے اللہ! ہمارے دینی بھائیوں کو زیادہ کر دے اور ان کو ادرم کو سید المرسلین جن پر انقیاد اقامت اللہ تعالیٰ کی رحمت اور برکتیں نازل ہوں کی متابعت پر ثابت قدم رکھ] امید ہے کہ اسی طریق پر روزِ افتادہ دوستوں کو یاد کرتے رہیں گے اور تازہ کیفیات و اردات (کی اطلاع) ارسال کر کے خوشوقت کرتے رہیں گے، ہمت کو بلند رکھیں اور وقائع کو بشرات جانیں جو کچھ بیداری میں حاصل ہو وہ اس شخص کی ملکیت ہے۔ مع

از ہر چہ می رود سخن دوست خوشتر است [دوست کی حیات بیان کی جائے پسندیدہ ہے] میرے محرم! اس فانی رہا میں ہم سے اور آپ جو کچھ طلب کیا گیا ہو وہ حق جل و علا کی معرفت ہی جو کچھ مطلوب حقیقی آفاق و انفس سے ماورائے (اس لئے) اس کا طالب جب تک آفاق و انفس سے نہ گزر جائے معرفت کی طرف راہ نہیں پاتا اور آفاق و انفس سے گزرنا ایک وجدانی امر ہے جب تک آدمی اس سے نہ گزرے اس کی حقیقت کو جیسی کہ وہ نہیں سمجھ سکتا من لم یذق لم یدر [جس نے نہیں چکھا اس نے ہرگز نہیں جانا] یہ نسبت عالیہ

نسبت جذبہ و سلوک و معاملہ دخول و خروج و انصال و انفصال و قرب و بُعد و غیبت و حضور و توحید و اتحاد و لفظ معنی اور وہم و خیال سے ماوراء ہے پس وہ سبحانہ و تعالیٰ و راء الہاء ثم و راء الہاء ہے اور یہ وراثت (ماوراء ہونا) قرب کی جانب میں ہے نہ کہ بُعد کی جانب میں، ہر اس چیز سے جو کہ تصور کی جاسکتی ہے حتیٰ کہ اس شخص کی ذات سے (بھی) نزدیک تر ہے شکل ہے کہ محدود عقل اس کا پتہ لگا سکے اور وہم و خیال اس کو محال جانتا ہے اور اپنے آپ سے نزدیک تر تصور نہیں کر سکتا، وراثت کا بُعد کی جانب ہونا وہم کی جولا نگاہ ہے، فالحق تعالیٰ اقرب فی الوجود و بعد من الوجدان [پس حق تعالیٰ وجود میں اقرب اور وجدان سے بعد ہے] یہ کمال و ولایت کبریٰ کے کمالات میں سے ہے جو کہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ و البرکات کی ولایت ہے اور ولایت صغریٰ جو کہ اولیاء کی ولایت ہے قرب کے مراتب میں منحصر، کیونکہ قرب کی غایت (انتہا) متحد ہونا اور دوئی کا رفع ہونا ہے اقربیت کا معاملہ اس سے زیادہ نازک ہے اور اتحاد و گزر جانا چاہئے تاکہ اقربیت رونما ہو،

لذت نے شناسائی بخانا نہ چشمی [خدا کی قسم، جب تک تو شراب کو نہیں چکھے گا اکی لذت نہیں پہچانے گا] عالم امر کے کمالات اس جگہ ختم ہو جاتے ہیں اور اطمینانِ نفس کی حقیقت اس مقام میں حاصل ہو جاتی ہے اور ولایت کبریٰ سے گزرنے کے بعد ولایت علیا ہے جو کہ مدارِ اعلیٰ علی نبیاء علیہم الصلوٰۃ و البرکات کی ولایت ہے اور اس ولایت کے کمالات سے کامل حصہ غصہ خاک کے سوا باقی تین عناصر کے لئے ہے کیونکہ اس غصہ پاک (خاک) کا حصہ کمالات مرتبہ نبوت سے ہے، ان تینوں ولایتوں (ولایت اولیاء و انبیاء و ملائکہ علیہم السلام) سے گزرنے کے بعد کمالات انبیاء علیہم الصلوٰۃ و البرکات میں سیر شروع ہوتی ہے جو کہ اصالت کے طور پر انبیاء علیہم الصلوٰۃ و البرکات کا حصہ ہے اور تبعیت کے طور پر ان کے وارثین کو (بھی) اس سے حصہ ملتا ہے، اس مقام میں عارف صورت شریعت سے حقیقت شریعت کی طرف ترقی کرتا کر اور صورت اعمال سے حقیقت اعمال تک پہنچتا ہے پہلے ترقیات اعمال کی صورت کے ساتھ وابستہ اور ان کا نتیجہ تھیں اور اس مقام میں عروج (ترقی) اعمال کی حقیقت کے ساتھ وابستہ ہے اور (عارف) حقیقت کے ثمرات و نتائج حاصل کرتا ہے یہاں سے کمالات ولایت اگرچہ وہ ولایت انبیاء علیہم الصلوٰۃ و التسلیم ہی کی ہو اور کمالات نبوت میں فرق معلوم کر لیجئے کہ صورت کا حقیقت کے مقابلہ میں کیا قدر و اعتبار ہے پس ہر ایک کے نتائج بھی اسی انداز پر ہوں گے اور اس حالت کے گزر جانے کے بعد ایک ایسا معاملہ پیش آتا ہے کہ جوارح (اعضا) و قلوب کے اعمال اس مقام میں اثر نہیں رکھتے اور صورت و حقیقت (دونوں) راستہ میں رہ جاتی ہیں، ترقی اور کمالات کا افاضہ (حاصل ہونا) اس مقام میں محض فضل و احسان کے ساتھ

وابستہ ہے، یہ نہ کہا جائے کہ اس وقت میں عارف کا شریعت سے استغناء لازم آتا ہے اور (حالانکہ) کوئی شخص کسی وقت میں بھی شریعت سے مستغنی (بے نیاز) نہیں ہے کیونکہ ہم کہتے ہیں کہ جو کچھ ممنوع ہے وہ مکالیف شریعت کا سا قطع ہونا ہے اور یہ غیر واقع ہے کیونکہ کامل عارفین (بھی) عوام کی طرح ہمیشہ اللہ تعالیٰ کے حکم کے پابند ہیں اور اوامر کے بجالانے اور نہیات سے بچنے کے سوا کوئی چارہ نہیں رکھتے اس کے باوجود ہم کہتے ہیں کہ شریعت معاملہ کی اصل و بنیاد ہے اور اصل و بنیاد کی ہر وقت ضرورت ہوتی ہے درخت خواہ کتنا ہی بلند ہو جائے اور عمارت خواہ کتنی ہی اونچی چلی جائے بڑا اور بنیاد سے چارہ نہیں رکھتی، یہ معاملہ بالاصالت انبیاء و اولوالعزم علیہم الصلوٰات والتسلیمات کے ساتھ مخصوص ہے اور ان اکابر کی تبعیت (پیروی) کے طفیل میں دیکھئے کس کو اس دولت سے نوازتے ہیں اور جب معاملہ تفضل (فضل و کرم کرنا) سے اوپر چلا جاتا ہے تو کمالات کا فاضلہ اس مقام میں محبت ذاتیہ کی راہ سے ہوتا ہے اور محبت میں دو کمال ہیں محبت ذاتیہ جو کہ بالاصالت حضرت کلیم (موسیٰ) علیہ الصلوٰۃ والسلام کا حصہ ہے اور محبوبیت ذاتیہ جو کہ بالاصالت حضرت خاتم الرسل و شفیع الامم علیہ و علی جمیع الانبیاء و اتباعہم الصلوٰات والتسلیمات والبرکات کا حصہ ہے، معلوم نہیں کون صاحب نصیب ہے کہ ان کے طفیل ان کے اس کمال سے بہرہ یاب ہو اور ان کے خاص پس خوردہ (جھوٹے) سے کوئی ٹھونٹ ٹوش کرے۔

در قافلہ کہ اوست دائم نرسیم
 ایں بسکہ رسرز دور بانگ جرسیم
 [میں جاتا ہوں کہ جس قافلہ میں وہ ہے میں وہاں نہیں پہنچ سکتا، یہی کافی ہے کہ دور سے جرس (گھنٹی) کی آواز تک پہنچ رہی ہے]
 مختصر یہ ہے کہ یہ تمام قرب و معرفت کے درجات ہیں جس درجہ سے بھی حصہ غایت فرما میں
 بہت بڑی نعمت ہے اور ہمیشہ آنسو بہاتے ہوئے (گریہ و زاری کرتے ہوئے) کرمیوں کے دینر خوان پر
 آنکھیں لگا دینی چاہئیں اور صاحبان اولش (اہل پس خوردہ) سے ہمیشہ امیدوار رہنا چاہئے۔
 باکرمیاں کار ہادشوار نیست
 [کرمیوں کے لئے کوئی کام شکل نہیں ہے]

چشم دارم کہ دیدار شک مرا حسن قبول
 آنکہ در ساختہ است قطرہ بارانی را
 [میں امید رکھتا ہوں کہ وہ (اللہ) جس نے بارش کے قطرے کو موتی بنا دیا ہے میرے آنسوؤں کو حسن قبول عطا فرمایگا]
 والسلام علیکم وعلیٰ ائمتہ اہل البیت وعلیٰ آلہ الصلوٰات والتسلیمات الطیبات البرکات العلی۔

مکتوب ۲۰۶

حقائق آگاہ خواجہ محمد شمس کشمی کے نام اپنے اور ان قدس سرہ کے بعض کمالات کے متعلق اشارات بارے میں گزارش۔
 حمد و صلوة اور تبلیغ دعوات کے بعد حقائق و سنگاہ و معارف آگاہ کے خدام سے عرض کرتا ہوں
 کہ اس حدود کے فقراء کے احوال حمد و شکر کے لائق ہیں: المستؤل من اللہ سبحانہ سلاستکم واستقامتکم
 علی جادة شیوخکم ظاہر و باطن اذ انہ ملائک الاخر و دار البیوض و بدو و نخطر القناد [اللہ سبحانہ
 و تعالیٰ سے آپ کی سلامتی اور آپ کے مشائخ کے راستہ پر ظاہری اور باطنی طور پر استقامت کی دعا کی گئی ہے پس بیشک
 یہ کام کی اہل اور فیض کا مدار ہے اور اس کے بغیر سب بیکار رنج اٹھانا ہے]۔

۳۸۶

آج اصحابِ یسار (پائیں ہاتھ والے) چشمِ براہ ہیں کہ اصحابِ یمین (دائیں ہاتھ والوں) کے
 امر سے آگاہی پائیں اور ان خزانوں سے کوئی موتی حاصل کریں، امید ہے کہ ازراہِ کرم دریغ نہیں
 فرمائیں گے اور کل پر نہیں چھوڑیں گے اور تلخ دہنوں کو اپنے کرمیہانہ دسترخوان کی شیرینی سے نوازیں گے
 در سرم سودائے شیریں دلبرے ست تلخ کا ماں را بشیرینی سرے ست
 [میرے سر میں ایک شیریں دلبر کا سودا ہے، تلخ کاموں کو شیرینی کا ایک جنم ہے]

امید ہے کہ جب اہل یسار کی باری آئے گی اور اس عالم کا معاملہ ظاہر ہوگا سب اس بات کی
 تمنا کریں گے کہ ان کے راستہ کی گرد کو اپنی چشمِ بصیرت کا سرمہ بنائیں اور ان کے حسن کے دسترخوان کے
 نمک کا ایک ذرہ طلب کریں۔

آں دارد آں نگار کہ آست ہر چہ بہت آنرا طلب کنید حرفیاں کہ آں کجا ست

[وہ نگار (معشوق) وہ کیفیت رکھتا ہے کہ جو کچھ بھی ہے میں وہی ہے، اے ہم مشرور! اس کو طلب کرو کہ وہ کہاں ہے]

مختصر یہ ہے کہ الحسنة بعشرة امثالها بل تسعائة [ایک نیکی کا دس گنا بلکہ نو سو گنا اجر ملتا ہے] مسئلہ فیصلہ
 اس کے بموجب جو کچھ ہو سکے ایثار کریں اور نخل نہ کریں۔ وَتُؤْتِرُونَ عَلٰی اَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ
 حَصَصَةٌ [وہ ان کو اپنے آپ پر ترجیح دیتے ہیں اگرچہ ان پر فاقہ ہی ہو] ورنہ (اصحابِ یسار) حکمِ شہی اللہ
 [اللہ تعالیٰ میرے لئے کافی ہے] کہتے ہوئے صباحت کی نعیم (نعمت و راحت) اور قُلْتَ (خلیل ہونے) کے

۵۹

سرچشمے ملاحمت کی نسیم اور محبت کے گھونٹ پر کفایت کر لیں گے

هنيئاً لا رباب النعيم نعيمها وللعاشق المسكين ما يتجرع

[نعمت والوں کو ان کی نعمتیں مبارک ہوں اور غریب عاشق کیلئے جو گھونٹ جو گھونٹ وہ پیتا رہی کافی ہے]

والسلام اولاً و آخراً

ذ

مکتوب ۲۰

شیخ عبداللطیف شکر خانی کے نام وعظونذکر اور نصائح کے بیان میں تحریر فرمایا۔

حمود و صلوة کے بعد یہ محب اپنے لئے اور تمام دوستوں کے لئے اکمل المکونات (محمد مصطفیٰ)
 علیہ افضل الصلوات و اشمل التحیات و التسلیمات و اتم البرکات کے اتباع سنن کے طفیل آفات و نجات
 اور تعلقات سے تخلیہ (خالی ہونا) اور قیودات سے قطع تعلق اور سفلیات (پستوں) سے بلندیوں کی
 طرف اور بلند درجات سے بارگاہ صفات کی طرف اور ان سے ذات کی بلند بارگاہ کی طرف تخلص و نقل
 ہونا کی دعا کرتا ہے۔ بھائیوں (دوستوں) سے امید ہے کہ وہ ہوا و شیطان کے اتباع کے باعث لقائے
 رحمن کو فراموش نہ کریں گے اور صحت و امن کے زمانہ کو انشاء اللہ ان کے ذکر کی کثرت کے ساتھ غنیمت جانیں گے
 اور کچھ وقت قرآن مجید کی تلاوت کے لئے مختصر کریں گے اور ان (برادران) کو جان لینا چاہئے کہ نفس
 بہ کثرت برائیوں کا حکم کرنے والا ہے اور دنیا ایک بہت بڑی جادوگر محبوبہ ہے اور اس کی لذتیں پسندیدہ
 ہیں اور آخرت فراموش کی ہوئی چیز ہے اور اس کی نعمتیں پوشیدہ ہیں اور شیطان نقد (حاضر فائدہ) ۳۸۷
 کو رواج دیتا ہے اور مفلسی و محتاجی سے ڈراتا ہے، تو کیا عاقل کو خبر نہیں کہ بیشک دنیا عاجلہ (جلدی)
 ملنے والی ہے اور اس کا متاع فانی ہے جو واپس نہیں آتا اور آخرت کا فائدہ باقی ہے فوت ہونے والا
 نہیں ہے ﴿اَفَرِحَ بُرْمٰثٰی بِمَا كَسَبَ رَهِیْثًا﴾ آج کے دن ہر شخص اپنے اعمال کے ساتھ گروی دھنسا ہوا ہے
 اپنے جوڑے (دوست) کے ساتھ ہم نشین ہے (وہ ساتھی) یا تو شیطان لعین ہے یا حور عین ہے تیرے
 اعمال پر فریاد ہے پھر اس چیز پر فریاد ہے جس کو تو نے ترجیح دی ہے تو نے تین چیزوں کو تین چیزوں پر
 ترجیح دے رکھی ہے تو نے تعب نفس و شغل قلب اور ثقل حساب کو راحت نفس و فراغ قلب اور خفت
 حساب پر ترجیح دی ہے، تو فانی جسم کی تعمیر میں مشغول ہے اور ظالم نفس کا پیٹ بھر رہا ہے، بارگاہ
 سبحانی کی جانب روحانی توجہات کرنے کو فراموش کر دیا ہے، تو نے اپنے قلب کو فانی چیزوں کی یاد اور
 ان کی لذتوں سے پر کر دیا ہے اور ابھی تک تجھ کو تیری آرزوئیں حاصل نہیں ہوئی ہیں عقلندے یہ بات
 تعجب خیز ہے کہ وہ امور عاجلہ (دنیاوی کاموں) میں تو تدبیر کا اہتمام کرے اور آخرت کے امور کو تقدیر کے
 سپرد کر دے، کیا اس کو اس بات کا یقین نہیں کہ امور دنیا کی تدبیر ہی تدبیر کو سافظا کر دینے اور امور آخرت
 میں کوشش کرنے اور کوتاہی کو ترک کرنے میں ہے، کیا اس نے یہ نہیں سنا کہ دنیا کی ہر حاجت کو ترک کرنا ہی

اس کا پورا ہونا ہے (اور آخرت کی حاجتوں کا پورا ہونا ان کو حاصل کرنا ہے) پس اس شخص کے لئے ہلاکت ہو جو دار الفروغ (دنیا) کے ساتھ مطمئن ہے اور اس پر خوشی کے ساتھ فریقہ ہے قبر کی وحشت اور یوم النشور (قیامت) کی شدت کو بھول گیا ہے اور باطل میں ڈوبا ہوا ہے اور کتاب مسطور فی رق منشور سے (اس کتاب سے جو کشادہ اوراق میں لکھی ہوئی ہے) اعراض کر رہا ہے کہ وہو لعب کی طرف چل رہا ہے اور بیت المعمور کی طرف نہیں چلتا۔ اَفَلَا يَعْلَمُ اِذَا بُعْثِرَ مَا فِي الْقُبُورِ وَحُصِّلَ لِكُلِّ الْفَصْدُ وَرِلَتْ رَأْسُهُمْ فَوْقَ عَيْنَيْهِمْ تَجْرِيداً کیا اس وقت کو انسان نہیں جانتا جس کے قبروں سے مُردوں کو اٹھایا جائے گا اور ان بھیڑوں کو جو بیوقوف ہیں ظاہر کیا جائے گا، بیشک ان کا رب اس دن اُن کے احوال سے باخبر ہے والسلام علی من اتبع الهدى ۔

مکتوب ۲۰۸

محمد یوسف خادم کے نام حضرت مجدد الف ثانی (قدس سرہ) کے مکاشفہ کے بارے میں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ حامداً و مصلياً، ہمارے حضرت عالی (مجدد الف ثانی) رضی اللہ تعالیٰ عنہ جب بعض طاہری تفرقوں (عدم حصول) سے جو کہ باہم زندگی بسر کرنے اور مل جل کر رہنے کے لئے لازم ہے تنگ آ گئے تو خلوت گوشہ نشینی کا قصد کیا، فرماتے تھے کہ میں نیت کی تصحیح اور جگہ کے تعین کے لئے اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں التجا اور تضرع کر رہا تھا، اس اثنا میں اس طرح ظاہر کیا گیا کہ اچھا اور پسندیدہ و زیادہ مناسب و لائق وہی طریقہ ہے کہ جس پر تو ہے نہ کہ گوشہ نشینی و خلوت گزینی۔ اس دوران میں سرسبز نظر پڑی، میں نے دیکھا کہ گویا یہ مقام ایک گہرا کنواں ہے اس کنوئیں سے کوئی چیز باہر نہیں آتی میں سمجھ لیجئے، والسلام علیہ السلام و آلہ و صحبہ الغلام۔

مکتوب ۲۰۹

میرزا اسماعیل خان بیگ کے نام نصیحت اور تعلیم کا نقشہ یہ تین اسرارِ اربابہا کی تعریف میں تحریر فرمایا۔
میرے محذوم! دنیا دارِ عمل اور کاشتکاری کی جگہ ہے، عیش و فراغت دارِ آخرت کے لئے تیار کی گئی
مقبول بندہ وہ ہے جو کہ اس چند روزہ زندگی کو طاعات کے وظائف سے آباد رکھے اور غفلت کے ساتھ
نہ گنارے اور عیش و آرام میں مشغول نہ ہو کیونکہ اس کا نتیجہ آخرت میں بے فائدہ حسرت و توبہ کے سوا
نہیں ہوگا، قلبی ذکر کی اس قدر پابندی کرنی چاہئے کہ وہ دائمی ہو جائے اور دل کی صفت لازم بن جائے

جیسا کہ سنا کان کی صفت اور دیکھنا آنکھ کی صفت ہے اور یہ بات طریقہ عالیہ نقشبندیہ میں آسان عمل کے ساتھ میسر ہے کیونکہ ان بزرگواروں نے میری ابتداء عالم امر سے کی ہے اور اس کی نہایت کو ہدایت (ابتداء) میں درج فرمایا ہے پس طالب صادق کو اس طریقہ عالیہ کا اختیار کرنا اولیٰ واسبب ہے اور نیز اس طریقہ کے اکابر نے سنت کے اتباع اور بدعت سے اجتناب کو اختیار کیا ہے جو کہ برکات کا ثمرہ عطا کرنے والا اور محبت ذاتیہ کا نتیجہ دینے والا ہے جو کہ اہل سلوک کا بلند ترین مقام ہے آیت کریمہ **قُلْ اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّوْنَ اللّٰهَ فَاتَّبِعُوْنِیْ یُحِبِّکُمْ اللّٰهُ** (آپ کہہ دیجئے کہ اگر تم اللہ سے محبت کرتے ہو تو میری پیروی کرو، اللہ تم سے محبت کرے گا) اسی معنی کی شاہد ہے، والسلام اولاً و آخراً

مکتوب ۲۱

میرک عباد اللہ ولد قاضی محمد زاہد کالمی کے نام علم کے دو قسم میں منقسم ہوتے اور جو علم واجب سے تعلق رکھتا ہے اور جو علم ممکن سے تعلق رکھتا ہے ان دونوں میں تمیز کے بارے میں تحریر فرمایا۔

الحمد للہ رب العالمین والسلام علی سیدنا محمد و آلہ اجمعین، علم جو کہ انکشاف سے تعبیر کیا جاتا ہے دو قسم پر ہے، ایک قسم یہ ہے کہ انکشاف کے ساتھ احاطہ بھی ہو اور دوسری قسم یہ ہے کہ محض انکشاف ہو اور احاطہ نہ ہو، جو علم ممکن کے ساتھ تعلق رکھتا ہے وہ قسم اول میں داخل ہے اور جو علم واجب و متعلق ہو وہ دوسری قسم کا ہے اور اس (دوسرے) علم کو ادراک بسیط کہتے ہیں اور عدم احاطہ کی علامت (دشمن) یہ ہے کہ کیفیت ادراک میں نہ آئے اور رویت اخروی (آخرت میں دیدار الہی ہونا) علم کی قسم ثانی کے مماثل (مانند) ہے کہ وہاں کیفیت معلوم ہوئے بغیر محض انکشاف ہے اور کیفیت معلوم بھی کیسے ہو کہ اُس تعالیٰ شانہ و عزت پرانہ کی بارگاہ میں کوئی کیفیت نہیں ہے (یعنی کیفیت سے منزہ و پاک ہے) والسلام

مکتوب ۲۱

میر محمد خانی کے نام نصیحت کے بیان میں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم طحطاطاً و مصلیاً، برادر عزیز! وقت بہت ہی غریزہ، نہایت عزیز اور اشرف چیز میں صرف ہونا چاہئے اور وہ (چیز) مولائے حقیقی جل شانہ کی عبادت اور اس کے پسندیدہ

کاموں کو بجا لانا اور شرعی محرمات و ممنوعات سے اجتناب کرنا ہے، مالک حقیقی کی طاعت و قربانکاری کی لذت کو محرمات کی لذت سے زیادہ جاننا چاہیے، کوئی نعمت اس سے زیادہ خوشگوار ہے کہ نعمتوں کا مالک جل و علا اس شخص سے اور اس کے عمل سے راضی ہو جائے اور اس بھانہ و تقالی کی تاراضگی سے زیادہ اور کوسا رخ و غم ہے، وصال کی لذت جناتِ نعیم کی لذتوں سے زیادہ ہے اور جہائی کا غم دوزخ کے عذاب سے بڑا ہے، فطوبی للموفقین وویل للمسفوقین [پس توفیق یافتہ لوگوں کیلئے عیش و اورٹال مثول کرنے والوں کے لئے افسوس ہے] والسلام اوکا و آخراً۔

مکتوب ۲۱۲

ملا گل محمد مفتی پشاور کے نام عزائم امور (اہم کاموں) پر رہنمائی کرنے کے بیان میں تحریر فرمایا۔

میرے مخدوم! آپ نے عظیم کام سامنے رکھا ہے اور بڑی خدمت کو اختیار کیا ہے اس کی ذمہ داری سے عہدہ برآئیں نا خصوصاً زمانہ کے اس حصہ میں بہت ہی مشکل ہے، کمال درجہ کا علم و دانش اور بہت زیادہ تقویٰ دینیہ اور کام دہل اقتدار کی موافقت اس بزرگ کام میں درکار ہے، اہل زمانہ کے دل میں اس قدر رستی جاگزیں ہو گئی ہے کہ امر وہی کو ان کے سامنے بیان کرنا بہت دشوار ہے ڈرتے اور کانپتے رہنا چاہئے ظہور المفتی جس جہنم [مفتی کی بیٹھ جہنم کا پل ہے] آپ نے سنا ہوگا۔ حدیث اجراکم علی الفتویٰ اجراکم علی النار [تمہیں سے فتویٰ پر زیادہ جرات کرنے والا دوزخ پر زیادہ جرات کرنے والا ہے] آپ کے کانوں تک پہنچی ہوگی عقل مندوں سے تعجب ہے کہ اس قسم کے نازک کام میں داخل ہوتے ہیں بظاہر ان کی نیت نیک ہوگی اگرچہ ہم نہیں جانتے، اپنے اہل و عیال کی خوراک کے لئے کوئی عقل مند جائز نہیں سمجھتا کہ اس طرح کی عظیم ہلاکت میں اپنے آپ کو ڈالے، کوئی اور بات ہوگی، اللہ تعالیٰ استقامت عطا فرمائے۔ رَبَّنَا لَا تُزِمْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِمَّا لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ [اے ہمارے پروردگار جبکہ تو نے ہمیں ہدایت دی ہے تو اب ہمارے دلوں کو کچھ نہ کر اور ہمیں اپنے پاس سے رحمت عطا فرما بیشک تو بہت عطا کرنے والا ہے]۔

مکتوب ۲۱۳

۳۹۰

حاجی محمد عارف کے نام درجائے الامت لطائف علیم اور ان کے مناسب امور و لطائف عالم خلق کے بیان میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علیٰ عباده الذین اصطفیٰ، برادر گرامی حاجی عارف کے مکتوب مرغوب نے پہنچ کر خوشوقت کیا، حق سبحانہ و تعالیٰ ہمیشہ ترقیات کے دروازے کھلے رکھے اور اپنی مرضیات کے کسب کے ساتھ سر بلند کرے، آپ نے فنائے لطائف حاصل ہونے کے بارے میں لکھا تھا حمد اللہ سبحانہ علیٰ ذلک [اس پر اللہ تعالیٰ کی حمد ہے]۔

آپ جان لیں کہ ولایت کے پانچ درجے ہیں جو کہ عالم امر کے پانچ لطائف کے طے کرنے اور ان لطائف میں سے ہر ایک کے مناسب کمالات تک وصول اور ہر ایک کی فنا و بقا کے حصول سے وابستہ ہیں، اگرچہ نفس ولایت ان لطائف میں سے بعض کی فنا کے ساتھ وابستہ ہے لیکن اس کا کمال لطیفہ اخفی کی فنا پر موقوف ہے، نیز ہو سکتا ہے کہ لطیفہ قلب در صرح کی فنا حاصل ہو جائے اور ولایت حاصل ہو جائے اور لطیفہ ستر فنا کی رولت سے بے بہرہ ہو، اور فنائے ستر حاصل ہو جائے اور فنائے خفی و اخفی حاصل نہ ہو، جب کل کو (قیامت میں) حقایق اشیاء ظہور کریں گے تو وہ لطیفہ جو اس عالم (دنیا) میں فنا و بقا کو نہیں پہنچا ہے ان ثمرات و نتائج سے جو کہ فنا و بقا پر مترتب ہوتے ہیں بے بہرہ رہے گا اور اس کچے دانے کی طرح رہ جائیگا جو کہ چختہ دیگ میں رہ گیا ہو، مَنْ كَانَ فِي هَذِهِ آمَحَىٰ فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ آمَحَىٰ وَأَصْلُ سَبِيلِهِ [جو شخص اس میں دنیا میں اندھا رہا وہ آخرت میں بھی اندھا اور راستہ سے ہٹکا ہوا ہوگا]

آپ نے لکھا تھا کہ "لطیفہ کے رب (مرئی) تربیت کرنے والی کی سیر بھی واضح ہوگئی، قلب سے کہ جس کا رب (مرئی) تکوین ہے ظلال تکوین کا دائرہ طے کر کے ذات سے واقف کر لیا گیا، قدرت و ارادت میں (بلکہ ذات بحت تک اسی طرح ہوا اور جب سیر علم میں واقع ہوئی تو میں نے دائرہ علم کے عجائب کو پایا کہ تمام اشیاء کو احاطہ کئے ہوئے ہیں الخ" میرے مخدوم! آپ نے لطائف خمسہ کے اصول میں سے قلب و روح کی اصل میں جو کہ افعال و صفات زائدہ ہیں سیر کی بابت لکھا ہے اور لطیفہ سمر کی اصل کا بھی جو کہ شیون اتیہ ہے آپ کی عبارت میں احتمال ہے لیکن چوتھے اور پانچویں لطیفہ جو کہ خفی و اخفی ہے کے اصول میں سیر کی بات آپ نے کچھ نہیں لکھا ہے، ولایت عیسوی لطیفہ خفی سے تعلق رکھتی ہے اور ولایت محمدی علیٰ صابہا و سائر النبیین الصلوٰت و التسلیمات اخفی سے متعلق ہے۔ جان لیں کہ عالم امر کے پانچوں لطیفوں میں سے ہر ایک لطیفہ کو عالم خلق کے کسی نہ کسی ایک لطیفہ کے ساتھ مناسبت ہے، لطیفہ خفی کو خاک کے ساتھ اور خفی کو ۳۹۱ آگ کے ساتھ اور سمر کو ہوا کے ساتھ اور روح کو پانی کے ساتھ اور قلب کو نفس کے ساتھ مناسبت ہے جب وہ معاملہ جو کہ لطائف عالم امر کے ساتھ وابستہ ہے انجام کو پہنچ جاتا ہے اور سیر ان کے اصول اور اصول اصول میں پہنچ جاتی ہے تو عالم خلق کے کمالات اور ان کے اصول میں سیر پیش آتی ہے، لطائف عالم امر کو

کمالات ولایت کے ساتھ مناسبت ہے اور لطائف عالم خلق کو کمالات نبوت کے ساتھ زیادہ مناسبت ہے۔ آپ نے لکھا تھا کہ ”تحقیق کے ساتھ جو کچھ اس فقیر کے کشف میں آیا ہے کہ (اس) فقیر کا مبداء علم ہے اور میں نے اپنے آپ کو علم میں پایا اور میں نے اہم علم کو اپنے سر کے اوپر لکھا ہوا دیکھا۔“ میرے مخدوم! فقیر نے بھی ایک دفعہ اسی طرح پایا تھا اور لکھا ہوا دیکھا تھا اللہ تعالیٰ اس شانِ عظیم الشان (شانِ علم) سے کامل حصہ عنایت فرمائے۔ آپ نے فقیر زادوں کے بارے میں جو بشارت پائی اور لکھی ہے واضح ہوئی اُس (اللہ) سبحانہ کے کرم سے بعید نہیں ہے۔ اندر قریب عجیب [بیشک وہ قریب ہے اور قبول کرنے والا ہے]۔

مکتوب ۲۱۴

مولانا محمد صدیق و مولانا حسن علی کے نام نصیحت کے بیان میں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم برادرانِ کرام! مولانا محمد صدیق و ملا حسن علی کمال و اکمال (کمال ہونے اور کمال بنانے) کے درجات پر ترقی حاصل کریں اور کمال نیستی کے ساتھ موصوف ہوں اور آخرت کے اعمال میں جان سے کوشش کریں، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ جَاءَتِ الرَّاحِفَةُ تَتَّبِعُهَا الرَّاحِفَةُ (قیامت کیلئے ہچل چلا دینے والی حضرت اسرافیلؑ کی پہلی پھونک آگئی جس کے پیچھے دوسری پھونک ہے) اِی جَاءَتِ الْمَوْتُ بِحِزَابٍ (یعنی موت پوری طرح آگئی) حتی الامکان مخلوق سے یکسو رہیں اور نامرادی (عدم خواہشات) کے خزانے کو غنیمت جانیں، بُرے لوگوں کی صحبت اختیار نہ کریں اور نیک لوگوں کی صحبت کے ساتھ اللہ سبحانہ تعالیٰ کو قطع تعلق نہ کریں کچھ غارے خلوت گزینم از ہمہ خلق گراں لطیف جہاں یار غار ما باشد (اگر وہ لطیف جہاں ہمارا یار غار ہو جائے تو میں ایک غار کے کونے میں تمام مخلوق سے تنہائی اختیار کروں) والسلام اولاً و آخراً۔

مکتوب ۲۱۵

صاحب کمالات صوری و معنوی مخدوم زادگی شیخ محمد صبغة اللہ سلمیہ کے نام موت اور نیند کی

نسبت کو حیات و بیماری پر ترجیح کے بیان میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علی عباده الذین اصطفیٰ، الموت جبر یوصل الی الحیجیب [موت ایک پکی ہے جو درست کو درست سے ملاتا ہے] دنیا دارِ عمل ہے، دارِ بقا آخرت ہے اور آخرت کا معاملہ موت

شروع ہوتا ہے من مات فقد قامت قیامت (جو مر گیا اس کی قیامت قائم ہو گئی) پس جو قرب و حالت کہ موت اور اس کے بعد پیش آتی ہے دنیاوی حالت پر کئی درجہ فوقیت رکھتی ہے بعض کا ملبس ایسے ہوتے ہیں کہ ان کو النوم اخر الموت (نیند موت کا بھائی ہے) کے مصداق سونے کے وقت میں ایک ایسی حالت پیش آتی ہے جو کہ بیداری کی حالت سے بہتر ہوتی ہے، اگر یہ کہیں کہ نیند تو سراسر غفلت (ہوتی) ہے اس حالت میں اس قرب و حالت کے ظاہر ہونے کے کیا معنی ہیں اور اس کا بیداری کی حالت پر جو کہ عبادت کا وقت ہی فوقیت رکھنا کس طرح درست ہو سکتا ہے (تو) ہم کہتے ہیں کہ خواص کی نیند کا سراسر غفلت ہونا اور عبادت سے خالی ہونا ممنوع (غیر مسلم) ہے، نوم العلماء عبادۃ (علماء کا سونا عبادت ہے) آپ نے سنا ہو گا من لم یدق نہ بیدار (جس نے نہیں چکھا اس نے ہرگز نہیں جانا)۔

جان لیں کہ نسبت باطن جس قدر ظاہر کے ادراک میں نہ آئے اور اس کی آغوش سے جس قدر زیادہ دور ہو اسی قدر زیادہ جلوہ گر ہوگی، باطن ظاہر سے محبوب (پوشیدہ) ہے اور اس کے مطلع ہونے سے جیا کرنے والا ہے اگرچہ اس سے اس کو اندازیں پہنچتی ہیں لیکن جیا و تا زاور استغنا معشوق کا خاصہ ہے باطن کو ظاہر کے ساتھ وہی نسبت ہے جو معشوق کو عاشق کے ساتھ ہے۔ کسی نے خوب کہا ہے۔

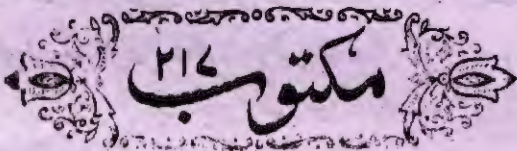
نہ تنہا آفتم ز بیائی اوست بلائے من ز نا پروائی اوست

[صرف اس کی خوبصورتی ہی میرے لئے آفت نہیں ہے بلکہ میری مصیبت اس کی لاپرواہی کی وجہ سے ہے] ظاہر ہمیشہ باطن سے نالاں و گریاں ہے اور وہ اس کے ناز و استغنا سے جگر کباب اور دیدہ پر آب ہے اس کے باوجود اس کی خدمت گاری میں جان قربان کرتا رہتا ہے اور نیند کے وقت جب ظاہر کو ایک طرح کی غفلت پیش آتی ہے تو باطنی نسبت میدان خالی پاکر آسانی ہر چیز سے پوری طرح بے حجاب ہو کر ظاہر ہوتی ہے اور سینکڑوں آب و تاب کے ساتھ پردہ ناز چہرہ سے اتار کر صحن گلشن میں اپنے خرام کا اظہار فرماتی ہے، اگر کہیں کہ اس سے نیند کی حالت کو نماز کی حالت پر برتری لازم آتی ہے اور حالانکہ نماز مومن کی معراج ہے کہ وہ اس کی ادائیگی کے وقت میں دنیا سے آخرت میں چلا جاتا ہے تو ہم کہتے ہیں کہ (یہ تو) ممنوع کا لزوم ہے کیونکہ نیند کی حالت کی برتری صرف بیداری کی حالت پر ثابت ہوتی ہے نہ کہ نماز یا اس کے مثل پر جبکہ وہ بیداری کے ساتھ جمع ہو جائے۔ والسلام علیکم۔

مہر نیاں کے نام قاضی مل کرنے پر ترغیب دینے کے بیان میں تحریر فرمایا۔

سحادت آثار میاں مہر نیاں نے ان دُور قنادوں کو اس طرح فراموش کر دیا ہے کہ کبھی کبھی سلام و پیام کے ساتھ بھی یاد نہیں کرتے، ہر حال میں اللہ تعالیٰ جل شانہ (کی یاد و فرمانبرداری) کے ساتھ رہیں اور اس کے ماسوا سے روگرداں رہیں، کوشش کریں کہ ہمیشہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے ساتھ حضور و آگاہی اس حد تک پیدا ہو جائے کہ اس کے ماسوا کا ہرگز کوئی خیال نہ آئے اس طرح ہر کہ اگر تکلف سے ماسوا کو یاد کرنا چاہیں تب بھی یاد نہ آئے، اس کے بعد اپنے آپ سے حضور کی اس صفت کی بھی نفی کریں تاکہ مطلوب کا حضور خود بخود سیر ہو جائے اور عارف کا نفس (ذات) درمیان میں نہ رہے، یہ ہے سیر و سلوک کا خلاصہ۔

ایں کار و دولت است کون تا کراد ہند [بغیب کی بات ہو دیکھے اب کس کو غایت کرتے ہیں]



ارشاد پناہ میر محمد نعمان کے نام عنینت و زیادتی وجود کے بارے میں مذہب علماء و صوفیہ کے بیان میں اور اس بارے میں تحریر فرمایا کہ اس مسئلہ شریعہ میں اُن کا اپنا مختار کیا ہے۔

انہر چہ میر و سخن دوست خوشتر است [دوست کی جو بات بیان کی جائے پسندیرہ ہے] میرے مخدوم! حضرت وجود اور اس کے تابع کمالات رب معبود جل سلطانہ کا خاصہ ہیں اور ممکن میں جو کچھ دیکھتے ہیں اس مرتبہ عالیہ سے مستعار و مستفاد ہے، ایک جماعت چونکہ ان کمالات کو ممکن میں مشاہدہ کرتی ہے اور اصالت و ظہور کے تعلق نے ان لوگوں پر پردہ نہیں کھولا ہے (اس لئے) وہ لوگ ان پوشیدہ کمالات کو اس میں اصالت کے طور پر جانتے ہیں اور وجود کو مشترک معنوی اور بعض مشترک لفظی کہتے ہیں اگرچہ اس کو قادر قدیم کی صفت کے ساتھ مستند سمجھتے ہیں اور دوسرا گروہ جو کہ اہل سلوک ریاضت ہیں اور انہوں نے صفائی باطن بلکہ محض مہبت (عبادت الہی) کی وجہ سے وجود اور تمام کمالات کو واجب الوجود تعالیٰ کی بارگاہ کے ساتھ مخصوص سمجھا ہے بلکہ ہر کمال کو اس کا عین جانا ہے اور اس سجاۃ و تعالیٰ کو وجود مطلق یقین کیا ہے اور صحیفہ کائنات کو اس مطلق کے ظہورات و تقیدات تصور کیا ہے اور چونکہ مقید عین مطلق ہے (اس لئے) وہ توحید و جود اور اتحاد ذاتی کے قابل ہوئے ہیں اور ممکنات کی صفات و ذوات کو واجب تعالیٰ کی صفات و ذات کے ساتھ متحد جانتے ہیں اور اطلاق اور تقید کے ساتھ فرق کرتے ہیں اور کہتے ہیں، ریاضی:

بر شکل بتاں رہن عشاق حق است لابلکہ عیاں در ہمہ آفاق حق است
چیزے کہ بود ز روئے تقیید جہاں وانشہماں ز وجہ اطلاق حق است

[مثنوی (محبوبوں) کی شکل میں عشاق کا رہن (اپنے اوپر فریفتہ کرنے والا) حق ہے، ہمیں بلکہ تمام آفاق میں عیاں (ظاہر) حق ہے۔ جو چیز کہ تقیید کی رو سے جہاں ہے وانشہ اطلاق کی رو سے وہی حق ہے]۔ وہ حضرات فرماتے ہیں کہ مطلق مقید کے مراتب میں عین مقیدات ہیں اور مقیدات مرتبہ مطلق میں عین مطلق ہیں۔ رباعی

ہستی کہ ظہور می کند در ہمہ شے خواہی کہ بری بسوئے او یا ہمہ پے
رو بر سرے حجاب را بین کہ چساں مے وے بودہ و وے بودا ندر مے

۳۹۴

[جوہری (اللہ تعالیٰ) کہ ہر چیز میں ظہور کرتی ہے (اگر) تو چاہتا ہے کہ اس کی طرف سب (اشیاء) کے ساتھ کھوج لگائے تو جاودہ شراب کے اوپر ٹیبلہ کو دیکھ کہ وہ شراب کس طرح بلبلی بن گئی ہے اور وہ (بلبلا) کس طرح شراب میں ہے]۔

اور ایک اور تیسرا، گروہ غایت الہی کی پیشقدمی اور محض فضل و کرم کے ساتھ وجود اور تمام کمالات کے اختصاص (اللہ تعالیٰ کے ساتھ مخصوص کرنے) میں دوسرے گروہ کے ساتھ شریک ہے لیکن وہ حضرات اس (وجود) کو عین ذات نہیں کہتے اور ذات تعالیٰ کو اس کے علاوہ ثابت کرتے ہیں اور (ذات کو) اس وجود کا محتاج نہیں جانتے جیسا کہ انھوں نے اس کی تحقیق میں تفصیل کی ہے اور (حضرات) ممکن کے وجود و صفات کو اس وجود اور ان کمالات کے ظلال کہتے ہیں کہ عدم کے آئینے میں جو کہ ممکن کی ذات کے درجے میں ہے منعکس ہو کر ظاہر ہو گئے ہیں، پس اس تقریر پر ممکن کی ذات عدم ہوئی کہ (جس نے) کمالات کے انعکاس کے واسطے سے تمام اعداد سے امتیاز حاصل کر لیا ہے بلکہ واجب تعالیٰ جل شانہ کے علم میں نوعاً سے پہلے بھی ممتاز رہا ہے اور صفات کمال اس میں ایک عاریت سے زیادہ نہیں ہیں، چونکہ خیر و کمال کا اعتبار وجود ہے اور شر و فساد کا اعتبار عدم ہے اس لئے خیر و کمال سب اس عنوان کی طرف رجوع کرے گا اور شر و نقص تمام ہی ممکن کی طرف راجع ہو گا کہ اس کی ذات کا مقتضا (یہی) ہے آیت کریمہ مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللَّهِ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنْ نَفْسِكَ [جو بھی اچائی تجھ کو پہنچتی ہے وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے اور جو بھی بُرائی تجھ کو پہنچتی ہے وہ تیرے نفس کی طرف سے ہے] اس کی تصدیق کرتی ہے اور دوسرے گروہ کے نزدیک شرائط ذاتیہ کسی چیز میں موجود نہیں ہے اگر ہے تو صرف نسبتی و اعتباری ہے اور تحقیق یہ ہے کہ عدم لاشعشے محض ہے اس کا کمالات کے لئے آئینہ ہونا کس معنی سے ہے۔ (یہ بات) اس مکتوب میں جو کہ مخدوم زادگی خواجہ محمد عبید اللہ کے نام اس اخگر نے لکھا ہے درج ہو چکا ہے اگر کوئی شبہ باقی رہ جائے تو وہاں رجوع کریں، پس ان بزرگوں کے طریقہ پر ذات ممکن ذات واجب تعالیٰ کے ساتھ متحد نہیں ہوئی

کیونکہ اتحاد کا متشا ذات واجب تعالیٰ کو اور ذوات ممکنات کے وجودات مقیدہ کو وجود مطلق کہنا ہے اور ان حضرات کے طریق پرمان دونوں امر میں سے کوئی ایک امر بھی ثابت نہیں ہوا ہے اگرچہ کوئی دوسرا وجود درمیان میں نہیں آیا ہے ایک ہی وجود ہے کہ جس نے ظلیت کے طریق پر اتنی جگہ ظہور فرمایا ہے۔ پس تیسرا گروہ وحدت وجود کے قول میں دوسرے گروہ کے ساتھ شرکت رکھتا ہے لیکن وہ حضرات اتحاد کی طرف گئے ہیں اور یہ حضرات اس طرف نہیں گئے، ان کے طریق پر وحدت وجود اس معنی میں ہے کہ وجود حضرت معبود کا خاصہ ہے ممکن فی نفسہ وجود سے خالی ہے ایک عدم ہے کہ جس نے انعکاس کے سبب سے کمالات ظہور پیدا کر لئے ہیں لیکن چونکہ خداوند تعالیٰ جل سلطانہ کی صنع سے ہے (اس لئے) خلل سے محفوظ ہے اور ابداً معاملہ اس کے ساتھ وابستہ ہے اس لئے وحدت وجود ہوگا اور ممکن میں سے کوئی بھی ایک دوسرے کے ساتھ واجب تعالیٰ کے ساتھ متحد نہیں ہوتا، کسی نے خوب کہا ہے ۵

۳۹۵

نہ آں ایں گرد و نہ ایں آل شود ہمہ اشکال گرد بر تو آساں

(نہ وہ یہ ہو جاتا ہے اور نہ یہ وہ ہو جاتا ہے دیان لینے سے تمام شکوک رفع ہو جاتے ہیں) اور اس عدم سے اتحاد تغیر (متضاد چیزوں کا متحد ہونا) جو کہ ہم سب کو لازم کرنے والا اور شرکت و مساوات کا موجب ہوتا ہے لازم نہیں آتا کیونکہ نیست کو ہست کے ساتھ کوئی ہم سب سے ہے اور شرف نقص کو خیر و کمال کے ساتھ کیا شرکت و مساوات ہے اس کی بوجہ ہونا) نمود (ظہور) میں ہونے کے سوا نہیں ہے اس بوجہ سے کیا حاصل ہوتا ہے اور اس نمود سے کیا کھلتا ہے اگر خیر و کمال اس میں نمودار ہے تو وہ سب بارگاہِ ذوالجلال ہی مستفاد و مستعار ہے والسلام علیکم وعلیٰٰ من یدیک۔

مکتوب ۲۱۸

ہمت خاں کے نام اس بارے میں کہ عارف کے لئے تمام امور ترقی کا ذریعہ ہو جاتے ہیں اور آیت کریمہ

وَإِذْ كُنَّا رِیَاقًا إِذْ أَنْبِیْتُکُمُ الْتَوَاقِیَٰتِیْنَ تَحْرِیْرَ فَرِیَاقِیْہِ

اکیں اللہ و سلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ طاعات و عبادات سے مقصود اور سلوک و ریاضات مطلوب حقیقت میں یہ ہے کہ سالک اپنی ذات کے عدم ہونے کو جان لے اور جو رانِ خاص سے یہ بات معلوم کر لے کہ ہستی اور جو کمالات کہ اس کے تابع ہیں وہ حق جل سلطانہ کے سوا کسی اور کے لئے نہیں ہیں، اور جہاں کہیں ان کا توہم ہوتا بھی ہو تو وہ اسی (حق تعالیٰ) کا اثر و نمونہ ہی پس تیز نگاہ شخص جس جگہ ہستی کو دیکھتا ہے اس کی ہستی کا پتہ نشان دیتا ہے اور جہاں کہیں حسن و کمال پاتا ہے اُس کو

ذات الایزال (جل جلالہ) کے حسن و کمال کا زینہ قرار دیتا ہے بلکہ شر و رونا نقص کو بھی اس تعلق کی بنا پر کہ اس کی نمایاں قدرت کا اثر ہے اس کے موثر اثر پیدا کرنے والے یعنی اللہ تعالیٰ کا زینہ بنانا ہے اس صورت میں سالک کو کوئی چیز مطلوب حقیقی سے روکنے اور مٹانے والی نہیں ہے اور خطرات جو کہ تفرقہ کا سبب ہیں

اثر و موثر کے تعلق سے مقصد کی طرف ایک راستہ اور جمعیت کے لئے ایک وسیلہ ہیں۔

درد دل ما غم دنیا غم معشوق بود باره گر خام بود نخته کنز شیشه ما

[ہمارے دل میں دنیا کا غم معشوق کا غم بن جاتا ہے، اگر شراب کچی ہو تو ہمارا شیشہ (صرافی) اس کو سچتہ کر دیتا ہے]

شاہد کہ آیت کریمہ **وَإِذْ كُنْزُ رِيقٍ إِذَا شِئْتِ** [اوپر سے ربا کو یاد کر جبکہ تھوہل جائے] میں اس مراقبہ کی طرف اشارہ ہے یعنی جو چیز کہ قبول اور غفلت کا سبب ہے تو اس کو حجابیت کے عنوان کے ساتھ تصور منت کر کہ تھوہلنے والوں اور محروموں میں سے ہو جائے، بلکہ اس کو مذکورہ بالا تعلق کے ساتھ مطاوب کی طرف ترقی کا رتبہ بنا، پس اس تقدیر پر **وَإِذَا شِئْتِ** کے معنی اذ اباشرت اسباب التسمیان [جب نسیان کے اسباب کے ساتھ تیرا سابقہ پڑے] ہوا اور تیر نوم العلماء عبادۃ [علماء کا مومن عبادت ہے] اسی معنی میں ہے، ہو سکتا ہے

کہ جو کچھ دوسروں کے لئے سدا رہا ہے وہ ان کے لئے ہادی و شاہراہ ہے اور کسی چیز کے ساتھ اس سے
 عاجز نہیں ہوتے اور ہر چیز کو وصول کا ذریعہ بناتے ہیں۔ آیت کریمہ رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع
 عن ذكر الله وہ لوگ ہیں جن کو تجارت اور خرید و فروخت اللہ تعالیٰ کے ذکر سے غافل نہیں کرتی [میں ان کے
 مال کا بیان ہے، اور لا یصیبہم ظمأ ولا نصب ولا مخمصة فی سبیل اللہ الا ان کو

اشد کی راہ میں پیاس یا محنت یا بھوک کی جو بھی تکلیف پہنچتی ہے یا وہ ایسی جگہ چلتے ہیں کہ کافروں کو غصہ آئے یا دشمنوں سے کوئی چیز لے لیتے ہیں تو ہر بات پر ان کے لئے نیک عمل لکھا جاتا ہے [اُن کا پتہ دیتے والی ہے، اُن کی دنیائے آخرت کا حکم لے لیا ہے، اُن کی آخرت (کے احوال) سے کیا بیان کرے، جہان تک ہو سکے آپ اس عظیم دولت کو ہاتھ سے نہ دیں اور جہاں کہیں اس غایت کی پو پھینچے اس کے پیچھے جائیں۔ آج ہر چیز حاصل ہو رہی ہے اور طالب بے قرار پر آمد و رفت کی راہ کشادہ ہے کل (مرنے کے بعد) جبکہ خوشی کے دروازے قطعت سے کام نہ لینے والے شخص پر مسود ہو جائیں گے بے فائدہ نہامت کے سوا کچھ اضافہ نہیں ہوگا۔ واللہ یحییٰ المحیّد وھدی السبیل] اور اللہ تعالیٰ حق کو ثابت کرنا جو اور ہی سبب سے راستہ کی ہدایت دیتا ہے کسی نے خوب کہا ہے۔ رباعی

درجہاں شاہدی و ما فارغ
بعد از آن دست ما و دامن دوست

[دنیا میں ایک شاہد (معشوق) ہے اور ہم پر وہ ہیں، پیالہ میں کچھ شراب ہے اور ہم ہیشیا میں، اس کے بعد ہمارا ہاتھ دوست کا دامن پکڑ لے گا اور ہمارے کان میں معشوق کی غلامی کا حلقہ پڑا ہوا ہوگا] والسلام علیکم وعلیٰ من لدیکم۔

مکتوب ۲۱۹

کترین درویشاں محمد عبداللہ کے نام اُن معارف کے بیان میں جو نزول سے متعلق ہیں اور بشر کے شہود کی فرشتے کی شہود پر فضیلت کے بارے میں تحریر فرمایا۔

جو عارف کہ وصول کی منزلیں طے کر کے اپنے اصول تک پہنچ چکا ہے، جب اس کو دنیا میں واپس لوٹانا اور ہدایت و ارشاد کے لئے نزول کے ساتھ مشرف کرنا چاہتے ہیں تو قدم (قدامت) کے انوار کی شعاعوں میں سے ایک نور اس کے قلب میں جو کہ غیب ہو میت کا ذریعہ ہے رکھتے ہیں اور اس نور کے ساتھ جو کہ مرتبہ و جوب سے مستفاد ہے ایک بقا عطا کرتے ہیں یہاں تک کہ یہ عارف اس نور کے ساتھ پوری طرح منور ہو جاتا ہے اور اللہ تعالیٰ جل جلالہ کے رنگ کے ساتھ رنگا جاتا ہے اور طالبوں کو بھی اس رنگ کے ساتھ رنگ دیتا ہے اور جب تک یہ عارف اس دنیاوی زندگی کی قید میں مقید اور بدنی تعلقات کے ساتھ متعلق ہے اُس ودیعت کے ہوئے شعلا (محبت) کے ساتھ خوش اور کھلی سے جزئی کے ساتھ قانع ہے اور الجواز قطرۃ الحقیقۃ [مجاز حقیقت کا پل ہے] کے مطابق مجاز میں بھی جب عشق انتہائی کمال تک پہنچ جاتا ہے اور عاشق اپنے اندر معشوق کا کوئی نشان پاتا ہے اور معشوق کے آثار (نشانات) عاشق کے ویرانے (باطن) میں ظاہر ہوتے ہیں، ہو سکتا ہے کہ اسی نشان سے وہ خوش ہو جائے اور معشوق سے روگردانی کر لے جیسا کہ مجنون عامری کے بارے میں نقل کرتے ہیں کہ جب یلی اس کے نزدیک ہوئی تو اس نے کہا تو مجھ سے دور ہو جاؤ کیونکہ تیری محبت نے مجھ کو تجھ سے بے نیاز کر دیا ہے۔

۳۹۷

گفت رو رو کہ آں چنانم من کہ بجز عشق تو ندانم من
عشق تو اے نگار قمر زانہ آں چناں کرد در دلم خانہ
کہ ترا ہم نما ند گنجائی بعد ازین خوشترم بہ تنہائی

[اُس نے کہا تو چلی جا تو چلی جا کہ (اب) میری یہ حالت ہے کہ میں تیرے عشق کے سوا کچھ نہیں جانتا، اے دانشمند محبوب! تیرے عشق نے میرے دل میں اس طرح گھر کر لیا ہے کہ تیرے لئے بھی اس میں گنجائش نہیں رہی ہے اس کے بعد میں تنہائی میں زیادہ خوش ہوں]۔

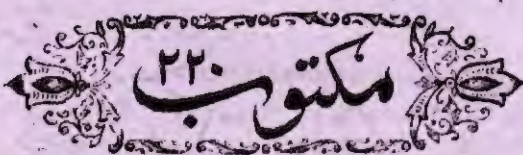
ہم اصل بات کی طرف جاتے اور کہتے ہیں کہ اس نزول میں جو کچھ عارف مرحوم کا مقصود ہوتا ہے وہ اس کو انجام تک پہنچانا ہے اور اس کے وصال کا وقت آپہنچا ہے اور بدن کی رفاقت سے کہ جس کے ساتھ ایک مدت تک الفت اختیار کئے ہوئے تھے اور گردانی کرتا ہے اور اللہم الرفیق الاعلیٰ [اے اللہ جو کہ رفیق اعلیٰ ہے] کی صدا بلند کرتا ہے اس وقت الموت جس پر وصل المحیب الی المحیب [موت ایک پہل ہے جو دوست کو دوست سے ملائے] کے مصداق پوری طرح بارگاہ قدس غفلت جلالتہ کی طرف متوجہ ہوتا ہے اور شہود جزئی کے کوپے سے رہائی پا کر شہود کلی کے میدان میں خرام تازہ ہوتا ہے۔

جاننا چاہئے کہ ملائکہ کرام علی نبینا وعلیہم السلام اگرچہ اصل کا مشاہدہ کرنے والے ہیں اور ہمیشہ شہود کلی رکھتے ہیں لیکن جو شہود کہ انسان کو اس مرتبہ میں میسر ہوا ہے فرشتے کے شہود سے بلند ہے بلکہ جو شہود کہ عارف کو دنیا میں حاصل ہوتا ہے اگرچہ جزئی ہے لیکن وہ ایک ایسی خصوصیت رکھتا ہے جو کہ فرشتے کو حاصل نہیں ہے اور وہ یہ ہے کہ انسان کے مشہود جزئی کو جزئی کی مانند کر دیا گیا ہے اور انسان کو اس کی ذات سے گذر کر اس جزئی کے ساتھ بقا بخش دی گئی ہے اور فرشتے کا مشاہدہ اس طرح کا نہیں ہے کیونکہ وہ باہر سے نظارہ کرتا ہے اور اپنے مشہود سے کوئی چیز حاصل نہیں کرتا، شتان مابین المشاہدین [ان دونوں مشاہدوں میں بہت فرق ہے]۔

سنئے، وہ جو اوپر مذکور ہوا کہ انسان کا مشہود جزئی ہے (یہ) مراتب نزول کے مرتبہ اول میں ہے اگر مراتب نزول کے خصائص میں سے کہ انسان جن کے ساتھ ممتاز ہے تھوڑا سا بھی بیان کرے اور انسان جو کہ افضل الخلائق ہے کے پوشیدہ کمالات اور مخصوص اسرار کو نمایاں کرے تو قریب ہے کہ نزدیک والے لوگ دوری تلاش کریں اور اوصلین ہجری راہ اختیار کریں۔

ومن بعد هذا ما يدق صفاته وما كتمه احاطه لديموا حبل

[اور اس کے بعد وہ مقام ہے کہ جس کی صفات کا بیان بہت مشکل ہے اور وہ مقام ہے جس کا چھپانا اس کے نزدیک زیادہ مناسب و بہتر ہے] والسلام علی من اتبع الهدی۔



مولانا محمد رفیع کے نام، اس بیان میں کہ کفار کیلئے دوزخ میں پورا پورا بدلہ ہے اور ان کے حق میں (ایک) بشارت کے ذکر میں تحریر فرمایا۔
بسم اللہ الرحمن الرحیم اللہ تعالیٰ کمال و اکمال کے درجات تک پہنچائے (آپ کے) مکتوب مرغوب میں

درج تھا کہ اس (اللہ) جل ذکرہ کے فضل و احسان کے مشاہدہ کا غلبہ کفار کی تعذیب (عذاب دینے) پر تعجب کا باعث ہوتا ہے اور تعجب کو دور کرنے کے لئے اس قدر دل میں آتا ہے کہ اس تعذیب میں بھی رحمت ہے کہ تعذیبات سے اوپر عذاب نہیں دیا جائے گا جیسا کہ ایک بزرگ فرماتے ہیں ۔

روم بدوزخ و شکر بہشت باید گفت کہ این بمرز مکافات من بہشت من است

[میں دوزخ میں جاتا ہوں اور بہشت کا شکر ادا کرنا چاہئے کہ یہ میرے بدلے کی ضرورت ہی میں میری بہشت ہے] میرے قحروم احق سبحانہ نے قرآن مجید میں کافروں کے عذابوں کو جزائے وفاق (پورا پورا بدلہ) فرمایا ہے پس جس قدر عذاب و عقاب (سزا) کے یہ بدین مستحق ہیں ان سے فرو گذاشت نہیں ہوئی اور عمل کے موافق سزا کو پہنچیں گے جبکہ حق سبحانہ و تعالیٰ تعذیب کے تمام درجات پر قادر ہے اور یہ لوگ (کفار) اس (حق) مستحق ہیں اور رحمت یابوس ہیں تو پھر وصول رحمت اور درجات تعذیب میں سے کسی درجہ کی فرو گذاشت کا ہونا کس راستے سے ہو گا ہاں اُن اہل توحید کے بارے میں جو کہ دوزخ میں جائیں گے یہ قول بظاہر گنجائش رکھتا ہو گا کیونکہ وہ رحمت سے مایوس نہیں ہیں اور امید واری میں اور جو بزرگ کہ شعر مذکور کے کہنے والے ہیں چونکہ اہل توحید میں سے ہیں اور رحمت کے امید واری ہیں اگر اس طرح کہتے ہیں تو کچھ بعید نہیں ہے، اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی حمد ہے کہ آپ (اپنے) خط کے آخر میں متنبہ ہو گئے ہیں اور لکھا ہے کہ چونکہ شرع کی اصطلاح میں یہ اطلاق جائز نہیں ہے اس توجیہ اور اس استعجاب سے استغفار کرتا رہتا ہوں اور جس واقعہ میں آپ نے رسالت پناہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ کو خلعت دلوائی ہے اور آپ اچک لینے والی بجلی کی طرح بل صراط سے گذر گئے ہیں اور مخلوق کو بل صراط سے گذارنے کی آپ کو اجازت دی گئی ہے بہت بلند و روشن بشارت دینے والا ہے حق سبحانہ و تعالیٰ قوت سے فعل میں لائے، اِنَّ قُرَيْشَ فَحِشٌ [بیشک وہ قریب اور قبول کرنے والا ہے]۔ یہ مکتوب لکھنے وقت متوہم ہوا کہ ایک خلعت اس جانب سے آپ کو پہنچا ہے پورا غور واقع نہیں ہوا کہ خلعت کس پارے میں ہے ظاہر ہے کہ مداریت ارشاد کا خلعت ہر لیکن مداریت و ارشاد جزئی اور ایک بقعہ (حصہ) کیلئے ہوگی دوسرے بقعہ کیلئے نہیں ہوگی نہ کہ مطلق مداریت و ارشاد۔ والسلام علیکم ۔

مکتوب ۲۲۱

ارشاد پناہ میر محمد نعمان کے نام اس عارف کی بلند مرتبہ کی بیان میں جو مجموعیت سی ہرود ہے اور اس کے مناسب مبارک بیان میں تحریر کیا

بسم الله الرحمن الرحيم بعد الحمد والصلوة وتبليغ الدعوات [احمد صلوٰۃ و التبليغ دعوات کے بعد]
 سیادت و نقابت دستگاہ مخدومی ملاذی کی خدمت میں عرض رساں ہے کہ اس جانب کے ققرا کے احوال
 حمد کے لائق ہیں المسئول من الله سبحانه و سلامتکم و عافیتکم و استقامتکم [الله سبحانه و تعالیٰ سے
 آپ کی سلامتی و عافیت و استقامت کی دعا کی گئی ہے] جن معاملات کے ساتھ اس عالم فانی میں تسلی دیتے
 اور خوش رکھتے ہیں اُن میں سے کیا بیان کرے کہ ایک شیعہ (صورت) سے زیادہ نہیں ہیں اور توحید ہونے سے
 زیادہ کچھ حصہ نہیں رکھتے اور انتزاعات (نکالی ہوئی چیزوں) کے دائرے سے قدم باہر نہیں نکالا ہے، کوئی بلند
 ہمت شخص اس قسم کی چیزوں کے ساتھ والہ و ضیفہ نہیں ہوتا اور ہلّا و نلّا [کیا اور بھی ہے] کہتے
 ہوئے متزعزع منہ [جس نکالی گئی ہے] کی طرف دوڑتا ہے، اگرچہ یہ بھی تعبیر ہی ہے اور وہ سبحانہ و تعالیٰ تعبیر
 سے ماوراء ہے لیکن کیا کیا جائے کہ عبارت کا میدان تنگ ہے واللہ و اوسع علیہم [اور اللہ تعالیٰ وسعت
 داد عظیم والا ہے] اور چونکہ متزعزع منہ کا احاطہ (دائرہ) بشر کی طاقت سے باہر ہے و لا یحیطون بہ [ہم
 [اور مخلوق علم کے درجہ اس کا احاطہ نہیں کر سکتی] پس مجبوراً جو کچھ اس مرتبہ سے حاصل کر سکا وہ ضرور اس کی
 استعداد دریافت کے ساتھ مقید ہوگا مطلق ان قیود سے معرا (خالی) ہے اور ان تقیدات سے مبرا
 (پاک) ہے پس بلند ہمتی کا نقصان حصول و وصول کی تمنا کا نہ ہونا ہے کیونکہ وصول بھی واصل کے
 حوصلہ کے اندازے سے ہے۔ ع

[وہ فقرہ طلب کرتا ہے جو منہ میں نہیں سانا]

آں لقمہ کہ درد بان تکجہ طلبید

اور ظاہر ہے کہ جو چیز ممکن کی استعداد دریافت کے ساتھ مقید ہے وہ مطلق محض نہیں ہے، اگرچہ ممکن
 اپنے آپ سے رہائی حاصل کر چکا اور اپنی اصل کے ساتھ مل گیا ہو اور فنا و بقا کے ساتھ متحقق ہو گیا ہو کیونکہ
 اس کی اصل بھی تقید (مقید ہونے) کے بغیر نہیں ہے اور یہی حال اصل الاصل کا ہے، الی ما شاء اللہ تعالیٰ
 اور اگر صدیوں کے بعد ہزاروں میں سے کسی ایک کی حقیقت کو آں سرور عالم علیہ و علیٰ آلہ الصلوٰۃ والسلام
 کی حقیقت کے ساتھ کچھ انطباق و اتحاد حاصل ہو جائے اور اس مرتبہ عالمیہ کے ساتھ فنائے اکمل حاصل
 کرنے کے بعد کچھ بقا پیدا کر لے تو چونکہ وہ حقیقت بھی اطلاقی صرف سے نیچے ہے (اس لئے) وہ بھی اطلاقی
 صرف سے بہت کم حصہ پائے گا کیونکہ آن سرور علیہ و علیٰ آلہ الصلوٰۃ والسلام نے اس بزرگی کے باوجود امکان
 ذاتی سے رہائی میں پائی ہے اور وجوب کے ساتھ متحقق نہیں ہوئے ہیں پس لازمی طور پر اُن (صلی اللہ علیہ وسلم)
 کی حقیقت واجب لذاتہ کی حقیقت سے نیچے ہوگی اور حسب قدر امکان ممکن میں باقی ہے اطلاقی محض سے
 اسی قدر عدم حصول پایا جائے گا۔ چونکہ آن سرور عالم علیہ و علیٰ آلہ الصلوٰۃ والسلام بلند ہمتی میں

فرد کمال تھے اور ان کمالات اور بزرگیوں کے باوجود جو کہ آپ کو حاصل تھیں خوش اور سرور نہیں تھے شاید اسی لئے آپ کے حال سے اس طرح خبر دی گئی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بار بار دائۃ الخزن متواصل الفکر [رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمیشہ غلبین اور متواتر فکر مند رہتے تھے] کیونکہ کمال محبت کا تقاضا محب و محبوب کے درمیان سے دوئی کا دور ہو جانا ہے اور یہ محال ہے اور اس سے قلب حقایق (حقیقتوں کا بدل جانا) لازم آتا ہے پس دائمی حزن و اندکیر ہو کر شیخ عطار قدس سرہ فرماتے ہیں:

نمی بینی کہ شاہ ہے چو لہ پیمبر نیافت او فقر کل تو رخ کم بر

[کیا تو نہیں دیکھتا کہ پیغمبر جیسی عظیم ہستی کو کمال فقر حال نہیں ہوا اس لئے تو بھی بخیر نہ ہو] فقر کل سے مراد بشریت و امکان سے ملکی اختلا ع (پوری طرح نکل جانا) ہے۔ سوال "اَو اَدْنٰی" کے معاملہ میں عدم عین سے اور اثر ممکن سے زائل ہو جانا ہے اور وجود صرف کے سوا اس میں کچھ نہیں رہتا پس چاہئے کہ وجوب کے ساتھ متحقق ہو جائے کیونکہ امکان عدم کی آمیزش کے ساتھ وابستہ ہے۔ ہم کہتے ہیں کہ مقدمہ اخیر ممنوع ہے اس لئے کہ صفات واجبی جل سلطانہ عدم کی شان سے پاک ہیں اس کے باوجود چونکہ ذات واجب تعالیٰ کے ساتھ احتیاج رکھتی ہیں اس لئے امکان ذاتی سے میرا (پاک) نہیں ہیں اور اس عارف کا وجود صفات اضافیہ کے مرتبہ میں موجود ہے اگرچہ اس کا وجود ممکنات کے تمام افراد سے جدا ہے اور صوری (ظاہری) مشارکت کے سوا ان کے درمیان اور کچھ ثابت نہیں ہے اور اس مقام کی تحقیق یہ ہے کہ عدم کا زوال اور وجوب کا حصول اس عارف کے حق میں چونکہ کسب سے ہے جو کہ سیر و سلوک اور فلو بقا سے حاصل ہوا ہے وجوب لذاتہ نہیں کہ حقیقت کا بدل جانا لازم آئے اور وجوب بالغیر دائرہ امکان میں داخل ہے اور استحالہ (محال ہونا) نہیں رکھتا، یہ کمال اور بلند ہمتی جو کہ اوپر بیان ہوئی تھا محبوں سے وابستہ ہے کیونکہ محب جو کہ ہمیشہ محبوب کے مشاہدہ کا طالب ہے اور اس کے وصل و اتصال (ملاقات) کا ہر وقت متلاشی ہے کہاں اس بات کی طاقت رکھتا ہے کہ محبوب کا کچھ پر توڑ (سایہ) اس پر ظاہر ہو اور وہ اپنے آپ کو قابو میں رکھ سکے۔ ایک بزرگ کہتے ہیں:

بہ بوئے تواز جاہم مست و بخود زہر سو کہ آواز پائے بر آید

[جس طرف سے کسی پاؤں کی آواز آتی ہے میں تیری خوشبو مست بخود ہو کر اپنی جگہ سے اس طرف چل پڑتا ہوں] محب (محبت کرنے والا) محبوب کے جلال و جمال کے آثار و افعال و صفات پر شیفہ ہے، محبوب ہی ہے جو کہ اصل سے کچھ نشان (تپہ) رکھتا ہے اور اس گرفتاری کے باعث دوسرے امور کی طرف متوجہ نہیں ہے اس قسم کے بزرگ کو عالم اخروی میں بہت سی امیدیں ہیں جو کہ دوسروں کو نہیں ہیں۔

ہم اصل بات کی طرف جاتے اور کہتے ہیں کہ آنسو و دین و دنیا علیہ و علی آلہ الصلوٰۃ والسلام اگرچہ اس عالم میں ہمیشہ غمگین اور متواتر فکر مند رہے ہیں لیکن ہم امیدوار ہیں کہ عالم اخروی میں آپ کے ساتھ وہ معاملات پیش آئیں گے جو کہ اس حزن و فکر کو دور کر دیں گے کیونکہ وہ مقام حزن و اندوہ کا مقام نہیں ہے حزن و اندوہ کا مقام یہ عالم فانی ہے جس قسم کا حزن و اندوہ بھی ہو اس جگہ کا حزن و اندوہ اس جگہ میں فرحت و سرور کا وسیلہ ہے۔ روایات میں ہے کہ دو حزن ایک دل میں جمع نہیں ہوں گے یعنی ۴۰

ایک حزن دنیا میں اور ایک حزن آخرت میں، اگرچہ دونی کا رفع ہو جانا محال ہے لیکن ایک امر عطا فرماتے ہیں جو اس بلند ہیبت فطرت کے باوجود آنحضرت علیہ و علی آلہ الصلوٰۃ والسلام کی تسلی اور رضا مندی کا باعث ہوا اگرچہ ہم نہیں جانتے کہ وہ امر کیا ہوگا اور آیت کریمہ وَلَا تَحْزَنْ خَيْرٌ لَّكَ مِنْ الْاَدْنٰی وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضٰی اور دیگر آیتوں کے گہرے لہجے کی زندگی و بہرہ و اور غریب کھڑے کو تیرا پروردگار وہ کچھ دیکھ جائے کہ تو اپنی غمگینی سے

اس معنی کی شاہد ہے اور اس مقام کی رضا جس کا کہ آیت کریمہ میں وعدہ کیا گیا اور بشارت دی گئی ہے حزن و اندوہ کے منافی ہے اگرچہ مطلق رضا اس کے ساتھ منافات نہیں رکھتی اور یہ بات ثابت ہے کہ ہر وہ کمال جو کہ خاص طور پر نبی کو حاصل ہوتا ہے اس نبی کے کامل قبیحین کے لئے اس کمال سے وراثت کے طور پر حصہ ہے خواہ وہ اس عالم (دنیا) کا کمال ہو یا اس عالم (آخرت) کا کمال ہو اور میں سمجھتا ہوں کہ اس معاملہ کی ابتدائی تمہید موت سے (شروع) ہوگی الموت جس پر وصل الحجیب الی الحجیب [موت ایک پل ہے جو دوست کو دوست سے ملاتا ہے] اور اس معاملہ کا ایک پیر تو اور نمونہ اگر نماز میں بھی جو کہ مؤمن کی معراج ہے اور دنیا سے قطع تعلق کرنا اور آخرت کے ساتھ مل جانے کا متحقق ہو جائے تو گنجائش رکھتا ہے۔ حدیث شریف میں آیا ہے کہ وہ حجاب جو بندہ اور اللہ تعالیٰ قبل و علا کے درمیان ہے نماز کی ادائیگی کے وقت میں دور کر دیا جاتا ہے اور نماز کے باہر گویا بیکار و معطل ہے مگر یہ کہ نماز کی حالت کا کچھ پیر تو نماز کے باہر بھی باقی رہے۔ مختصر یہ ہے کہ وصل اور خوشی کا مقام آخرت ہے اور درد و فایاقت کا مقام دنیا ہے، اس مقام کا بہترین ساز و سامان درد و اندوہ ہے آرام یہاں کی بے آرامی میں ہے اور آرام و وصل یہاں طلب کرنا اور اس کے ساتھ خوش رہنا بے حاصلی سے ہے، ملاقات کا مقام آخرت ہے مگر کان یرحموا لقاء اللہ فان اجل اللہ کلا یت [جو شخص اللہ تعالیٰ کی ملاقات کی تمنا کرتا ہے تو (جان لے کہ) بلاشبہ اللہ تعالیٰ کی مقرر کی ہوئی ساعت ضرور آنے والی ہے] یہ عالم اس عالم کے لئے کھینچی سے زیادہ نہیں ہے کھینچی میں جس قدر زیادتی اس عالم میں کی جائیگی بے اندازہ ثمرات کی توقع ہے، پھر (دنیا) عمل کا گھر ہے بدلہ کا گھر آگے آنے والا ہے عمل کے وقت میں جزا طلب کرنا لا حاصل ہے، والسلام علیکم علی من لیکم۔

آج کے دن [یعنی] مقتول کی ریت کے دن یا الحقی (حقیقی) بادشاہت [بجائے] اس کے کہ اُس کے قوی
 اُس کے نفس کے آگے گارتھے [رحمن یعنی اللہ تعالیٰ کیلئے] جس کی معنی [فدا کرنے والی] جس کا ذکر پہلے ہوا جلالی
 جیسا کہ وارد ہوا ہے اِنَّ الْمُلُوكَ اِذَا دَخَلُوا قَرْيَةً اَفْسَدُوهَا وَجَعَلُوا اَعْرَاقَ اَهْلِهَا اِزْلَةً وَاَشْجَا
 [یشک وایمان ملک جب کسی بستی میں داخل ہوتے ہیں تو اس کو تباہ و برباد اور اس کے رہنے والوں میں جو عورت
 ہیں ان کو ذلیل کر ڈالتے ہیں] اور یہ تجلی رحمانی ہے حق اور بقا عطا کرنے والی ہے پس پہلی (تجلی) میں علم و
 عین میں سے ہر ایک دوسرے کے لئے حجاب ہے اور دوسری (تجلی) میں حجاب مرفوع ہو گیا اور لب الالباب
 کے ساتھ متحقق ہو گیا۔ والسلام علی من اتبع الهدی والذین متابعت المصطفیٰ علیہ علی الصلوٰۃ والبرکات والرحمۃ

مکتوب ۲۲۳

شیخ فیض اللہ بنگالی کے نام اُن شہادت کے حل میں جو کہ انھوں نے انا بابائی مجدد الف ثانی (قدس سرہ)
 کے کام پر کئے تھے اور یہی تجلی کے معاملات منکشف ہونے کی کیفیت کے بیان میں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم الحمد للہ وسلام علی عباده الذین اصطفیٰ۔ آپ نے دریافت کیا

تھا کہ حضرت مجدد الف ثانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی بعض عبارتوں میں مرتبہ اصل کے بیان میں یہ جو
 لفظ مرکز و محیط اور اس کے مثل واقع ہوتا ہے کس معنی میں ہے اور اسی طرح حضرت عالی کی عبارت شریفہ
 میں واقع ہے کہ تمام انبیاء کرام علیہم السلام کے مقامات مرتبہ اصل میں ہیں ہر ایک کا مقام دوسرے سے
 ممتاز ہے یہ عبارتیں بھی تجزی (اجزاء والا ہونا) کا وہم پیدا کرتی ہیں۔ تعالیٰ اللہ عن ذلک [اللہ تعالیٰ
 کی شان اس سے بلند ترین ہے]۔

آپ جان لیں کہ مرتبہ اصل میں جس طرح کہ اجمال اور بباطن (مبسوط ہونا) ہے اسی طرح تفصیل و
 وسعت بھی ثابت ہے لیکن وہ اجمال و تفصیل نہیں جو کہ ہماری سمجھ میں آسکے اور نہ وہ وسعت و بباطن جو
 ہمارے حوصلہ کے لائق ہو وہ تجزی و تدبیر (اجزاء والا اور محدود ہونے) کا باعث ہے بلکہ اس مقام کا
 اجمال اور اسی طرح اس مرتبہ کی تفصیل ذات اقدس کی طرح بیچون و بیچگونہ (بے کیف و قیاس) ہے، یہ معاملہ
 نظر عقل کے طریقہ سے ماوراء ہے کیونکہ جو کچھ چون کے حوصلہ میں سما جائے وہ چون ہوگا اس لئے کہ چون کو
 بیچون کی طرف راہ نہیں ہے پس (اس سے) دوسرا سوال درپوش جاتا ہے، پہلے سوال کا جواب،
 تو جان لیں کہ ہر ایک پیغمبر کا اپنے پروردگار کے ساتھ علیحدہ معاملہ ہے اور جدا بھید ہے کسی دوسرے کو

عہ فارسی مطبوعہ نسخہ میں المبنی ہو اور حاشیہ پر نسخہ المنشأ لکھا ہوا رقم کے خیال میں یہ لفظ المعنی ہے اسی کے لحاظ سے ترجمہ کیا گیا ہے (ترجمہ)

اس معاملہ میں اصالت کے طور پر شرکت نہیں ہے مثلاً جو نسبت و قرب کہ سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ و علی آلہ وسلم کو ہے اُن کے غیر کو میر نہیں ہے اور اسی طرح جو قرب کہ حضرت ابراہیم (علیہ السلام) کے ساتھ مخصوص ہے وہ دوسرے کے لئے نہیں ہے و علی ہذا القیاس، لیکن اُس نسبت و قرب کی کیفیت کسی کو معلوم نہیں ہے اور جب کسی عارف کے لئے چاہتے ہیں کہ اس نسبت و قرب کے علم سے جو کماں اکابر میں سے کسی ایک کے لئے ثابت ہے سرفراز کریں تو اُس قرب و نسبت کو مثالی صورت میں اُس امر (معاملہ) کے ساتھ جو کماں اس قرب کے مناسب اور اس نسبت کے مشابہ ہے ظاہر کرتے ہیں کیونکہ اس نسبت کے حقائق پر مطلع ہونا صورت مثالی کے بغیر دشوار ہے پس قرب و اتصال کی غایت کو مرکز کی صورت میں ظاہر کرتے ہیں اور دوسرے قرب کو محیط کی صورت میں، و علی ہذا القیاس۔ لیکن جانتا چاہئے کہ وہ مشہود نفی کے قابل نہیں ہے کیونکہ وہ عارف اس وقت میں جانتا ہے کہ جو کچھ مجھ پر ظاہر کیا گیا ہے وہ اس معاملہ کی مثالی صورت ہے نہ کہ اُس معاملہ کی حقیقت اور جو کچھ اس صورت میں ظاہر ہے نفس امر کے مطابق ہے پس وہ نفی نہیں کر سکتا بخلاف اس شخص کے جو کہ صورت کو عین حقیقت خیال کرتا ہے اور شیخ (جسم، قرواقامت) کو صاحب شیخ کا عین جانتا ہے کہ اس کا مشہود نفی کے قابل ہے، والسلام والا کرام۔

مکتوب ۲۲۲

میرزا عبید اللہ ریگ کے نام بعض مواجید و جدید کیفیات کی شرح اور استفسارات کے حل میں تحریر فرمایا۔

۴۲۴

بسم اللہ الرحمن الرحیم الحمد للہ رب العالمین والصلوة والسلام علی سید المرسلین و
الوصحیہ جمعین (آپ کے) مکتوب گرامی کو بلا غازی نے پہنچایا، اس کے مطالعہ سے ازوق و مواجید اور
معنوی لذات حاصل کیں، اللہ سبحانہ کی حمد ہے کہ آپ نے شریعت منورہ کے مضبوط حلقہ کو ترک نہیں کیا ہے
اور اُن اعمال و عقائد پر جو کہ اُس (شریعت) سے ماخوذ ہیں استقامت رکھتے ہیں و ادرات (کیفیات) کو شرع
کی ترازو پر تولتے ہیں اور مغائرت بہت کم واقع ہے۔

آپ نے لکھا تھا کہ "واحدیت دیکھنے بلکہ احدیت کی گہرائی میں فنا ہو جانے کے حصول کے باوجود
دل کا رخ عروج کی طلب سے باز نہیں آتا" اور نیز آپ نے لکھا تھا کہ "اس حال میں حوالہ و استہلاک و اسقاط
کا امتیاز و قوت اور ظل و اصل کا شعور نہیں ہے" میرے مخدوم اسالک جب تک کہ اسماء و صفات اور اپنے
قیعات کے ہماری میں سیر رکھتا ہے وہ (اس وقت تک) اصول اور اصول اصول میں سیر رکھتا ہے اور جب

معاملہ اس سے اوپر چلا جاتا ہے اور اصول کو ظلال کی طرح راستہ میں چھوڑ دیتا ہے (تو ہو سکتا ہے کہ اصل اور ظل میں شعور کا نہ ہونا اسی وجہ سے ہو کہ اصالت و ظلیت درمیان میں نہیں ہے اصل اس بارگاہ سے ظل کی طرح راستہ میں رہ گئی ہے اور یہ حالت کس طرح کسی ام کے ساتھ مسمی ہو سکتی ہے جبکہ تمام اسماء و اعتباراً اُس مقام سے ساقط ہو گئے ہیں اور چونکہ کلام مجید کو اس بارگاہ میں کامل دخل ہے اس لئے چاہئے کہ تلاوت کے ساتھ یہ حالت طاقت پکڑے۔

آپ نے لکھا تھا کہ "روح و نفس کی حقیقت مراتب کے تعلق سے واضح ہوتی ہے ورنہ حقیقت میں (یہ) دو موجود نہیں ہیں اگر شرکامصدر (جائے صدور) ہے تو وہ نفس سے موسوم ہے اور اگر خیر (کامصدر) ہے تو اس کو روح و نام دیا گیا ہے اور اسی قیاس پر سرور خفی ہیں۔ بیشک بعض اکابر اس طرف گئے ہیں لیکن ہمارے حضرت عائ (جد الفانی) قدس اللہ سبحانہ و تعالیٰ اللہ عنہ کا اختیار یہ ہے کہ ان لطائف ستہ (چھ لطیفوں) میں سے ہر ایک خواص راہِ جہ کی طرح جدا حقیقت رکھتا ہے اور یہ ایک دوسرے کے ساتھ حقیقی مغایرت رکھتے ہیں لیکن ہر ایک کے ساتھ معاملہ علیحدہ وابستہ ہے اور نیز عالم امر کے جواہر خمسہ (پانچوں لطائف) میں سے ہر ایک کی ولایت جدا اور ہر ایک کا سیر و سلوک و فناء و بقا علیحدہ ہے اور ان (لطائف) میں سے ہر ایک کو انبیاء و متبعین علیہم الصلوٰات و البرکات میں سے ہر ایک کے ساتھ ایک خاص خصوصیت ہے، پانچوں لطائف کی ولایات کے طے کرنے کے بعد معاملہ اطمینانِ نفس کے ساتھ واقع ہوتا ہے وغیرہ وغیرہ، چنانچہ اس کی تفصیل طریق جدید کے بیان والے مکتوب سے واضح ہے۔ آپ نے لکھا تھا کہ "اضافات کو ساقط کرنے والی نسبت جیسا کہ بیداری میں ہے تینہ میں بھی ایسا ہونا لازم ہے کہ نہیں الخ میرے مخدوم! اگر اضافتوں (نسبتوں) کا اسقاط و رد کسب و عمل کے ساتھ تعلق رکھتا ہے جس کو طریقت کہتے ہیں تو خواب بیداری یکساں نہیں ہے اور اگر تعقل (عمل کرنے) و تکلف کے بغیر ہے جو کہ حقیقت کا مقام ہے تو یکساں کیونکہ ہمارے نزدیک فناء و بقا دائمی ہے۔ اور نیز آپ نے لکھا تھا کہ اولیاء محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ولایت اولیاء سابق علیٰ اجمعہم عموماً و علیٰ فضلیہم خاصاً خصوصاً الصلوٰات التسلیٰات البرکات کی ولایت کے طریقہ میں کیا فرق ہے الخ میرے مخدوم! اس استفسار کا جواب حضرت پیر و تکیہ (محمد الفانی قدس) کے مکتوبات قدسی آیات سے طلب کریں کیونکہ (اُن میں) تفصیل کے ساتھ مذکور ہے، آپ نے لکھا تھا کہ "بعض لوگ طریقہ نقشبندیہ کے علاوہ دوسرے طریقہ کی استدعا کرتے ہیں" میرے مخدوم! اگر کوئی طالب طریقہ قادر یہ کی استدعا کرے تو حضرت شیخ عبدالقادر (جیلانی بغدادی) قدس سرہ کی روح مبارک کی طرف متوجہ ہو کر اس کو خرقہ دیدیں اور شجرہ بھی دیں، والسلام۔

مکتوب ۲۲۵

حاجی محمد عارف کے نام بعض حالات و مقامات کی تفصیل میں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم حامداً و مصلياً علی رسولہ الکریم ہرادر عزیز زائر حرمین شریفین
حاجی عارف کے مکتوب مرغوب نے مسرور کیا، سرور کائنات علیہ علی آلہ افضل الصلوات و اکمل التیات
کی زیارت اور آپ سے بشارت پانا واضح ہوا احمد اللہ سبحانہ علی ذلک حمداً کثیراً [اس بات پر اللہ سبحانہ
و تعالیٰ کا بہت زیادہ حمد و شکر ہے]۔ اور جو آپ نے لکھا ہے کہ ”بار بار الہام ہوا (ہمارے) حضرت عالی قدس اللہ
سبحانہ بسرہ الاقدس کا نام لیکر فرمایا کہ جو شخص قیامت میں اپنی نجات چاہتا ہے وہ اُن کا دامن پکڑ لے۔“
(یہ) حضرت عالی کے الہام کے موافق ہے کیونکہ آپ کو الہام کیا گیا ہے کہ میں نے آپ کو اور قیامت تک ہوتے
والے ہر اس شخص کو بخش دیا جس نے میری طرف تیرے ساتھ بالواسطہ یا بلا واسطہ توسل حاصل کیا۔
اور آپ نے لکھا تھا کہ حقیقت نماز کے متعلق کیا عرض کرے اس کی ادائیگی میں وہ لذت حاصل ہوتی ہے کہ
جس کی شرح بیان نہیں کر سکتا، تکبیر اولیٰ کے وقت ہی محویت طاری ہو جاتی ہے اور مشاہدہ حق جل
علا کے سوا شعور باقی نہیں رہتا اور بعض اوقات ایک (ایسا) نور قلب سے ظاہر ہوتا ہے کہ گویا
اس نے تمام عالم کو منور کر دیا ہے۔ ”میرے مخدوم! نماز میں لذت کا حاصل ہونا بڑی نعمتوں میں سے ہر
ہمارے حضرت عالی (محمد الف ثانی) قدس اللہ بسرہ الاقدس نے اپنے مکتوبات قدسی آیات میں
لکھا ہے کہ نماز میں لذت کا حاصل ہونا غیر منتہی کو میسر نہیں ہے خاص طور پر فرض نمازوں میں، کیونکہ
نہایت کی ابتدا میں نفل نماز کی ادائیگی کے ساتھ لذت بخشے ہیں اور نہایت نہایت (نہایت کی انتہا)
میں یہ نسبت فرائض کے ساتھ وابستہ ہو جاتی ہے اور سب۔ ع

ایں کار و ولت است کنوں تا اگر ادھند [پہنچانے کی بات ہے دیکھئے اب کس کو دیتے ہیں]

اور نیز حضرت عالی (محمد الف ثانی) قدس سرہ نے یہ بھی تحریر فرمایا ہے کہ ”جو لذت نماز ادا کرتے وقت حاصل
ہوتی ہے نفس کا اس میں ہرگز کوئی حصہ نہیں ہے، عین اس لذت کی حالت میں وہ (نفس) نالہ و فریاد
میں ہے“ سبحان اللہ کتنا بلند مرتبہ ہے۔ ع

ھینئلاً الاباب التعمیم تعیمھا [نعت والوں کوُن کی نعمتیں مبارک ہوں]

ملہ و ملہ مکتوب ۲۲۵ جلد اول۔

اَو اَنفول محمد اَنف ثانی نے یہ بھی لکھا ہے کہ دنیا میں نماز کا رتبہ ایسا ہے جیسا کہ آخرت میں رویت باری تعالیٰ کا۔ اور یہ بھی لکھا ہے کہ تمام عبادات نماز کے لئے وسائل ہیں اور نماز مقاصد میں سے ہے اور آپ نے لکھا تھا کہ ”دوسرے طریق کے اکثر مشائخ مہربانی فرماتے ہیں اور فقیر سب کو اسی جانب سے جانتا ہے اور جہاں کہیں سے فیض پہنچتا ہے اسی جانب منسوب کرتا ہے۔ بیشک اسی طرح (ہونا) چاہئے تاکہ قبلہ توجہ منتشر نہ ہو جائے ہر کہ یکجا ہمہ جا“ [جو ایک جگہ ہے وہ سب جگہ ہے] آپ نے سنا ہوگا، دونوں سے سلامتی خاتمہ کی دعا کا امیدوار ہے۔ والسلام علیکم وعلیٰ سائر من اتبع الہدیٰ والقرن متابعتہ المصطفیٰ علیہ وعلیٰ آلہ وصحبہ الصلوٰت والتسلیمات والبرکات العلی۔

مکتوب ۲۲۶

مولانا محمد صدیق کے نام (شرح پیر) ہونے کے لئے بعض ضروری امور کے بیان میں تحریر فرمایا۔
بسم اللہ حامداً للہ ومصلياً علی (سولہ الکرم) اما بعد، تمام احوال لائق شکر میں اور اُس (اللہ) سبحانہ و تعالیٰ سے آپ کی عافیت اور سنت مصطفویٰ علی مصدرہ الصلوٰۃ والسلام والنتیجہ پر استقامت کی دعا کی گئی ہے۔ جبکہ مخدوم امیاں حمید دوستوں میں سے ہیں دوستی و محبت کے طریق کی رعایت کریں گے۔ آپ نے لکھا تھا کہ ”صوفی محمد شریف آیا ہے“ فقیر اس کے بارے میں حضرت حق سبحانہ سے اسی معنی کی استدعا کرتا تھا جو کہ ظاہر ہوا ہے حمد للہ سبحانہ علی ذلک [اس پر اللہ سبحانہ کا حمد و شکر ہے] آپ نے کابی دوست کے لئے پیرا میں طلب کیا تھا بھیجے وقت استخارہ کیا، بظاہر اس امر کے ساتھ کچھ زیادہ قلب کا رجحان ظاہر نہیں ہوا اور منع بھی معلوم نہیں ہوا، بہر حال پیرا میں آپ کو بھیج دیا ہے جب وہ دست دوبارہ آپ کی صحبت میں پہنچے کچھ عرصہ اس کو رکھیں اور اس کے طور پر یقوں میں استقامت معلوم ہو اور دنیا سے بے رغبتی اور آخرت کی نیاری اس کے اطوار سے ظاہر ہو طابین کو اس کی صحبت میں کچھ نفع حاصل ہو تو استخارہ اور رجحان قلب کے بعد پیرا میں اس کو دیدیں اور طرفہ کی تعلیم کی اجازت میں مسعود تاجرواقع ہو زیادہ مناسب ہو اکثر ایسا ہوتا ہے کہ ابتدا میں انتہا کے احوال اندراج کے طریق پر ظاہر ہوتے ہیں لیکن وہ احوال زوال سے محفوظ نہیں ہوتے اور بہت دفعہ ایسا ہوتا ہے کہ (وہ احوال) شریعت طریقت کے طور پر یقوں پر استقامت کا ثمرہ نہیں دیتے اور تاخیر میں لائق نہ ہونے کا امتحان ہو جاتا ہے اور استقامت و عدم استقامت معلوم ہو جاتی ہے۔ الشیخ فی قوم مکاتیبی فی ائمہ [شیخ اپنی جماعت میں ایسا ہے جیسا کہ نبی اپنی امت میں] آپ نے سنا ہوگا والسلام

مکتوب ۲۲۷

میزر الامان اللہ کے نام و دردمحبت کی فضیلت اور اس بارے میں تحریر فرمایا کہ جو شخص آخرت کی تعمیر میں مشغول ہے وہ اس درد و الم و محبت کے ساتھ موصوف ہے۔

بسم اللہ حامد اللہ العظیم و مصلیٰ علیٰ رسولہ الکریم اس ناپائیدار دنیا میں خوشگوار نعمت، شوقِ آخرت کا انتظار اور پیاسا رہنا اور بے آرامی ہے اور موت کی طلب میں درد و حزن و اضطراب ہے کسی جرگہ نے کہا ہے کہ تصوف اضطراب ہے جب سکون حاصل ہوا تو تصوف نہیں رہا یہ شوق و اندوہ سعاد توں کا سرمایہ ہے اور یہ اضطراب و بے چینی یافت (یا لینے) کا سرچشمہ ہے، ع

بادرد بسیار چوں دوائے تو منم [درد کے ساتھ موافقت کر جبکہ تیری دوا میں ہوں]
جو اتنیاز و فضیلت کہ بنی آدم (انسان) کو تمام اقسام موجودات پر ہے وہ عشق و درد کی وجہ سے ہے، ع
درد را جز آرمی در خورد نیست [درد کا اہل آدمی کے سوا اور کوئی نہیں ہے]

انسان جس قدر زیادہ درد و محبت کا مورد ہوگا معیت و قرب میں اسی قدر زیادہ کامل ہوگا، الم مع من احب [آدمی کے ساتھ ہے جس سے وہ محبت کرتا ہے] معیت در اس وقت بھی ایسا باقی نہیں چھوڑتی جبکہ وہ محب صادق کو حاصل نہ ہو یعنی ہر وقت معیت نصیب ہوتی ہے۔ سرور کائنات مغفور موجودات علیہ و علی آلہ الصلوٰت و البرکات محبوبیت ذاتیہ کے باوجود دائمی حزن اور شواذ فکر کے ساتھ موصوف تھے جیسا کہ حدیث شریف میں آیا ہے، جو شخص کہ اس درد سے بے نصیب ہے وہ چوپایوں کے حکم میں ہے بلکہ چوپایوں سے بھی زیادہ گرے ہوا اور زیادہ مگر اہ ہے کیونکہ اس نے قابلیت کے باوجود استعداد (قابلیت) کی زمین کو معطل و بیکار رکھا اور جس چیز کی ویرانی کئے مامور ہے اس کی تعمیر میں مشغول ہوا اور اس سے اس عالم فانی میں جس چیز کا مطالبہ کیا گیا ہے وہ بجا نہیں لایا کل (قیامت کے روز) کس منہ سے اس کی بارگاہِ صمدیت میں (اللہ تعالیٰ کے سامنے) پیش ہوگا اور کس نذیر سے جواب کی ذمہ داری سے عہدہ برآ ہوگا۔

فیا و ملیا علی من اعرض عن اللہ و یا حشرنا علی من فرط فی جنب اللہ

[پس اس شخص پر افسوس ہے جس نے اللہ تعالیٰ سے روگردانی کی اور اس شخص پر حسرت ہے جس نے اللہ تعالیٰ کے احکام کو تنجاؤ کیا]
دنیا میں دوبارہ آنا نہیں ہے، مَنْ كَانَ فِي هَذِهِ الْعَالَمِ فِي الْآخِرَةِ أَحْمَقُ وَ أَحْمَقُ فِي الْآخِرَةِ أَحْمَقُ وَ أَحْمَقُ فِي الْآخِرَةِ أَحْمَقُ [جو شخص اس دنیا میں آئے رہا وہ آخرت میں بھی اندھا اور راستہ سے ہٹکا ہوا ہوگا] اور درد و محبت اس چیز میں مختصر نہیں ہے

جو کہ مشہور ہے، جو شخص بھی آخرت کی تعمیر میں مشغول رہتا ہے وہ اس درجہ محبت کے ساتھ موصوف ہے کیونکہ اس کے باطن پر محبت کا غلبہ ہی تو ہے کہ جس نے اس کو مرغوبات کے ترک پر آمادہ کیا ہے اور نفس کی مخالفت اور اس کی تحویب پر دلیر بنایا ہے اگرچہ وہ نہیں جانتا کہ وہ کیا رکھتا ہے، پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وعلیٰ آلہ وسلم نے آیت کریمہ اَوْ مَن كَانَ مِيثًا قَاحِيَةً وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّارِ [کیا بات نہیں ہے کہ جو شخص مردہ تھا ہم نے اس کو زندہ کر دیا اور اس کے لئے نور بنایا جس کے ذریعہ سے وہ لوگوں میں چلتا ہے] کے بارے میں فرمایا التوراد اذ دخل الصدر انفتح الحديث [جب وہ نور سینہ میں داخل ہو جاتا ہے تو وہ رسد کھل جاتا ہے] پس عرض کیا گیا یا رسول اللہ! (صلی اللہ علیہ وسلم) کیا اس کے لئے کوئی علامت ہے؟ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ وہ ناشانی دار الغرور (دینا) سے علیحدگی اختیار کرنا اور دار القرار (آخرت) کے لئے تیاری کرنا ہے۔ پس آنسو و عالم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے آخرت کی تیاری اور دنیا سے روگردانی کو نورا اور وہ حیات فرار یا جو کہ اس موت پر مرتب ہوتی ہے جو مرنے سے پہلے ہے جس کو کہ معرفت کہتے ہیں کیونکہ معرفت ان حضرات کے نزدیک فنا فی المعروف سے عبارت ہے اور یہ موت و معرفت درجہ محبت کا نتیجہ ہے، رَزَقْنَا اللّٰهَ سُبْحَانَهُ وَاِيَاكُمْ قُطْرَةً مِّنْ هَذِهِ الْمَجْمَةِ وَجَرَّةٌ مِّنْ هَذَا الْخَرْنِ وَتَجَافِيَا عَن دَارِ الْغُرُورِ وَتَأْبَالِدَا دَارَ الْقَرَارِ آمِينَ۔ [اللہ تعالیٰ ہم کو اور آپ کو اس محبت کا کوئی قطرہ اور اس غمِ حزن کا کوئی گھونٹ اور دار الغرور (دینا) سے علیحدگی اور دار القرار یعنی آخرت کی تیاری نصیب فرمائے، آمین۔]

مکتوب ۲۲۸

مولانا محمد صدیق کے نام سنت کو زندہ کرنے اور بدعت کو مٹانے پر ترغیب دینے اور ابہام کے طئی ہونے اور بندگی کے پسندیدہ طریقے کے بیان میں تحریر فرمایا۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ حَامِدًا لِلّٰهِ الْعَظِیْمِ وَمُصَلِّيًا عَلٰی رَسُوْلِهِ الْکَرِیْمِ اِس وقت میں عہد نبوت کے بعد اور قیامت کے قرب کی وجہ سے بدعت شائع ہو گئی ہے اور اس کی ظلمتوں نے دنیا کا احاطہ کر لیا ہے اور سنت اجنبی (اُن جانی) ہو گئی ہے اور اس کے اتوار پوشیدہ ہو گئے ہیں، منروکہ سنتوں کو زندہ کرنے اور شرعی علوم کو شائع کرنے میں کمر ہمت کو خوب مضبوط باندھیں اور اس امر کو بارگاہِ خداوندی جل سلطانہ کی کمال رضامندی کا وسیلہ بنائیں اور بارگاہِ محمدی (صلی اللہ علیہ وسلم) کے قرب کو اس عمل کے ذریعہ تلاش کریں، حدیث شریف کا مضمون ہے کہ جو شخص میری ایسی سنت کو زندہ کرے گا کہ جس پر عمل متروک ہو چکا ہے

تو اس کے لئے سو شہیدوں کا ثواب ہے۔ اچانک سنت کا پہلا درجہ یہ ہے کہ اس پر خود عمل کرے اور اس سنت کے زبرد کرنے کا اعلیٰ درجہ اس کو رواج دینا اور دوسروں سے اس پر عمل کرنے میں کوشش کرنا ہے۔ خانہ کے مہم ہونے کے درد و غم کا اظہار جو آپ ہمیشہ کرتے رہتے ہیں بجا ہے یہ ابہام کمر شکن ہے آج اس درد سے خواہ مخور اہویا زیادہ کوئی شخص خالی نہیں ہے۔

آپ نے لکھا تھا کہ ”اپنے بارے میں قبولیت کا کچھ اشریفین و حرم کے ساتھ مشاہدہ نہیں کرنا ہے۔“ میرے مخدوم! اس قسم کے امور میں حرم و یقین نزول وحی کے زمانہ میں داخل رہا ہے اور اس زمانہ کے علاوہ اور وقت میں علامات و آثار و بشارات جو کہ طمانیت قلب کا سبب ہوں ہوتی رہتی ہیں اور چونکہ ابہام (دو معنی ہونے) کا وہم درمیان میں ہے (اس لئے) درد و اضطراب دامنگیر ہے۔ آپ نے لکھا تھا کہ ”اپنی عبادات و طاعات کو قبولیت کے لائق نہیں جانتا اس بنا پر بعض اوقات اُن کے ادا کرنے سے سستی برتا ہے۔“ میرے مخدوم! اس عالم (دنیا) میں عمل مطلوب اور ضروری ہے خواہ قبولیت کے قابل جانیں یا نہ جانیں عمل کرنا چاہئے اور اس سے استغفار کرنا چاہئے مگر یہ وزاری کے ساتھ اس کی قبولیت طلب کرنی چاہئے تاکہ قبولیت کے لائق ہو جائے اور توبانیت پیدا کر لے اعمال و استغفار (عمل کراد) استغفار کا بندگی کا طریقہ یہی ہے اور اس کے علاوہ شیطان لعین کا بہکانا ہے۔ دیگر جو محبت و دل توجہ کہ نفیر کو آپ کی جانب ہے اس کا کیا اظہار کرے جو محبت کہ آپ کو ہمارے ساتھ ہے وہ اسی کا اثر ہے قرع میں جو کچھ ہے وہ اصل کی طرف سے آیا ہے، شروع سے اسی طرح ہوتا آیا ہے، آیت کریمہ **يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ** [وہ ان سے محبت کرتا ہے اور وہ اس سے محبت کرتے ہیں] اور آیت کریمہ **رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ** [اللہ تعالیٰ اُن سے راضی ہوا اور وہ اس سے راضی ہوئے] میں اپنی محبت و رضا کو ان کی محبت و رضا پر مقدم رکھا ہو اور حدیث قدسی **وَاَنَا إِلَهُكُمْ لَا شِدَّةَ شَوْقًا** [یقیناً میں ان کی طرف زیادہ شدت کا شوق رکھتا ہوں] میں اپنے اشد شوق کو ثابت کیا ہے۔

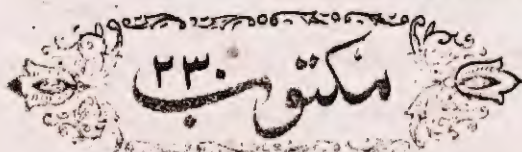
مکتوبہ ۲۲۹

مخدوم زادہ خواجہ محمد اشرف کی خدمت میں اپنے حضرت پیر و شہید رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے

بعض البانات کے بیان میں تحریر فرمایا۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے **هَذَا كِتَابٌ يَتْلُو عَلَيْهِكُمْ بِالْحَقِّ إِنْ أَنْتُمْ تُسَمِعُونَ مَا كُنْتُمْ تُعْلَمُونَ**

[یہ ہماری کتاب تہائے متعلق سچائی کے ساتھ دل ری ہے شیک جو کچھ کیا کرتے تھے ہم اس کو نکھو لیتے تھے] علمائے کرام
 اس استنسخ (لکھ لیتے) سے فرشتے کا لکھنا مراد لیتے ہیں اور اسناد کو حجازی کہتے ہیں، ہمارے حضرت عالی
 (مجدد الف ثانی قدس سرہ) فرماتے تھے کہ میں ایک دفعہ اس آیت کو بار بار پڑھ رہا تھا، دل میں یہ خیال آیا
 کہ حق سبحانہ و تعالیٰ لکھنے کی نسبت کو اپنی مقدس ذات کی طرف فرماتا ہے اس کی کوئی حقیقت ہے یا نہیں
 مشہور ہو گا اس مرتبہ مقدس میں بھی فرشتے کے استنسخ (لکھنے) کے علاوہ ایک استنسخ (لکھائی)
 ثابت ہے۔ اس فقیر (خواجہ محمد معصوم قدس سرہ) نے عرض کیا کہ کیا اس مرتبہ عالیہ کا استنسخ بعض اشخاص
 کے ساتھ مخصوص ہے یا عام ہے۔ آپ نے فرمایا کہ مخصوص حضرات کے ساتھ مخصوص ہے، ان کے اور
 حضرت حق سبحانہ کے درمیان بعض ایسے امور گزرتے ہیں کہ وہ سبحانہ و تعالیٰ انہیں چاہتا کہ فرشتے کو بھی
 اس پر اطلاع ہو۔ ذَلِکَ فَضْلُ اللّٰهِ یُؤْتِیْہِ مَن یَّشَآءُ وَاللّٰہُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِیْمِ ﴿۱﴾ یہ اللہ تعالیٰ
 کا فضل ہے جس کو چاہتا ہے یہ عنایت فرماتا ہے اور اللہ تعالیٰ بہت بڑے فضل والا ہے۔
 شاید کہ یہی بھید ہو گا کہ حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ بعض خواص سے اپنے کرم کے ساتھ کاتبین کرام کو دُور رکھتا
 ہے حضرت عالی (مجدد الف ثانی قدس سرہ) کو اپنے بارہ میں (بھی ایسا) الہام ہوا تھا اور اسی طرح
 حق سبحانہ و تعالیٰ نے آیت کریمہ میں توفی (جان قبض کرنے کو) کو اپنی ذات کی طرف منسوب فرمایا ہے جیسا کہ
 اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے اِنَّہٗ یَتَوَفّٰی الْاَنفُسَ حِیْنَ مَوْتِہَا ﴿۱﴾ اللہ تعالیٰ نفسوں (جانوں) کو ان کی موت کے
 وقت قبض کرتا ہے حالانکہ جان قبض کرنے والا ملک الموت (موت کا فرشتہ) ہوتا ہے جیسا کہ اس پر دوسری
 آیت دلالت کرتی ہے یا یہ احتمال ہے کہ بعض خواص کے لئے (جان کا قبض کرنا) فرشتے کے توسط کے بغیر ہو
 اور یہ جو بعض روایات میں (روح کا قبض کرنا) مذکورہ فرشتے کے واسطے سے بعض خواص کے لئے آیا ہے تو
 اس کا ادنیٰ تاویل و توجیہ کے ساتھ اس معنی پر محمول ہونا ممکن ہے نہ کہ مباشرت کے طور پر اور وہ تاویل یہ ہے
 کہ بعض کابیلین کی وفات کے وقت فرشتے کے حضور پر محمول ہونے کہ وفات دینے کے اسباب کو اس کے فعل پر
 حمل کیا جائے، پس غور کر لیجئے۔



پیرزادہ خواجہ محمد عبید اللہ (صاحبزادہ خواجہ باقی باللہ قدس سرہ) کی خدمت میں آنجناب کے

لے کسی شاعر نے خوب کہا ہے - میان عاشق و معشوق رمزے ستارگرا تا کاتبین را ہم جز نیست - مترجم

مکتوب کے جواب میں اور اُس مکتوب کے بعض معاملات پر اعتراض اور حکم کے اس قول کو دور کرنے میں کہ موجود معدوم نہیں ہوتا اور معدوم موجود نہیں ہو جاتا اور نماز کے کمالات کے ذکر میں اور اس تحقیق میں تحریر فرمایا کہ وجودِ ابد ہے یا عین ہے۔

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على رسولہ محمد والہ اجمعین حضرت مخدوم زادہ گرامی سلمہ ربہ کے بزرگ غایت نامہ عالی نے اس گنہگار کو مشرف و ممتاز کیا۔ اشفاقِ پناہ! مسئلہ وحدت وجود ہمارا موروثی مسئلہ ہے کہ باپ دادا کے واسطے سے یہ بزرگ مسئلہ ہم تک پہنچا ہے ان بے حاصلوں کو یا رب! اس کی تلقین کرنا تحصیل حاصل اور زیرہ کو کران بھیجے گا مصداق ہے۔ سابقہ تکلیف دی سے مقصود یہ تھا کہ معلوم ہو جائے کہ اس معرفت کے علاوہ دوسرا معاملہ بھی ہے کہ ان دونوں کے درمیان وہی نسبت ہے جو چھلکے اور مغز کے درمیان ہے، اُس مشفق کو (آپ) کو پسند نہیں آیا اور آپ نے اس کو محال و تخمینی باتیں تصور فرمایا حَسْبُنَا اللهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ [ہمیں اللہ تعالیٰ کافی ہے اور وہ بہترین کارساز ہے]۔

آپ نے لکھا ہے کہ "تجلی ذات کے بعد تمام کاروبار تجلیاتِ صفات کے ساتھ ہے کہ جس کی تہایت نہیں ہے۔" تجلی ذات کے بعد عالی ہمت کو چاہئے کہ ذاتِ تجلی کا طالب رہے اور ایک ایسے معاملہ کا گرفتار ہو جو کہ ان تجلیات سے ماوراء ہے وہ تجلیاتِ صفات کی طرف تزلزل کیوں کرے اور اس بات کی جرأت کرنا کہ کامل نزول کے بعد مطلق حقیقی کمال اطلاق و تنزیہ کے ساتھ ذاتِ وجود کے ہر ذرہ سے ظاہر و روشن ہے بہت گراں ہے آپ نے کہاں سے یقین کر لیا ہے کہ وہ مشہود مطلق حقیقی ذاتِ حقِ جل و علا ہے، وہی معاملہ ہے ذلہ (ع)

بجواب اندر مگر مویشے شتر شتر [شاید کوئی چوہا خواب میں اونٹ بن گیا] شراب کو شر سے سوائے شراب کے ان کو کچھ حاصل نہیں ہے اور مطلق حقیقی کو غیر و غیریت سے تنزیہ کرنا اور غیریت کو تعینات میں منحصر کرنا شاید کہ یہ دونوں مقدمے اس بات پر مبنی ہوں کہ مطلق حقیقی کیلئے مقدمات و تعینات کے ضمن میں ہونے کے سوا کوئی وجودِ حلی نہیں ہے اور یہ معنی ذات کی نفی کو لازم کرتے ہیں تعالیٰ عن ذلک [اللہ تعالیٰ اس سے بہت بلند ہے] کیونکہ اگر وجود متناصل ہو تو دوئی ثابت ہوگی اور الاثنان متغاثران [دو چیزیں ایک دوسرے سے مختلف ہوتی ہیں] ثابت شدہ قضیہ (اصل) ہے، اطلاق و تقیید کے قضیہ (اصل) کو ماننے کی صورت میں اس کا حکم تمام اطلاقات و تقییدات سے جدا ہے کیونکہ مطلق کے لئے مقدمات کے ضمن میں ہونے کے سوا وجود نہیں ہے اور اس جگہ ایسا نہیں ہے کیونکہ مطلق وجود

منصل رکھنا ہے جیسا کہ اس کی تفصیل اُس مخدوم (آپ) کے مکتوب کے جواب میں جو کہ بہت سے مسائل پر مشتمل ہے تحریر ہو چکی ہے اور تنزیل (تجلیات صفات میں نزول کرنے) کو مان لینے کی صورت میں جو شخص کہ مطلق کا اس حیثیت سے گرفتار ہے کہ وہ مطلق ہے، مقیدات کے ساتھ ہرگز خوش نہیں ہوگا اگرچہ وہ اس کا عین ہی ہوں۔ مقیدات اگرچہ مطلق ہوں لیکن ہر ایک کے احکام جدا اور معاملات الگ ہیں، ایک کو دوسرے کے ساتھ مخلوط کرنا اور ایک کی گرفتاری کو بعینہ دوسرے کی گرفتاری جانتا نگاہ کی تیزی سے بعید ہے، اگرچہ اس مرتبہ میں تمیز مفقود ہے لیکن اس گرفتاری سے اُس گرفتاری تک بہت فرق ہے، حیوان کا طالب اس حیثیت سے جیسا کہ وہ (حیوان) ہے ہرگز ماشی (چوپایہ) اور فرس (گھوڑا) سے خوش نہیں ہوتا، ہر چنان کے درمیان نسبت اتحاد موجود ہے، حیوان کے مرتبہ میں تمیز مفقود ہوتی ہے۔ اور جو کچھ کہ حضرت خواجہ بزرگ (خواجہ بہاء الدین نقشبند قدس سرہ) کے کلام کی توجیہ میں آپ نے فرمایا ہے کہ غیر سے مراد مطلوب کا غیر ہے نہ حق (اللہ تعالیٰ) عز و جہانہ کا غیر، تو یہ سابقہ بیان کے منافی ہے کیونکہ جب ذرات میں مطلق حقیقی کا وجود کمال اطلاق و تنزہ کے ساتھ مشہود ہوگا (وہ) غیر مطلوب کس طرح ہوگا اور نفی کے قابل کس وجہ سے ہوگا اور غیر سے غیر اعتباری مراد لینا خلاف متبادر (جلدی ذہن میں صلا) آنے کے خلاف ہے، ہاں اگر اُن حضرت (قدس سرہ) کا مشرب جزم (یقین) کے ساتھ وحدت وجود تو اس قسم کے جیلوں اور زنداں کی گنجائش ہے ورنہ نہیں۔

اس کے باوجود ہم یہ کہتے ہیں کہ مطلق جو کہ (خواجہ بزرگ کی) عبارت شریفہ میں واقع ہے اس سے مراد اگر مرتبہ لائقین اور غیب ہوتی ہے جیسا کہ عبارتوں سے متبادر (جلدی ذہن میں آتا) ہے کیونکہ مطلق حقیقی کمال اطلاق و تنزہ کے ساتھ اسی مرتبہ کے مناسب ہے تو یہ مرتبہ اس بلند مرتبہ گروہ کے طاقی پر اس سے زیادہ بلند ہے کہ علم و معرفت و شہد کا متعلق ہے اسی لئے اس مرتبہ مرتبہ کے طلب و شوق سے منع کرتے ہیں اور اس کے طلب کرنے کو وقت کا ضائع کرنا سمجھتے ہیں، پس ذرات میں سے ہر ذرہ کے اندر اس کے مشاہدہ کرنے کا قول کوئی معنی نہیں رکھتا اور جس وقت وہ غیریت سے منزہ ہوگا تو تمام مشاہدات اسی کا مشاہدہ ہوں گے پس اس کے شوق و طلب کو منع کرنا صورت پذیر نہ ہوگا اور اگر مراد مرتبہ وحدت ہے جیسا کہ قوم کا کلام اس کا پتہ دیتا ہے جیسا کہ انھوں نے کہا ہے ”اور وہ مشہود کل ہے اور وہ تجلی ذاتی ہے اور اس کے لئے اعلیٰ توجید کا مقام ہے“ اگرچہ اُس کو مطلق حقیقی کہنا کوئی زیادہ مناسبت نہیں رکھتا کیونکہ یہ ایک لحاظ سے مرتبہ مطلق ہے کمال اطلاق اور پر کے مرتبہ کے لئے ہے، پس ہم کہتے ہیں کہ مطلوب (ابھی تک اس کے ماوراء ہے

اور سالک راستہ میں ہے مطلب سے راستہ میں رُک جانا طلبِ کامل کا متقاضی نہیں ہے اگرچہ اس تعین کو منعین پر زائد نہیں جانتے لیکن تعین (دہر حال) تعین ہے، عالی ہمت شخص اس پر فریقہ نہیں ہوتا اور مجھری المشرّب جو کہ محبوبیت کے زیادہ قریب ہے اس کے ساتھ عاجز نہیں رہ جاتا اور تمام اشیاء کے لئے اس تعین کی عینیت کے ساتھ اور غربت سے اس کے تنہ کے ساتھ لا تعین کی طلب سے فارغ نہیں بیٹھتا۔

ع فراقِ دوست اگر اندک است اندک نیست (دوست کا فراق اگر معمولی سا ہو تو وہ بھی معمولی نہیں ہے)

اگر کہیں کہ ”یہ تعین عینِ منعین ہے پس ایک کی یافت و شہود بغینہ دوسرے کی یافت و شہود ہے“ (جواب میں) ہم کہتے ہیں تو پھر اس کے اوپر کے مقام سے کیوں ڈرتے ہیں اور اس کی طلب سے منع کیوں کرنے ہیں کیونکہ اس کی یافت (نو) اس تعین کی یافت کے ضمن میں حاصل ہو گئی۔ پس معلوم ہوا کہ اُس مرتبہ کی یافت اس مرتبہ کی یافت سے جُدا ہے اسی لئے وہ ممنوع ہوا اور یہ ممنوع نہیں ہوا اور اگر وہ لوگ کہیں کہ جب اُس مرتبہ کا وصول و یافت محال ہے تو اس کا گرفتاریوں ہو اور اس کی طلب میں وقت کیوں ضائع کرے، (جواب میں) ہم کہتے ہیں کہ اس کو مان لینے کی صورت میں عشق و گرفتاری اختیاری امر نہیں ہے کہ مقدراً عقلاً کما تھ اس سے منع کیا جائے اور عاشق صادق کو ایسے محبوب سے باز رکھا جائے جس تک پہنچنا محال ہو۔

۲۱۳

باسمِ زلف تو بار اسر سودا کی ہست وصل ہر چیز محال است تمنائی ہست

[تیری زلف کے سرے کے ساتھ میں جنونی خیال ہے اگرچہ وصل محال ہے (لیکن پھر بھی) تمنائی ہے] بیچارے عاشق کی تمنائی ہے کہ اپنے آپ کو معشوق کی طلب میں جلائے اور برباد کر دے بلکہ اپنا کوئی نام و نشان نہ چھوڑے اور اس کے بغیر نہ رہے اگرچہ معشوق کچھ بھی اس کے ہاتھ نہ آئے اگرچہ عتاب نہ کریں اور خواہ رد کر دیں کہ یہ رد کرتا نہیں ہے بلکہ ناتوا ہے کسی نے خوب کہا ہے۔

اگر نہ ہی بکفت دامنِ یارم گرفتار کسے دیگر مدارم

[اگر تو دوست کا دامن میرے ہاتھ میں نہیں دیتا تو مجھے کسی دوسرے کا گرفتار (بھی) مت رکھ]۔ عاشق درد مند اس سب کچھ کے باوجود نہایت خوش ہے کیونکہ وہ جانتا ہے کہ معشوق اس آوارہ کی طلب سے آگاہ ہے اور اس بیچارہ کے دردِ فراق سے باخبر ہے فان لم تکن تراه فانہ یراک [پس اگر تو اس کو نہیں دیکھتا تو بلاشبہ وہ تجھ کو دیکھ رہا ہے]۔ اکثر ایسا ہوتا ہے کہ عشق سے مقصود محض درد و غم ہوتا ہے اور وصل ہرگز منظور نہیں ہوتا، طلب کے اس درد کو وقت کا ضائع کرنا کس طرح کہا جائے گا کہ اس غمگین بستا کی عمر کا سرمایہ یہی درد و اندوہ ہے۔

بے غم و درد تو صد حیف ز عمرے کہ گذشت پیش ازین کاش گرفتار غمت می بودم
 (جو عمر تیرے درد و غم کے بغیر گزر گئی اس پر صد افسوس ہے کاش کہ میں پہلے ہی سے تیرے غم میں گرفتار نہ ہوتا)
 اور یہ جواب نے فرمایا ہے کہ اس معرفت کی کچھ خاصیتیں اور علاماتیں ہیں، چونکہ توحید حقیقت
 میں شہودی ہے وجودی نہیں ہے اس لئے ان علامات کے ساتھ متحقق ہونا ضروری نہیں ہے یہ تمام
 معاملہ سالک کے شہود (مشاہدہ) میں ہے حقیقت میں اس (سالک) کی صفات پابندی کی اسی حالت پر
 ہیں واجب تعالیٰ کی صفات نہیں ہو گئی ہیں، قلب حقیقت (حقیقت کا بدل جانا) محال ہے اور اگر بلا ذوق
 ممکن کی صفات بعینہ واجب کی صفات ہو جائیں تو چاہئے کہ ہدایت محمدی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور
 ہدایت خداوندی جل شانہ میں کوئی فرق نہ ہو پس آیت کریمہ إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ
 اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ [بیشک توجس کو چاہے ہدایت نہیں دے سکتا لیکن اللہ تعالیٰ جس کو چاہے ہدایت دیتا ہے]
 کس معنی میں ہوگی و نیز حدیث انتما علم بامور دنیا کم [تم اپنے دنیا کے کاموں کو بہتر جانتے ہو] کی کیا
 وجہ ہوگی کیونکہ اللہ تعالیٰ عز و بانہ کے علم کے بارے میں اس طرح نہیں کہا جاسکتا، اور آیت کریمہ لَوْ كُنْتَ اعْلَمُ
 الْغَيْبِ [اگر میں غیب کو جانتا] اور آیت کریمہ لَا أَذْرِي مَا يَفْعَلُ بِي وَلَا يَكُمُ [میں نہیں جانتا کہ میرے ساتھ
 کیا سلوک ہوگا اور یہ جانتا ہوں کہ تمہارے ساتھ کیا سلوک ہوگا] کس اعتبار سے ہوگا اور اس شہود و مشاہدہ
 میں صاحب استعلا و سالک کو بہت سے منافع ہیں کیونکہ سیر و سلوک اور ریاضات و عبادات سے مقصود
 ماسوی اللہ تعالیٰ کی گرفتاری (تعلق) کا زائل ہونا ہے اس شہود کے ذریعہ حصول سے جاتے ہیں،
 اور اس سعی و کوشش سے مقصود بندگی کا حاصل ہونا اور اپنی عاجزی و احتیاج و گناہی کا مشاہدہ ہے
 نہ یہ کہ بندہ بندگی کے راستہ سے پاؤں کھینچ لے اور خدا ہو جائے اور اس کے کمالات ذاتیہ کے ساتھ
 متحقق ہو جائے کہ ان امور کی تمنا کرنا کمال خودی اور انانیت کا پتہ دیتا ہے۔ حضرت خواجہ بزرگ
 (خواجہ بہاؤ الدین نقشبند قدس سرہ) نے فرمایا ہے کہ "بندگی خواجگی کے ساتھ راست نہیں آتی۔" اور یہ جو
 آپ نے لکھا تھا کہ "مرتبہ وحدت میں فناے حقیقی (کا حاصل ہونا) اس راستہ کی نہایت ہے، وحدت
 وجود کے قائل حضرات چونکہ ہمیشہ انفس کے گرفتار ہیں، اس گروہ کے لئے کامل طور پر فنا (کا حاصل ہونا)
 کس طرح کہا جائے کیونکہ فنا ماسوی اللہ تعالیٰ کی گرفتاری کا زائل ہونا ہے اور یہ لوگ ہر وقت ذرات
 میں سے ہر ایک ذرہ کے ساتھ گرفتار ہیں اگرچہ وہ غیریت کے عنوان کے ساتھ نہیں جانتے لیکن حقیقت میں
 وہ غیر ہے کمال درجہ کی تجرید و نیستی اس وقت ظاہر ہوگی جب وہ اس بھنور سے نکل جائیں اور آفاق
 و انفس کے ماوراء و دہیں۔ اس کے باوجود ہم کہتے ہیں کہ مذکورہ خاصیات و علامات کے ساتھ متحقق اس فنا کی

حالت میں ثابت نہیں ہے کیونکہ یہ تحقیق مقام بقا میں ہے اس لئے کہ فنا و استہلاک کے وقت میں ممکنات کا ہیولی (مادہ) بن جانا اور جوہریت و عرضیت کی صورتوں کے ساتھ متمثل ہونا نہیں ہے پس اس تقدیر پر جائز ہے کہ مرتبہ توحید کی تہایت تک پہنچ جائے جو کہ فناء حقیقی ہوتی ہے اور ان علامات میں سے کوئی چیز بھی اس میں نہ ہو اور اگر ان علامات کے ساتھ متحقق ہونا تہایت و کمال ہو تو پھر فنا کو تہایت کہنا کس طرح درست ہوگا۔

ہم اصل بات کی طرف جاتے ہیں، فنا و بقائے وجودی اس صورت میں ہوگی جبکہ ممکنات کا کوئی وجود ہو، اس (وجود) کا ہونا شہود میں ہونے کے سوا نہیں ہے، امانتیں ہمیشہ اہل امانات کی ہیں اس جگہ سوائے اس کے نہیں کہ علم بدل جاتا ہے لیکن انا عند ظن عبدی بنی [میں اپنے بندہ کے گمان کے نزدیک ہوں] کے مطابق اس کمال کے اندازے سے اس کے ساتھ معاملہ فرماتے ہیں اور مذکورہ آثار و علامات اس میں ظاہر کرتے ہیں اور تسلیم کر لینے کی صورت میں دوسروں سے ان معاملات کی نفی کس طرح معلوم ہوگی اور کہاں سے معلوم کیا جائیگا کہ دوسرے حضرات اس حد تک اس کے حقائق میں غور و فکر کرنے اور اس کے دقائق میں غوطہ لگانے کے باوجود کہ اس مسئلہ کی تحقیق کی بلند چوٹی اور تدقیق کے انتہائی درجہ تک پہنچ چکے ہوں اور پھر اللہ تعالیٰ جل شانہ کی امداد سے اس سے گزر چکے اور علوم وراثت حاصل کر چکے ہوں ابھی تک توحید کے راستہ میں ہیں۔

میرے مشفق! معارف توحید وجودی کے متعلق جس قدر آپ جانتے ہیں (شوق) لکھیں کہ (۱۱۵) حال شریف ہے، کس کو اس مقام میں کامیاب سخن ہے کیونکہ اکابر اہل اللہ نے اس کے ساتھ کلام کیا ہے اگرچہ انھوں نے سُکر و غلبہ محبت کی وجہ سے ہی کہا ہو۔ میرے جدِ امجد (حضرت شیخ عبد الاحد قدس سرہ) اس مقام (توحید وجودی) میں مضبوط قدم رکھتے تھے اور انھوں نے تصانیف عالیہ بھی تالیف فرمائی ہیں لیکن انھوں نے آداب شریعت کو ہاتھ سے نہیں جانے دیا جیسا کہ محققین کا طریقہ ہے لیکن دوسروں کی نفی کرنا اور حق کو اپنے علم میں ہی محصور (محدود) رکھنا اور اس (علم) کے ماسوا کو محال جاننا آپ جیسے حضرات سے بہت زیادہ محلِ تعجب ہے اور اسی طرح شیخ ابن عربی کو خاتم ولایت محمدی متعین کرنا اپنے تمام پیران نقشبندیہ سے اس ولایت کی نفی کرنا ہے، ان امور کی حرأت کرنا بلند فطرت حضرات سے تہایت ہی مستبعد ہے اور (اس سے بھی) زیادہ عجیب یہ ہے کہ آپ نے ابن سینا کو کامل محبت کے ساتھ یاد کیا ہے حالانکہ اس کے فاسد عقائد اہل حق کے عقائد کے مخالف (دُراس کی) تکفیر و تضلیل کا باعث ہیں، اور امام غزالی (قدس سرہ) نے حکماء کے عقائد بیان کرنے کے بعد کہا ہے پس اُن کی

تکفیر و تشیع (ان کو کافر و برکنا) واجب ہے جیسا کہ فارابی و ابن سینا۔ اور اس سرور علیہ و علی آلہ الصلوٰۃ والتسلیمات واقع میں ایک بزرگ کو اس (جو علی سینا) کے بارے میں فرماتے ہیں: رجل اصلہ اللہ علی علمہ (وہ ایک ایسا آدمی ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے اس کے علم کے باوجود گمراہ کر دیا ہے) اور کسی دوسرے بزرگ کو بھی کسی دوسرے واقعہ میں اسی کے مثل فرمایا ہے۔ اگر غیروں سے اس قسم کے امور مطالعہ کئے جائیں تو چنداں شکایت کا مقام نہیں ہے لیکن اگر آپ جیسے حضرات (کی جانب) سے مخلصوں اور دوستوں کے کان میں اس قسم کے امور کی ذرا سی پھسک بھی پڑے تو اس کی گنجائش ہے کہ شکایات کی جائیں اسی بنا پر یہ سب جرائیں کرتا ہے، معافی کی امید ہے۔

میرے مخدوم! جبکہ ہمارے خواجہ حضرت قطب عارف امویہ الدین الرضی (قدس سرہ) انجام کار میں فرماتے ہوں کہ یقین کامل کے ساتھ معلوم ہو گیا کہ توحید ایک تنگ کوچہ ہے شاہراہ کوئی اور ہی ہے۔ پھر بھی وہ مخدوم (آپ) تحریر فرماتے ہیں کہ وہ حضرت (خواجہ باقی بائند قدس سرہ) وحدت درکشت کے شاہد ہیں رہے ہیں، شاید کہ وہ جائے پناہ (آپ) ان حضرت عالی قدس سرہ سے اس عبارت شریفہ کے صادر ہونے کے قصہ پر مطلع نہیں ہوئے ہیں جو اس کی تاویل میں جلدی کر رہے ہیں، ایسا نہیں ہوا ہے کہ صرف ہی عبارت ان (حضرت قدس سرہ) سے واقع ہوئی ہو، تاکہ اس کی تاویل کریں اور ظاہر سے اس کو دوسری طرف لے جائیں اگرچہ وہ تاویل کے قابل نہ ہو، اس عبارت عالیہ کا صدور (کچھ معاملات کی خبر دیتا اور چند مقدمات پر مبنی ہے) اسودہ شے بایر و خوش مہتابے تا یا تو حکایت کم از ہر بابے (ایک آرام و راحت کی رات ہو اور چاندنی خوب چمکی ہوئی ہو تاکہ میں تجھ سے ہر طرح کی گفتگو کروں)

جبکہ حضرت خواجہ (قدس سرہ) اس طرح فرمائیں اور اس مقام میں ہوں انتخاب ان کی متابعت کے زیادہ حقدار ہیں، آپ اگرچہ مغلوب حال ہوں پیر کی تقلید کو ترک نہ کریں۔ اور یہ جو آپ نے فرمایا ہے کہ ”عقلی و نقلی دلائل اس معرفت کی تائید کرتے ہیں“ جو نقلی دلائل اس بارے میں لوگ لاتے ہیں ان میں سے اکثر تشابہات کی قسم سے ہیں کہ وہ لازمی طور پر ظاہر سے دوسری طرف پھیرے ہوئے اور تاویل کئے گئے ہیں اور دلائل عقلیہ اقناعیات (قانع اور قائل کر دینے والے ہونے) کے سوا جن میں کہ کلام کی اور کیا چیز ہو گے محقق دقانی (علامہ جلال الدین) رحمہ اللہ تعالیٰ لکھتے ہیں کہ یہ مسئلہ طریقہ عقل سے ماوراء ہے اور مولانا عبد الرحمن جامی قدس سرہ فرماتے ہیں کہ طریقہ عقل کے علاوہ ایک اور طریقہ ہے کہ جس طریقہ میں مکاشفہ و مشاہدہ کے طریق پر چند چیزیں منکشف ہو جاتی ہیں کہ عقل ان کے ادراک سے عاجز ہے جس طرح کہ جو اس معقولات کے ادراک سے جو کہ عقل سے معلوم ہوتے ہیں عاجز ہیں اور اس طریقہ میں یہ ثابت ہو چکا ہے

کہ حقیقت وجود جو کہ عین واجب الوجود ہے نہ کلی ہے نہ جزئی الخ

اور یہ جو چھکاتے کہا ہے کہ معدوم موجود اور موجود معدوم نہیں ہوتا اور ان دونوں مفردوں میں برابری ہونے کا دعویٰ کرتے ہیں ناقابل تسلیم ہے اور برابری ہونے کا دعویٰ ناقابل سماعت ہے کیونکہ (یہ) وحکم کا حکم ہے بلکہ حقیقت میں اللہ تعالیٰ کی کھلی ہوئی قدرت کا انکار ہے، اگر وہ (اللہ تعالیٰ) معدوم کو موجود کر دے اور عالم کو کسی چیز کے بغیر پیدا فرمادے یا سب کو معدوم اور لاشے بنادے تو اس کی قدرت سے کوئی تعجب کا مقام نہیں ہے یہ مقدمہ عالم کے قدیم ہونے کی طرف لے جانے والا ہے کہ جس کا قائل ہونا کفر ہے کیونکہ (تمام) اہل مذاہب کا اجماع ہے کہ عالم اپنے تمام اجزاء کے ساتھ محدث (غیر قدیم) ہے، اور یہ آئہ کریمہ **وَلَا يَدْرِي كَرَّمَ الْإِنْسَانُ أَتَاخَلَقْتَهُ مِنْ قَبْلُ أَمْ كَمْ يَكُنْ شَيْئًا** (کیا انسان اس بات کو یاد نہیں کرتا کہ ہم نے ابتداءً اس کو پیدا کیا حالانکہ وہ کچھ بھی نہیں تھا) کے بھی مخالف ہے (علامہ بیضاوی رحمہ اللہ) نے اپنی تفسیر میں کہا ہے بلکہ وہ عدم محض تھا، اور نیز اس سے صانع مختار (اللہ تعالیٰ) شانہ کا معطل (بیکار) ہونا لازم آتا ہے کیونکہ ان لوگوں کے طریق پر اس سبحانہ و تعالیٰ کی صنعت معدوم کی ایجاد نہیں کرتی اور موجود کو ایجاد کرنا خود محال اور تحصیل حاصل ہے، اور دوسرے مقدمہ (یعنی موجود معدوم نہیں بنتا) کے مطابق موجودات ممکنہ کو بقا میں بھی صانع کا محتاج نہیں ہونا چاہئے بلکہ (چاہئے کہ) وہ تعالیٰ شانہ اشیاء کے فنا کرنے پر (بھی) قادر نہ ہو۔ اور نیز اعراض غیر قارہ (ایک حالت پر قائم نہ رہنے والے اعراض) میں کہ جن کا حدوث بھی مشاہدہ میں آتا رہتا ہے اور ان کا فنا ہونا بھی مشاہدہ میں آتا رہتا ہے یہ لوگ کیا کہیں گے، اس بات کا قائل ہونا حقیقت میں صانع مختار (اللہ تعالیٰ) کی نفی کرتا ہے، تعالیٰ عن ذلک علواً کبیراً (اللہ تعالیٰ اس سے بہت بلند ہے) اور صفات کا (ذات پر) نمانہ ہونا بھی ناقابل تسلیم ہے کیونکہ اہل سنت کے مسئلہ عقیدے کے خلاف ہے۔ صاحب تعرف صفات کے بارے میں کہ وہ لا ہو ولا غیر ہیں [نہ وہ ذات ہیں اور نہ غیر ذات ہیں] صوفیہ کا اجماع بیان کرتا ہے، اور یہ بات مان لینے کی صورت میں ان (صفات) کے بالمقابل اعدا کو تمیز کرنے کے لئے تمیز علمی کافی ہے۔ اور زیادتی وجود کے بارے میں کلام آئینہ (آپ) کے اُس مکتوب کے جواب میں جو کہ بہت سے مسائل پر مشتمل ہے تفصیل کے ساتھ موجود ہے لیکن چونکہ اس جگہ بھی بات مگنی ہے تو کچھ مختصراً لکھا جاتا ہے۔

میرے مکرم! جب یقین کا طالب جو کہ فطرت سلیمہ رکھتا ہو اپنے صحیح وجدان کی طرف رجوع کرے اور اپنی (درست سمجھ کے ساتھ صحیح طور پر غور کرے تو معلوم کر لے گا کہ اللہ تعالیٰ کو ایسا نہیں ہونا چاہئے کہ وہ اپنے موجود ہونے کے لئے اپنی ذات مقدس کے علاوہ کسی اور کا محتاج ہو اور فی نفسہ (اپنی ذات میں)

ہستی سے خالی اور وجود کی احتیاج رکھتا ہوا و نیز وہ شخص معلوم کر لے گا کہ اُس تعالیٰ شانہ کی حقیقت و ماہیت عین وجود ہستی نہیں ہوتی ہے کیونکہ ہستی جو کہ فی نفسہ مصادر و احداث (جس سے دوسری چیزیں نکلیں اور جو نئی پیدا ہونے والی ہوں) سے ہے اس کو غیر کی جانب عدم احتیاج کے واسطہ سے باری تعالیٰ کی حقیقت جاننا اور اس پر اصطلاح باندھنا کوئی معنی نہیں رکھتا اور جو ذات کہ خارج ہیں وجود حقیقی کے ساتھ موجود ہے کیا ضرورت ہے کہ ہم اس پر ایسے لفظ کا اطلاق کریں جو کہ اس معنی کا لغوی مفہوم ہو غیہ ۴۱۷
ساتھ قائم ہوا اور عوارض سے ہوا اور مقولات ثانویہ سے ہوا اور اس کے باوجود شرع اس کے اطلاق کے ساتھ وارد نہ ہوئی ہو، صوفیہ کرام جبکہ تمام نسبتوں اور اعتبارات کی اُس بارگاہِ قدس سے نفی کرتے ہیں تو ان کی ایک جماعت وجود کی بھی نفی کیوں نہیں کرتی اور وجود کی نفی سے عدم کا ثابت ہونا لازم نہیں آتا کہ وہ بھی ایک نسبت ہے اور وہ سبحانہ و تعالیٰ نسبتوں اور اعتبارات سے ماوراء ہے اور عینیت وجود سے ان بزرگواروں کی مراد اس معنی میں وجود کی نفی نہیں ہے کہ وہ تعالیٰ شانہ خود بخود ہے اور جو ایک تعبیر سے زیادہ نہیں ہے کیونکہ ایک باری حق سبحانہ کی حقیقت کو وجودِ مطلق جانتے ہیں اس سے وجود کی نفی کی کیا صورت ہے کیونکہ کسی چیز کی اس کی اپنی ذات سے نفی کرنا محال ہے پس حق یہ ہے کہ وجود کے علاوہ اس کی ایک حقیقت اور ایک ذات ہے اور وہ بنفسہ اپنے موجود ہونے میں وجود کے عارض ہونے سے بے نیاز ہے بلکہ وہ ایک ایسی شان کے ساتھ ہے کہ یہ عارض ہونا وہاں نہیں پہنچتا اور وہ خود بخود موجود ہے غیر کا محتاج ہونے کی نفی کرنے کے لئے کیا ضروری ہے کہ ہم اس کو عین وجود کہیں وجود سے برتر کیوں نہ کہیں اور (لفظ) وجود کے اطلاق (استعمال) کی اس بارگاہِ قدس میں اجازت نہ دیں اور عادت اللہ (اس طرح) جاری ہو کہ جو کچھ عالم حقیقت میں ہے اس کا نمونہ اور مثال عالم مجاز میں ظاہر کرتا ہے تاکہ وہاں سے حقیقت کی طرف قدم بڑھائیں اور چونکہ اُس ذاتِ مقدس کے لئے ایک خاصیت ہے کہ وہ خود بخود موجود ہے نہ کہ وجود کے ساتھ اور وجود کو اس کا نمونہ بنایا کہ اگر موجود ہو تو خود موجود ہونے کہ وجود کے ساتھ، المجاز قنطرة الحقیقة [مجاز حقیقت کا پل ہے]۔

اور یہ جو ہم کہتے ہیں کہ ذاتِ مقدس خود بخود موجود ہے یہ محض تعبیر ہے نہ یہ کہ وہاں اس کے ساتھ قائم ایک وجود ہے جو اس کے ساتھ قائم ہے، اور یہ جو شیخ امان نے کہا ہے کہ ”حق تعالیٰ کی حقیقت وجود ہے اور اس کے علاوہ سوائے عدم کے اور کچھ نہیں ہے، عدم اشیاء کا مبدأ اور ان کی اصل نہیں ہو سکتا کیونکہ اس سے حقیقت کا بدل جانا لازم آتا ہے اس لئے وجود کا ہونا لازمی ہے اور وہ مقبری (اجرا ہونے والا) نہیں ہے اس لئے تمثیل کے ساتھ ہوگا“ (اس قول میں) چند وجوہ کی بنا پر بحث کی گئی ہے: اول یہ کہ

وجود کو حقیقی سبحانہ کی حقیقت کہنا اہل سنت و جماعت شکر اللہ سبعمہم کے عقیدہ کے خلاف ہے۔
دوسرے یہ کہ صفات واجبہ جل سلطانہ اہل سنت کے طریقہ پر ذات تعالیٰ و تقدس پر زائد ہیں پس اس بنا پر
یہ کہنا کہ اس کے علاوہ عدم کے سوا اور کچھ نہیں ہے۔ درست نہیں آتا کیونکہ ہو سکتا ہے کہ اس تقدیر
پر صفات مبدلہ ہوں۔ تیسرے یہ کہ قلب حقیقت (حقیقت کا بدل جانا) اس وقت ہوگا جبکہ عدم وجود
ہو جائے لیکن اگر موجود ہو جائے تو اس میں کیا احتمال ہے۔ علمائے کہا ہے کہ وجود معدوم ہے اور کوئی
قلب حقیقت نہیں ہے۔ چوتھے یہ کہ قلب حقیقت اس وقت ہوگی جب عدم موجود ہو جائے لیکن اگر
عدم موجود نہ ہو جائے تو قلب حقیقت نہیں ہوگی۔ پانچویں یہ کہ لفظ مبدلہ جو اس عبارت میں واقع ہوا
اس کا محمل مادہ و ہیولی ہے اس لئے اس (لفظ) نے اس (تعالیٰ شانہ) کو تجزی و تمثیل میں منحصر کر دیا حتیٰ
جل و علا کو ممکنات کا مادہ و ہیولی کہنا نہایت ہی بُری بات ہے، اور مبدلہ بمعنی موجد ذات حق سبحانہ ہی
اور ایجاد میں تجزی و تمثیل کی ضرورت نہیں ہے اَمَّا قَوْلُكَ الشَّيْءَ اِذَا ارَادَ أَنْ يَقُولَ لَكَ كُنْ فَيَكُونُ
[پیشک جب ہم کسی چیز کا ارادہ کریں تو اس کیلئے ہمارا کہنا یہ ہوتا ہے کہ کہیں . . . ہو جائو وہ (فورا) ہو جاتی ہے]۔
چھٹے یہ کہ ذات حق کو عدم کے مقابل کہنا کوئی معنی نہیں رکھتا، وہ وجود دوسرا ہے کہ جس کے مقابل میں
عدم ہے کہ وہ کون و حصول (ہست ہونا اور پیدا ہونا) کے معنی میں ہے۔ ساتویں یہ کہ وجود عدم کی
نقیض (ضد) نہیں ہے کہ عدم کی نفی کرنے سے وجود لازم آئے بلکہ ان دونوں کے درمیان تضاد کی نسبت
ہے والصدان یترفعان [اور دو ضدیں مرتفع ہو سکتی ہیں] کسی عارف نے کہا ہے: فوق عالم الوجود
عالم الملك الودود [عالم وجود کے اوپر ملک الودود (رضا) کا عالم]۔ اور یہ جو کہا ہے کہ اعدام اضافیہ علم میں
حصول رکھتے ہیں یہ بھی اشیاء کے اصول نہیں ہو سکتے کیونکہ اس سے قطع نظر کرتے ہوئے کہ جب علم حضور کا
ہوگا اعدام کا حصول نہیں ہوگا کہ وہ اصول ہو جائیں۔ یہ اعدام علم میں کہاں سے آئے کیونکہ
"معلوم من وجہ ثابت ہونے کے سوا (اور کچھ) نہیں ہوتا" یہ کامل طور پر ساقط ہے۔ اول اسلئے کہ علم واجب
کو (علم) حضور کی کہیں یا اس کا غیر، اعدام اضافیہ سے اللہ تعالیٰ کے علم کی نفی کرنا اس تعالیٰ شانہ،
کے لئے اُن اعدام سے جہل کو ثابت کرنا ہے تعالیٰ اللہ عن ذلک علو اکبیر [اللہ تعالیٰ کی ذات اس سے
بلند تر و بالا تر ہے]۔ دوسرے اسلئے کہ ہم نہیں مانتے کہ معلوم من وجہ ثابت ہونے کے سوا نہیں ہے کیونکہ ہم بلاشبہ
اعدام متماثرہ (منضادہ) کو جانتے ہیں اگرچہ وہ ثبوت نہ رکھتے ہوں۔ تیسرے اس لئے کہ اعدام متماثرہ کا
کسی بھی لحاظ سے ثابت نہ ہونا ناقابل تسلیم اور محل نظر ہے۔

حضرت شیخ صدر الدین قنوی قدس سرہ نے کہا ہے کہ "شیئیت (شے ہونا) دو طریق پر ہے

شیئیت ثبوتی و وجودی۔ شیئیت وجودی شئی کا مراتب میں سے کسی مرتبہ اور عوالم میں سے کسی عالم میں اپنے آپ کو ظاہر کرنا ہے اور شیئیت ثبوتی شئے کا علم میں ثابت ہونا ہے نہ کہ خارج میں، اور یہ شیئیت بنانے والے کے بنانے سے بنائی نہیں گئی ہے پس معدوم مطلق مطلقاً (کسی اعتبار سے بھی) شئی نہیں ہے نہ ثبوت کے اعتبار سے اور نہ وجود کے اعتبار سے لیکن معدوم ممکن کے لئے وجود یعنی سے پہلے شیئیت ثبوتی ہے اور (دہ) امر گن سے اسی شیئیت کے ساتھ مخاطب ہونا ہے اور آخر قبول کرتا ہے اور خارجی و جہ میں آجاتا ہے۔ اور کسی دوسری جگہ حضرت شیخ (قدس سرہ) نے فرمایا کہ "علم واجب کا معدومات ممکنہ کے ساتھ وجود خارجی سے پہلے متحقق ہونا حقیقت میں معدوم کے ساتھ تعلق نہیں ہے کیونکہ تمام لامتناہی ممکنات ام الکتاب میں ہیں اور قلم اعلیٰ جو کہ روح قدسی اور عقل کل ہے اس کے بعض کا محمل ہے اور محمول اثبات کی لوح (لوح محفوظ) جو کہ نفس کل ہے اس محمل کا مقصل ہے محقق دوانی (جلال الدین) رحمۃ اللہ فرماتے ہیں کہ "عدم بھی وجود حقیقی کے مظاہر میں سے ہے" چنانچہ امام حجتہ الاسلام (امام غزالی رحمۃ اللہ) کسی رسالہ میں فرماتے ہیں کہ "تمام کائنات کی اصل فنا ہے پس فنا پر بھی ایجاد کے ساتھ رحمت کی گئی ہے کیونکہ ۴۱۹ فنا اصل میں موجود نہیں تھی، وجود فنا کا پہلا درجہ فنا کا پیدا کرنا ہے کیونکہ کائنات کی فنا قدیم نہیں ہے، فنا اصل میں خود فنا تھی جب اس کو موجود کیا گیا تو فنا کا نام اس پر صادق آیا۔ اگر ہم کائنات کی فنا کو قدیم چاہیں تو باری سبحانہ و تعالیٰ کی صفت قدیم کے ساتھ شریک کرنے والے ہوں گے۔ پس صحیح بات یہ ہوئی کہ فنا قدیم نہیں ہے بلکہ فنا محدث (نئی پیدا شدہ ہے) پس فنا جو کہ کائنات کی اصل ہے اپنی فنا میں محدث ہے قدیم نہیں ہے اور خاک جو کہ جماد کی اصل ہے اور اپنے جماد و مواد (بادہ) ہونے میں محدث ہے قدیم نہیں ہے، اہل سنت کے قول المعدوم لیس بشی (معدوم کوئی چیز نہیں ہے) کے یہی معنی ہیں۔ امام الاسلام (امام غزالی رحمۃ اللہ) کا قول یہاں تک ہے: "چوتھے اسلئے کہ بظاہر یہ کلام متناقض (متضاد) ہے کیونکہ اول جس جگہ یہ کہا ہے کہ "اعدام اضافیہ جو کہ علم میں حصول رکھتے ہیں یہ بھی اشیاء کے اصول نہیں ہو سکتے" تو اس قول میں اعدام کے حصول کو علم میں مسلم رکھا ہے اور پھر اس کی نفی کی ہے، پہلے علم حضوری کے اثبات کے ساتھ اور پھر اس کے ساتھ کہ معلوم من وجہ ثابت ہونے کے سوا نہیں ہوتا۔ پانچویں اسلئے کہ یہ صوفیہ کرام اعیان ثابتہ کو اعدام اضافیہ کہتے ہیں اور ممکنات کے حقایق تصور کرتے ہیں اور یہ جو اس کے بعد لکھا ہوا ہے کہ معلومات کی اصل تو ظاہر ہو گئی کہ علم بلکہ عالم ہے لیکن اعدام کی کوئی اصل ہے۔"

ہم کہتے ہیں کہ اعدام کا متنازعہ (اصل) کمالات الہی ہیں جو کہ بالاتفاق علم میں تیز رکھتے ہیں اس مقام میں کس کو اختلاف ہے، ہذا (یہ بات تو یہاں ختم ہوئی)۔ اور یہ جو آپ نے لکھا ہے کہ

بندگی کی حقیقت اس کے ساتھ گرفتاری اور اس کے غیر سے گزر جانا ہے جو چیز بھی ہو خواہ دنیا ہو یا آخرت
بیشک اسی طرح ہے لیکن سچا اور جھوٹا اس معنی کا دعویٰ کرنے میں شریک ہیں ان ہر دو فرق کے درمیان
انصاف کے ساتھ فرق کرنے والا امر احکام شرعی سے آراستہ ہوتا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی
پسندیدہ سنتوں کے ساتھ مزین ہوتا ہے، اُس (اللہ سبحانہ و تعالیٰ) کے ساتھ کمال گرفتاری اور اس کے غیر کو
چھوڑنے کی علامت کمال طریق پرست کی پیروی اور بدعت سے پرہیز کرنا ہے جس قدر وہ زیادہ ہو گا یہی زیادہ
ہو گا ورنہ اُس گرفتاری (تعلق) کو پسند نہیں کرتے اور اس ترک (چھوڑنے) کو عین گرفتاری شمار کرتے ہیں۔

میرے مکرم! آپ نے جو اعتراضات کہ حضرت خواجہ بزرگ (خواجہ بہاؤ الدین نقشبند قدس سرہ) کے
کلام پر کیے ہیں اگرچہ تمام اعتراضات سند خاص پر کلام آہی جو کہ مدفوع (دفع کئے ہوئے) ہیں اس کے باوجود بطریق
تنزل (نیچے کے درجہ پر اترنے کے طریق پر) ہم کہتے ہیں کہ چونکہ خطرات و وساوس نہیں ہوتے، اس بنا پر کلام کی بنا
کے بغیر صورت پذیر نہیں ہوتا کیونکہ نسیان کے وقت خطرات و وساوس نہیں ہوتے، اس بنا پر کلام کی بنا
اشیاء کے علم اور اشیا کے نسیان پر رکھی گئی ہے کیونکہ ان دونوں کے درمیان تلازمہ ہے، اس تعلق کی وجہ
۲۲۰ کہ اس (مخلوق) کا وجود اور تمام صفات اس سبحانہ و تعالیٰ کی واضح قدرت کا اثر ہیں مخلوق سے خالق کی

طرف ایک کشادہ راستہ ہے کہ موثر حقیقی تک وصول کے بعد قوی بصیرت والوں پر وہ پوشیدہ راستہ اور وہ
معنوی تعلق محسوس و ظاہر ہو جاتا ہے رہنمائی میں اتحاد کی کیا ضرورت ہے دھوئیں کو آگ کے ساتھ کیا
اتحاد ہے جس جماعت نے کہ نسبت کو درست کر لیا ہے اور محبت کو کمال تک پہنچایا ہے وہ لوگ محبوب کے
ادنیٰ سے تعلق کے ساتھ کھنچ جاتے ہیں اور کسی چیز کے ساتھ اس سے عاجز نہیں رہ جاتے اور تمام اشیا کو
مذکورہ تعلق کے ساتھ ملاحظہ کرتے ہیں اس صورت میں کوئی چیز عارف کو اپنی طرف نہیں بلاتی بلکہ اپنے
ماوراء کی طرف رہنمائی کرتی ہے اور نظر بصیرت عارف کو اپنے سے باہر ڈالتی ہے اتحاد کی صورت کے برخلاف
کہ اس میں سالک بیچارہ کو ہر چیز اپنی طرف بلاتی ہے اور اپنی گرفتاری کی طرف رہنمائی کرتی اور اپنے آپ کو
محبوبیت کے عنوان کے ساتھ ظاہر کرتی ہے اور ہر شکل اور بود و نہوت (معشوق کے تاز و انداز کے ساتھ
سامنے آتا ہے اور ستر سکندری بن جاتا ہے۔

پری ہفتہ رخ و دیودر کر شمش و ناز بسوخت عقل ز حیرت کہ اس چربو العجبی

[پری نے اپنا چہرہ چھپا لیا اور دیو کر شمش و ناز میں مصروف ہے عقل حیرت سے جل گئی کہ کیا بوالعجبی ہے]

اور نیز اگر کمکات میں وجود اور تمام کمالات اس مرتبہ مقدسہ کے ظلال ہوں تو ظل سے اصل کی طرف
شاہراہ ہے ظل کے لئے اصل کا عین ہونا ممنوع ہے اور اس فقیر نے عارف کے علم کو جو کہ کمال کے بعد اشیا

تعلق رکھتا ہے کمال حضوری نہیں لکھا ہے علم حصولی کی نفی سے علم حضوری لازم نہیں آتا کیونکہ حتی سجانہ کا علم جو کہ اشیاء سے متعلق ہے حضوری و حصولی سے ماوراء ہے محض انکشافی ہے جو کہ حصول صورت کے بغیر معلوم کی تمیز کا سبب ہے اور موجودات علمی اس معنی سے ہیں کہ علم ان کی تمیز کا باعث ہوا ہے اشیاء جس جگہ بھی ہوں اس سجانہ و تعالیٰ پرینکشف ہیں، اشیاء کے ساتھ علم واجب تعالیٰ کو علم حضوری یا علم حصولی کہنا شاید اہل توجید و وجدی کے طریق پر درست آتا ہے اور عارف کا علم کمال کے بعد اسی طریق پر ہو جاتا ہے اور اشیاء جس جگہ بھی ہوں عارف کے نفس میں اُن کی صورتوں کے حصول اور تاثر کے بغیر عارف پرینکشف ہو جاتی ہیں، یہ علم حصولی اور حضوری کے علاوہ ہے اگرچہ محور و عقل کے گرفتار اس کا یقین نہ رکھیں اور قبول نہ کریں کہ یہ لوگ بحث سے خارج ہیں، اس قسم کے امور روتی اور وجدانی ہیں الزامی نہیں ہیں اس معرفت کا ادراک ہونا اسی وجہ سے ہے کہ (یہ) علم حضوری نہیں ہوتا اور صورت کے حصول سے آزاد و فارغ ہے۔ من لم ینق لہ یدر [جس نے نہیں چکھا اس نے نہیں جانا]۔

میرے مخدوم انماز کو تجلیات و مشاہدات سے بہتر کہتا اس اعتبار سے ہے کہ کامل یقین سے معلوم ہو گیا ہے کہ مطلوب ان تجلیات و مشاہدات سے ورا اور اہم ہے ان کے ساتھ گرفتاری ظلال کے ساتھ ^{۲۳۱} گرفتاری ہے بلکہ شبہ و مثال کے ساتھ (گرفتاری) ہے جو کہ حقیقت میں غیر مطلوب ہے اور تمام اشیاء کو مطلوب کا عین ہونے کا حکم لگانا سکر کی وجہ سے ہے، نمازی ہے جو کہ مطلوب کی خبر دیتی ہے اور اُس بے نشان کا کچھ نشان رکھتی ہے، جو قرب کائنات کی ادائیگی کے وقت (ہوتا) ہے اس کے باہر نہیں ہے حدیث نبوی علی مصدرہ الصلوٰۃ والسلام والحقہ میں آیا ہے کہ نماز میں اُس حجاب کو جو کہ بندہ اور خدا کے درمیان ہے اٹھا دیا جاتا ہے اسی لئے اُس کو معراج قریا ہے پس جس قدر کوشش اس نماز کی تکمیل میں کی جائے یہ اُس نسبت کی تکمیل میں کوشش ہے کہ یہ تجلیات و مشاہدات جس کی گرد کو نہیں پہنچتے۔ ^{۲۳۲} ^{۲۳۱} ذٰلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ [یہ اللہ تعالیٰ کا فضل ہے جس کو چاہتا ہے غایت فرماتا ہے اور اللہ تعالیٰ بہت بڑے فضل والا ہے]۔ اس معاملہ نماز کا کمال قرب نبوت کے ساتھ وابستہ ہے کہ اکثر ارباب ولایت کا ہاتھ اس بلند و بالا درخت سے کوتاہ ہے، انھیں تمام ورق پلٹ دینا چاہئے تاکہ معاملہ اس سے اُس تک پہنچ جائے اُس کا قرب جدا ہے اور اُس کے علوم و اسرار علیحدہ ہیں، اس (قرب نبوت) تک پہنچنے کا راستہ اس راستہ کے ساتھ مناسب نہیں رکھتا (وہ) ایک شاہراہ ہے کہ انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والتسلیمات والبرکات اور اُن کے اصحاب کرام نیز اس امت کے خال خال افراد اس راستہ سے مطلوب تک پہنچے ہیں، ہو سکتا ہے کہ ہمارے خواجہ حضرت قطب العرفاء

(خواجہ محمد باقی باشر قدس سرہ) نے اسی راہ کی نشاندہی فرمائی ہے، اس جگہ جہاں انھوں نے فرمایا ہے کہ شاہراہ اور یہی ہے اگرچہ جائز ہے بلکہ واقع ہے کہ ولایت کی راہ سے کوئی شخص اس بلند چوٹی پر پہنچ جائے بوصول تارسم صریحاً زیبا افکار شوقم کہ تو پر وارم و شرف بلندے آشیان ارم

[اس کے وصل کو پہنچے تک میرا شوق مجھ کو سوبار پاؤں سے گرائے کیونکہ میں نیا اڑنے والا ہوں اور ایک بلند شرف پر اشیان لکھا ہوا]

نماز کو اس صورت پر مقصور (محدود) نہیں جانتا چاہئے، یہ عالم غیب الغیب میں ایک حقیقت رکھتی ہے جو کہ تمام حقیقتوں سے اوپر ہے جب تک اس حقیقت کو نہ پہنچے اور اس (حقیقت) کے اہل کما تہ آشنا نہ ہو جائے نماز کے کمال سے کیا پائے گا، شاید حدیث قدسی قف یا محمد فان اللہ یصلی علیک محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) ٹھہر جا پس بیشک اللہ تعالیٰ نماز میں ہے] میں اسی حقیقت کی طرف اشارہ ہوں۔

نماز ایک دلربا معشوق ہے گویا اس کی صورت زیبا کو عالم مجاز میں ان مخصوص ارکان کے ساتھ دکھایا گیا ہے اور اس کی خوبصورتی کی اداؤں کو اس خشوع و آداب کے ساتھ ظاہر کیا گیا ہے جو شخص کہ اس صورت کے ساتھ گرفتار اور فریفتہ نہ ہو وہ ان ارکان کی حقیقت کو کیا پائے گا (اور) جو شخص کہ ان اداؤں کا والہ و شفیق نہ ہو جاکہ وہ اس خشوع و طمانیت کا کیا ادراک کرے گا مختصر یہ ہے کہ اس کی

لطافتیں اس سے کہیں زیادہ بلند ہیں کہ اس فضول گو کی زبان پر جاری ہوں اور اس کی خوبیاں اس سے کہیں بزرگ ہیں کہ اس بواہوس کا قلم اس کی ترجمانی کا خیال کرے لیکن اس دولت عظمیٰ کے اہل حضرات کے پاکیزہ انھاس سے بہت امیدیں اور ان کی محبت و خدمت کی برکت بہت بشارتیں رکھتا ہوں۔

چکہ رشک تراز دستم گرائے گیسو بچک افندہ در صبح از گریہام گرائے در کنار آید

[اگر وہ گیسو میرے بچے میں آجائیں تو میرے ہاتھ ترشک پٹکے لگے، اگر وہ محبوب میری آغوش میں آجائے تو میرے گریبان سے

صبح طلوع ہو جائے]، سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعَزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ

تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں جو تمام جہانوں کا پالنے والا ہے [آپ بزرگوار کی عام شفقتوں سے امید یہ ہے کہ اس کے بعد

گفتگو کے دروازے کو اس فرقت زدہ گنہگار پر بند کر دیں گے اور چھوڑ دیں گے کہ نامرادی کے گوشہ میں اپنے گناہوں کا

ما تم اور جلدی کا غم رکھتا رہے، والسلام علی من اتبع الهدی۔

حقائق و معارف آگاہ مخدوہ تراہ گرامی شیخ محمد صبیحہ اللہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے نام حضرت مجدد الف ثانی
رضی اللہ عنہ کے مکاشفہ کے بیان میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى. عالی حضرت متعالی منقبت ہمارے حضرت عالی
(مجدد الف ثانی) رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے تھے کہ میں ایک روز فجر کے حلقہ میں بیٹھا تھا ایک قسم کی
خاص فنا ظاہر ہوئی اور جو تعین کہ میں رکھتا تھا زائل ہونے لگا اور اس مشاہدہ نے طویل کھینچی یہاں تک
کہ میں اسی روز کی نماز عصر میں بیٹھا تھا میں نے دیکھا کہ امام ہمام حضرت ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ
اپنے تمام شاگردوں کے ساتھ بلکہ اُن تمام علماء و مجتہدین کے ساتھ جو کہ اُن کے مذہب میں ہیں میرے گرد
جمع ہو گئے اور مجھے گھیر لیا، اور حضرت امام (رضی اللہ عنہ) کے بعض اساتذہ مثلاً حضرت ابراہیم نخعی (رحمہ اللہ)
وغیرہ بھی اس وقت نظر آ رہے تھے، میں دیکھتا ہوں کہ گویا ان سب کے انوار مجھ میں آ گئے اور میں نے
اُن انوار کے ساتھ تعین اور بقا پائی اور پوری طرح ان اکابر کے انوار کے ساتھ متجم ہو گیا۔ یہ مکاشفہ تو یہاں
ختم ہوا۔ اس واقعہ کے دو تین روز کے بعد آپ نے فرمایا کہ جیسا تعین و بقا علمائے حنفیہ کے ساتھ ہوا تھا
اُسی قسم کا تعین و بقا علمائے شافعیہ کے ساتھ بھی متحقق ہوا چنانچہ میں نے دیکھا کہ حضرت امام شافعی
(رضی اللہ عنہ) اپنے مذہب کے تمام علماء و مجتہدین کے ساتھ میرے گرد جمع ہیں محسوس ہوا کہ علمائے حنفیہ
مجھ سے باہر آ گئے اس وقت میں علمائے شافعیہ کے انوار کے ساتھ متحقق ہو گیا جیسا کہ پہلے علمائے حنفیہ
کے انوار کے ساتھ متحقق ہوا تھا، اس کے بعد مشہور ہوا کہ جو کچھ مجھ سے چلا گیا تھا یعنی انوار حنفیہ پھر
مجھ میں عود کر آیا، اس وقت میں ان دونوں فرقوں میں سے ہر ایک کے انوار کے ساتھ متحقق ہو گیا، اس
محاط سے اگر حضرت عالی (قدس سرہ) کو حنفی الشافعی کہیں تو گنجائش ہے۔ فرماتے تھے کہ اس وقت
ایسا معلوم ہوا کہ حق ان دونوں اماموں سے باہر نہیں ہے اگر حنفی سے کسی جگہ حق رہ گیا ہے تو امام
شافعی نے لے لیا ہے اور امام شافعی سے آگے نہیں بڑھا ہے، اس معنی کو کامل بالغہ کے ساتھ فرماتے
تھے اور نیز فرماتے تھے کہ حق سے دو تہائی یا تین چوتھائی حق امام اعظم کے ساتھ مسلم ہے اور ایک تہائی
یا ایک چوتھائی امام شافعی کے ساتھ ہے، والسلام علی من اتبع الهدی۔

مکتوب ۲۳۲

میرٹھس الدین علی علیہ السلام کے نام کمالات فنائے نفس کی تحقیق میں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم حضرت ختی سجانہ و تعالیٰ ہم بے سرو سامانوں کو حضرت محمد مصطفیٰ
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اتباع کی حقیقت کے ساتھ آراستہ کر کے اس وہمی خلعت کو جس کی طرف التفات
توجہ کرنا اس (اللہ تعالیٰ) کے خاص بندوں کے نزدیک شرک ہے اور وہ ہمارے نفس سے کنایہ ہے جو کہ
مطلوب کے لئے حجاب و پردہ ہو گیا ہے بلکہ اپنے آپ کو مطلوب اور معبود ہونا کہتا ہے جیسا کہ کہا گیا ہے
انت الغامۃ علی شمسک فاعرف حقیقتک (تو اپنے سورج پر بادل ہے پس تو اپنی حقیقت کو پہچان)
پوری طرح ہم سے الگ کر دے تاکہ (یہ بات حاصل) ہو جائے کہ مطلوب حقیقی کو اغیار کی مزاحمت و شرکت
کے بغیر مطلوب ہونے کے ساتھ جانا جائے اور پرستش کی جائے اور اس بادل کے ٹکڑے کو جو کہ اپنے
آفتاب کے چہرے پر اپنے لئے پردہ ہو گیا ہے درمیان سے اٹھا دے اور آفتاب کے نور کی روشنی کے
بالمقابل اس کو محو اور لاشعے کر دے کہ ڈھونڈنے والا اس کا کوئی نام و نشان نہ پائے اور کلمہ انا دیں
کے لئے کوئی مورد (وارد ہونے کی جگہ) نہ رہے، اس معنی میں نہیں کہ اس وقت میں اپنے آپ کو عین مولا
نصو کرے بلکہ اپنے آپ کو درمیان سے نکال لے اور نہ پائے، مولا مولا ہے، غیروں کو دلہن کے چہرے بھٹ
سے نکال، دلہن دلہن ہے نہ یہ کہ اغیار کو عین دلہن نصو کرے اور اغیار کے مشاہدہ کے ساتھ دلہن کے
جمال کے مشاہدہ سے محروم و عاجز رہ جائے، اور جب اللہ تعالیٰ بندہ کو اس قسم کی فتنے کے ساتھ جو کہ
اس راستہ کا پہلا قدم ہے مشرف کرتا ہے اور بندہ آیت کریمہ لَاتِ اِلٰهَ اِلَّا هُوَ اَلْاَكْمَلُ
اِلٰی اَهْلِهَا (اللہ تعالیٰ تم کو حکم دیتا ہے کہ امانتیں ان کے مالکوں کو دیدو) کے حکم کے مطابق امانات کو اہل
امانات کے سپرد کر دیتا ہے یعنی عاریتی کمالات کو مالک کمالات کے حوالہ کر دیتا ہے اور عدم مقید کو
جو کہ ان کا آئینہ نقاد عدم مطلق کے سپرد کر دیتا ہے اگرچہ یہ انعکاس و عاریت کی دید بھی فقط وہی
ہونے کے اعتبار سے ہے کیونکہ حقیقت میں کوئی کمال بھی اس بارگاہ سے الگ نہیں ہوا ہے اور
عدم حقیقت میں عدم مطلق سے جدا نہیں ہوا ہے اس جگہ علم کا بدل جانا ہے اور بس کیونکہ اس وہمی
انعکاس کے ساتھ جو اپنے آپ کو کامل اور اچھا جانتا تھا، جب اس کی نظر اپنی اصل پر پڑی
اور اچھی طرح ملاحظہ کیا تو دیکھا کہ تمام کمالات و ہاں ثابت ہیں اس جگہ وہمی دکھاوے اور قدرت
کی نقاشی سے زیادہ کچھ نہیں تھا جیسا کہ وہ صورت جو کہ آئینہ میں منعکس ہے چونکہ اپنی اصل کی طرف نظر
نہیں رکھتی (اس لئے) وہ جانتی ہے کہ صورت آئینہ کے باہر ہے آئینہ میں کوئی صورت ثابت نہیں ہے
اس وقت اس کا کوئی نام و نشان نہیں رہتا کیونکہ ممکن کی حقیقت بھی وہی علم ہی ہے جو کہ حقیقت میں چل کر بے
ع لے برادر تو ہمیں اندیشہ (اے بھائی تو یہی وہم و خیال ہے)

پس اس وقت میں آیت کریمہ وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا [جو لوگ ہمارے (راستے) میں مجاہدہ کرتے ہیں اور ضرور ہم ان کو اپنے راستوں کی ہدایت کرتے ہیں] کے مطابق اس لائق ہو جاتا ہے کہ اس کو بارگاہِ قدس میں ایک راستہ دیتے ہیں اور بقا باللہ و تجلی ذات کے ساتھ جو کہ دوسرا قدم ہے مشرق کرتے ہیں اور جب تک وہ عدم کی کمیزش کے ساتھ آلودہ ہے اس بارگاہ کے قرب کی لیاقت نہیں رکھتا بلکہ جب تک عدم کی کچھ بُو اس کی حقیقت کے ساتھ ملی ہوئی ہے اس دولت سے وہ کم نصیب ہے، والسلام علی من اتبع الهدی [اور اس شخص پر سلام ہو جس نے ہدایت کی پیروی کی]۔

مکتوب ۲۳۳

شیخ عبدالہادی براہوئی کے نام درویشوں کی خدمت اور ان کے ساتھ محبت کی فضیلت میں تحریر کیا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم و حمد و صلوة اور تبلیغ دعوات کے بعد اشفاقِ پناہی کے خدمتگاہوں کی خدمت میں عرض گزار ہے کہ اس حدود کے فقراء کے احوال حمد کے لائق ہیں المستول من اللہ سبحانہ سلامتکم واستقامتکم [اللہ تعالیٰ سے آپ کی سلامتی واستقامت مطلوب ہے] مدت ہو گئی کہ آپ نے (اپنے) احوال نیک انجام سے کوئی اطلاع نہیں دی ہے (خدا کرے) اس (اطلاع) سے روکنے والے امور خیر (بھلائی) والے ہوں، یہ کس قدر (عجیب) نعمت ہے کہ حضرت خلی سحانہ و تعالیٰ اپنے کسی بندہ کو بڑھاپے کی عمر اور ضعف کے زمانہ میں دوستوں کی قبولیت کے آثار کے ساتھ آراستہ و فرخ کرے اور اس کی پیشانی کے نور کو شاہِ عدل بتائے۔ منقول ہے کہ ایک شخص نے کسی فاسق کو اس کے مرنے کے بعد خواب میں دیکھا اور اس کے حالات دریافت کئے اس نے کہا کہ مجھ کو بخش دیا گیا، سائل نے تعجب کرتے ہوئے پوچھا کہ کس عمل کی وجہ سے؟ اس نے کہا کہ ایک روز حضرت بایزید بسطامی (قدس سرہ) نے نماز عصر کے بعد دعا کے لئے ہاتھ اٹھائے تھے میں بھی اس دعا میں شریک تھا اور ہاتھ اٹھا کر آمین کہتا جاتا تھا، اس دعا کے طفیل میں مجھے بخش دیا گیا۔ پس آپ جیسے بزرگوں پر رشک کرنا چاہئے کہ آپ نے اُس (اللہ تعالیٰ) شانہ کے دوستوں کی دوستی کی خدمت میں (اپنے) کالے بالوں کو سفید کیا ہے اور اپنے لئے اُن کے دل میں جگہ بنائی ہے، اس عظیم القدر امر کو تصورِ اخیال نہ کریں اور کسی عمل کو اس عظیم اجر والے عمل کے برابر تصور نہ کریں کیونکہ اس عمل کی جزا حق سبحانہ و تعالیٰ ہے دوسرے اعمال کی جزا اس کی گرد کو بھی نہیں پہنچتی، دوسرے اعمال کا حاصل اس عمل کی حقیقت سے آگاہی کے بغیر

صورت و فشر (چھلکا) سے تجاوز نہیں کرتا، اس عمل کی حقیقت ہے کہ لب (مغز) کے ساتھ متحقق کر کے لب الالباب (مغزوں کے مغز تک پہنچاتی ہے اور وہاں سے اوپر کی طرف رہنمائی کرتی ہے اور اس امر کی حقیقت ہے جو کہ نفس امارہ کو طغیان (حد سے تجاوز کرنا) اور سرکشی سے فرمانبرداری و اطینان و فتاویٰ کا ساتھ مشرف کرتی ہے اور اس عمل کی حقیقت ہے جو کہ دوسرے اعمال مثلاً نماز روزہ زکوٰۃ اور حج وغیرہ ظاہری اعمال کو اعمال کی صورت سے اُن کی حقیقت تک لے جاتی ہے، ایند میں جو کچھ اُس واقع ہوتا ہے وہ اعمال کی صورت ہے اور حقیقت کا رنگ پہنچنے کے بعد اعمال کی حقیقت کو بجا لاتا ہے مثلاً حقیقت نماز و حقیقت روزہ بجا لاتا ہے علیٰ ہذا القیاس۔ پس اس قسم کی نعمت عظمیٰ کا شکر بجا لانے میں پوری پوری کوشش ملحوظ رکھنی چاہئے اس کے باوجود اپنے آپ کو اس کا حق ادا کرنے میں قاصر سمجھنا چاہئے اور جو کوتاہیاں کہ ان برہگوں کی صحبت و خدمت کا حق ادا کرنے میں واقع ہوئی ہیں اُن کی تلافی کامل تضرع و تزاری کے ساتھ اُس (اللہ تعالیٰ شانہ) کے کرم سے طلب کرنی چاہئے تاکہ قبولیت کا اثر معلوم ہو جائے۔ رَبَّنَا أَنْتُمْ لَنَا نُورٌ نَا وَاعْفِرْ لَنَا إِنَّكَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ [اے ہمارے رب! ہمارے لئے ہمارے نور (ہدایت) کو پورا کر دے اور ہمیں بخش دے بیشک تو ہر چیز پر قادر ہے۔] والسلام علیکم وعلیٰ سائر من اتبع الہدیٰ والآخرتم متابعت المصطفیٰ علیہ علی اللہ واصحابہ وَاخوانہ من الانبیاء والموسلین والملائکۃ المقربین وسائر الصالحین الصلوٰۃ والتسلیمات والبرکات العلی۔

مکتوب ۲۳۴

خواجه محمد کاظم کے نام ان کے والد خواجہ محمد باشم کی تعزیت کے بارے میں اور تحصیل کمالات کی طرف اشارہ اور نصاب کے ذکر میں تحریر فرمایا۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ط قُرۃُ الْعِیْنِیْنِ (آنکھوں کی ٹھنڈک) و مَسْرۃُ الْمَآذِیْنِ (کاؤں کی مسرت)

حضرت خواجہ کو بھی میرے ساتھ ایسا ہی تعلق رہا ہے چنانچہ اس سے پہلے خواجہ کی زندگی کی حالت میں (بھی) خواجہ کی معمولی سی جدائی سے دل مضطرب رہتا تھا اب جبکہ اس قسم کی جدائی واقع ہوئی ہے خیال کرنا چاہیے کہ کس قسم کا غم و سوز دل پر وار دہوتا ہوگا۔

میانِ ماکہ پیرا ہن بود بار دو عالم درمیاں شد چوں شود کار
[ہمارے درمیان تو پیرا ہن ہی ایک بار تھا (اب جبکہ) دو جہان درمیان میں داخل ہو گئے (تو) کام کس طرح چلاگا]
حق تعالیٰ اجلِ سلطانہ کے دوستوں کے غم کو (دوسرے) عام لوگوں کے غم کی طرح نہیں جانا چاہیے
دوسروں کا غم زمین کے ایک جزو میں ہے اور ان حضرات کا غم تمام زمین و آسمان میں ہے، دوسروں کا غم بعض جسمانی مخلوق میں ہے اور ان بزرگوں کا غم جسمانی اور روحانی مخلوقات کو شامل ہے، دوسروں کا غم ظاہر و صورت پر محدود ہے اور ان بزرگوں کا وجود چونکہ فیض معنوی اور اقدار باطنی کے لئے واسطہ ہے (اس لئے) ان کا غم ظاہر و باطن پر غلبہ رکھتا ہے لیکن اس کے باوجود چونکہ اس قسم کے افعال جمیل مطلق کا فعل ہیں (اس لئے) جمیل ہیں۔

ہرچہ خوباں کنتد خوب آید [جو کچھ محبوب کرتے ہیں وہ محبوب ہوتا ہے]
اور محبت کرنے والوں اور شاہدہ کرنے والوں کی نظر میں اس کا فعل ہر وقت خوب صورت اور اچھا نظر آتا چاہئے جس شخص کو یہ دید نظر دی گئی ہے اور اپنے دوستوں کے باطن سے فیوض کے دروازے اس پر کھول دیئے گئے ہیں اور صورت کی قید سے اس کو رہائی دیدی گئی ہے کیونکہ معنی کو معنی کے ساتھ ایک راہ اور باطن کو باطن کے ساتھ ایک نگاہ ہے جو رکاوٹ کہ تھی وہ صورت و ظاہر کے ساتھ اس کی گرفتاری تھی جب حق جل و علا کا فعل و فکرین جلوہ گر ہوا دل جو کہ گرفتاری (تعلقات و انسابات) کا محل ہے گرفتاری سے چھوٹ گیا کیونکہ فائے قلب جو کہ برزخ اور حقیقت جامعہ ہے تجلی فعل سے وابستہ ہے کیونکہ فعل بھی برزخ جامعہ ہے قلب کو اس کے ساتھ کامل مناسبت ہے اور اس تجلی فعلی کے ساتھ اس شخص نے یقین سے جان لیا کہ فیوض و برکات کا جاری کرنا اس (تعالیٰ شانہ) کا فعل ہے درمیان کے وجود اور واسطے پہانہ سے زیادہ نہیں ہیں درمیانی واسطہ کی موت و حیات یکساں ہے اس وقت اموات (مردوں) سے اجازت (زندوں) کی طرح بہرہ ور ہوتا ہے

گردے بستہ شد لے دل دیگرے بکشائند (لے دل اگر ایک دروازہ بند ہوا تو کوئی دوسرے کھول دیتے ہیں)
حقیقت میں فیض دینے والی ذات کوئی دوسری ہے اور زندوں کا واسطہ نہیں ہوگا تو مردوں کا وسیلہ ہوگا اور جب یہ تجلی کمال کو پہنچ جاتی ہے تو واسطہ کا وجود بالکل نظر سے اٹھ جاتا ہے اور محبوب کے خلوت خانہ

میں اغیار کے مشاہدہ کی روک ٹوک کے بغیر جا بیٹھتا ہے۔

بعد ازیں خوشترم بہ تنہائی [اس کے بعد میں تنہائی میں بہت خوش ہوں]

بات دوسری طرف چلی گئی، مطلب یہ ہے کہ اُس (اللہ تعالیٰ شانہ کے فعل پر راضی اور خوش رہیں اور راہ شریعت کو مضبوط پکڑیں اور پیغمبر خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی سنت پر عمل پیرا ہوں اور اپنے والد (قدس سرہ) کے سنجیدہ عادات و اطوار کو ترک نہ کریں اور پانچوں نمازوں کے لئے

۴۴۳

اول وقت میں حاضر ہوا کریں اور (اپنی) والدہ (مابعدہ) اور تمام اہل حقوق کی رضا جوئی میں کوشش کریں اور جوانی کے زمانہ کو غنیمت جانیں اور حق تعالیٰ جل و علا کی مرضیات کو حاصل کرنے میں پوری پوری کوشش ملحوظ رکھیں جو ان کی قوتوں کو اپنے مالک (حقیقی) کی خدمات (طاعات) میں صرف کریں، کمزوری اور بڑھاپے کے دنوں میں کیا کام ہو سکے گا ایسا نہ ہو کہ ان دنوں کو سستی میں گزار دیں اور ہوا و لعب میں صرف

کریں اور عیش و عشرت میں پڑ جائیں کیونکہ عیش کا وقت آگے (آخرت میں) آنے والا ہے۔ اللہم ان العیش عیش الاخرۃ [اے اللہ! عیش کا عیش ہی (اصل میں) عیش ہے] یہ وقت کام کرنے کا وقت ہے نیک کاموں کے کرنے میں (ابھی طرح کثرت باندھیں اور مولیٰ تعالیٰ اور اس کی رضا کے سوا

اور کوئی غرض نہ رکھیں، فقر و مسکینی کو جان و دل سے عزیز رکھیں اور نامرادوں اور دردمندوں کی محبت اختیار کریں اور نیک لوگوں اور درویشوں کو دل و جان کے ساتھ عزیز رکھیں اور ان کے ساتھ ہم نشینی اختیار کریں، وَاصْبِرْ نَفْسَکَ مَعَ الَّذِیْنَ یَدْعُوْنَ رَبَّہُمْ بِالْغَدْوَةِ وَالعِصْیٰ یُرِیدُوْنَ وَجْہَکَ لَا تَعْدِ عِینُکَ عَنْہُمْ تَرِیدُ رِزْقَہُ الْحَیْوَۃِ الدُّنْیَاہِ] اور اپنے آپ کو ان لوگوں کے ساتھ پائیدار رکھے جو صبح و شام اپنے رب کے محض اکی جانوی کیلئے یاد کرتے ہیں اور نبوی

اور اہل دنیا اور اس کی جھوٹی آرائش پر گوشہ چشم سے بھی نہ دیکھیں اور اس کو خیر و ناجیز جانیں اور نہ ہر قاتل تصور کریں اور طالباں حق کی خدمت حتی الامکان خود اپنے ذمہ لیں اور جہا تک ہو سکے

دوسروں پر نہ چھوڑیں اگر مرقہ طہر (قبر مبارک حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ) نورنا اللہ سبحانہ باقواہ السالطۃ [اللہ سبحانہ ہم کو ان کے باندہ روشن افارے منور کرے] کی زیارت کی نیت سے سر نہ (شریف) کا سفر کریں تو مبارک جانیں اور اپنا گھر تصور کریں اور کچھ وقت روضہ منورہ کے قرب میں صرف کریں،

اور بعض کمالات کا کسب کریں اور اہل غفلت اور طریقہ کے مخالف لوگوں سے ہم نشینی نہ رکھیں اور اہل و خیال کے ساتھ اچھا سلوک اور بھلائی کریں لیکن ان کے ساتھ کامل انسیت پیدا نہ کریں تاکہ اس بارگاہ مقدس سے روگردانی کا باعث نہ ہو جائے اور اِنَّہٗ كَانَ فِیْ اَہْلِہٖ مَسْرُوْرًا [میشک وہ اپنے اہل میں خوش و خرم تھا] کی وعید کا مستحق نہ ہو جائے۔ مختصر یہ ہے کہ جو چیز بھی اللہ تعالیٰ اہل سلطانہ کی

۴۴۴
۴۴۵
۴۴۶
۴۴۷
۴۴۸
۴۴۹
۴۵۰
۴۵۱
۴۵۲
۴۵۳
۴۵۴
۴۵۵
۴۵۶
۴۵۷
۴۵۸
۴۵۹
۴۶۰
۴۶۱
۴۶۲
۴۶۳
۴۶۴
۴۶۵
۴۶۶
۴۶۷
۴۶۸
۴۶۹
۴۷۰
۴۷۱
۴۷۲
۴۷۳
۴۷۴
۴۷۵
۴۷۶
۴۷۷
۴۷۸
۴۷۹
۴۸۰
۴۸۱
۴۸۲
۴۸۳
۴۸۴
۴۸۵
۴۸۶
۴۸۷
۴۸۸
۴۸۹
۴۹۰
۴۹۱
۴۹۲
۴۹۳
۴۹۴
۴۹۵
۴۹۶
۴۹۷
۴۹۸
۴۹۹
۵۰۰

مقدس بارگاہ کی طرف دائمی توجہ کے منافی ہے وہ نامبارک ہے اور جو چیز ایسی نہیں ہے وہ محمود و مبارک ہے کلیہ (قاعدہ) یہی ہے، دیگر اپنے اور جماعت کے ظاہری و باطنی احوال تحریر کرتے رہیں، والسلام علیکم وعلیٰ من لیکم

مکتوب ۲۳۵

مخدوم زادہ محمد سیف الدین (قدس سرہ) کے نام حق سبحانہ کی نعمت کے بیان کرنے اور اعمال کی کوتاہی کو دیکھنے کے بیان میں تحریر فرمایا۔

۴۲۸

اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے نام کے ساتھ شروع کرتا ہوں، اللہ تعالیٰ جلّ سلطانتہ کے کرم سے اور اس کے رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ و علیٰ آلہ وسلم کے طفیل اور پیر و شکیہ قدس اللہ سبحانہ لیسرہ الاقدس کی توجہ کی برکت سے سلوک طے کرنے اور تکمیل کا معاملہ نہایت آسان ہو گیا ہے اور وصول الی اللہ کا راستہ بہت ہی قریب ہو گیا اور برسوں کا کام دنوں اور مہینوں میں طے ہونا قرار پا گیا اگرچہ مریدوں کی کمیت (تعداد) کے اعتبار سے یہ معاملہ کمی پر ہے (یعنی بہت کم مرید اس کی صلاحیت رکھتے ہیں) کیونکہ یہ وقت اس کی کثرت کی تاب نہیں رکھتا لیکن کیفیت کے اعتبار سے بکثرت اور بہت ہی زیادہ ہے بالواسطہ مرید میں سے ایک شخص تعلیم طریقہ کی ابتداء سے سات روز میں اپنے اندر فناے قلبی کا پتہ دیتا تھا اور ایسی چیزیں بیان کرتا تھا کہ گویا وہ فناے نفس کے اندر گرنے پہنچ گیا ہے وَمَا ذَٰلِكَ عَلَىٰ اللّٰهِ یَعْنِیْ رَبُّنَا [اور یہ بات اللہ تعالیٰ کے لئے کچھ مشکل نہیں ہے] فقیر کے اکثر صاحب اجازت حضرات اپنے مریدوں کے جو احوال بیان کرتے ہیں اور وصول الی اللہ تیزی کے ساتھ ہونے کے واقعات کی وضاحت کرتے ہیں محدود عقل حیران رہ جاتی ہے۔

اگر پادشہ بردہ پریر زن بیاید تو اے خواجہ سبیلت مکن
[اگر بادشاہ بوڑھی عورت کے دروازے پر آجائے تو اے خواجہ توحسد نہ کر]

جانتا چاہئے کہ حقیقت میں تربیت کرنے والا وہ سبحانہ و تعالیٰ ہے۔

ازبا و شما بہانہ برساختہ اند [ہمیں اور تمہیں تو بہانہ بنایا گیا ہے]

تبہیہ: اس قدر اتوار کا فیض اور اسرار کا فائدہ پہنچانے کے باوجود اس زخمی دل کا کام روز بروز خرابی میں ہے اور اس کے وقت کا حاصل دوری و محرومی ہے اور غفلت اور گناہوں کے سبب میں اضافہ ہے ہجرت کی گہرائی میں نیچے چلا گیا ہے اور اللہ تعالیٰ جلّ شانہ کے مکر سے ڈرتا اور کانپتا ہے، نہیں جانتا

۳۳۶
 ہے کہ کل (قیامت کے روز) اس کے ساتھ کیا معاملہ کرتے ہیں اور کس گروہ میں داخل فرماتے ہیں: رَبَّنَا
 اَغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَاسْرَفَاتِنَا فِيْ اَمْرِنَا وَتَثَبِّتْ اَقْدَامَنَا وَانصُرْنَا عَلٰی الْقَوْمِ الْكَافِرِيْنَ ۝۱۷۱
 ہمارے رب ہمارے گناہ اور ہمارے کام میں ہماری کوتاہیاں معاف کر دیجئے اور ہمیں ثابت قدم رکھئے اور کافروں کی حمایت
 ہماری نہ فرمائیے۔

مکتوب ۳۳۶

فقیر حقیر محمد عبید اللہ عفی عنہ کے نام حقیقتِ صلوٰۃ کے اسرار کے ایک رمز کو اجمال کے طور پر بیان
 کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

۳۳۷
 سُبْحَانَكَ لَا اَعْلَمُ لَكَ اِلٰهًا مَعْلَمًا ۝۱۷۲ [تو پاک ذات ہے ہمیں اس علم کے سوا جو تو نے دیا ہے اور کچھ علم
 نہیں ہے] حدیث شریف میں آیا ہے: تف یا محمد فان الله يصلي [اے محمد! (صلی اللہ علیہ وسلم) ٹھہرایے
 ہیں بیشک اللہ تعالیٰ نماز پڑھ رہا ہے]۔ بلند مرتبہ اور اعلیٰ تعریف والے ہمارے حضرت عالی رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 نے آخری مرض سے پہلے اور اسی طرح مرضِ موت میں نماز کے حقائق و اسرار اور حقیقتِ صلوٰۃ کے متعلق اور
 ۳۳۹
 انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام) اور اولیائے کاملین (قدس اللہ اسرارہم) کی نماز کے بیان اور اس خصوصیت
 کے بارے میں جو کہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام والبرکات کو دوسرے کاملین پر ہے اور انبیاء و ملائکہ و ملائکہ و ملائکہ
 علیہم الصلوٰۃ والسلام والبرکات کی صفوں (چاروں صفوں) کے بیان میں جنہوں نے (معراج کے واقعہ میں)
 اقتدار کی ہے اور بزرگواروں کے صف باندھنے کی کیفیت اور قرب و منزلت کے اعتبار سے آپس میں ان کے
 درمیان درجات کا فرق اور یہ کہ صنفِ اول میں ان برگزیدوں میں سے کون ہے اور وہ انبیاء کرام جن کا
 ذکر اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے کلام مجید میں مذکور ہے اس مجمع میں کیا خصوصیت رکھتے ہیں اور بزرگواروں کا
 (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) کا خاص مقام جو کہ دوسروں کے مقامات پر سرداری اور بزرگی رکھتا ہے اور
 اس مقام کی وسعت کے بیان میں اور (یکم) اس امت کے سابقین میں سے کون ہے جو طفیل و تبعیت کے
 کے طور پر اس مقام کے وصول سے مشرف و سعادت مند ہے اور اپنے مقام کا تعین اور اس کی خصوصیت
 کا بیان اور جو کچھ مخدومی استادی کے متعلق اس دولت سے کچھ حصہ حاصل ہونے کے بارے میں فرمایا
 اور نیز جو کچھ اس گنہگار بیکار کے بارے میں بشارت دی اور اس دولت کے اصالت کے طریق پر اور ضمانت
 کے طریق پر حاصل ہونے میں جو کچھ فرق ظاہر فرمایا اور اس سے مناسبت رکھنے والی بہت سی چیزیں
 بیان فرمائیں کہ فکر و عقل و وہم ان کے ادراک سے حیران و پریشان ہوتا ہے۔ چونکہ مذکورہ بالا اکثر امو

کی تفصیل اُن اسرار میں سے تھی جن کا چھپانا لازمی ہے اس بنا پر اس مقام کے ذکر میں اجمال کے ساتھ کفایت کی گئی ہے، والسلام اولاً و آخراً

مکتوب ۲۳۷

مخدوم زادہ خواجہ محمد نقشبند سلمہ ربہ کی خدمت میں حضرت ایشاں سلمہ اللہ تعالیٰ کے بعض مقامات کی طرف اشارہ کے بیان میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى، حضرت پیر دستگیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت مخدوم زادہ کلاں خواجہ محمد صادق علیہ الرحمۃ والرضوان کی حیات کے یام میں ایک روز فرمایا کہ سابقین کے گروہ میں کہ جن کی شان میں حضرت حق سبحانہ نے ثَلَاثَةُ مِائَاتِ اَلْاَوَّلِيْنَ وَقَلِيلٌ مِّنَ الْاٰخِرِيْنَ [ایک گروہ قرون اولیٰ کے حضرات میں سے اور تھوڑے آخر زمانہ کے حضرات میں سے] فرمایا ہے میں نے نظر کی (تو) اپنے آپ کو اس جماعت میں دیکھا اور اپنے منتبین میں سے بھی ایک شخص کو اس مقام میں اپنے ساتھ پایا اور اسی کی مثل مشابہات کے اسرار میں بھی اس مخدوم زادہ (خواجہ محمد صادق قدس سرہ الغفریم) کے رحلت فرمانے کے بعد لکھا ہے کہ "مشابہات معاملات سے کتابہ میں جائز ہے کہ کسی شخص کو معاملہ حاصل ہوا وہ اس معاملہ کے متعلق علم نہ ہو" اس معنی کو اپنے منتبین میں سے ایک فرد میں مشاہدہ کیا ہے تو پھر دوسروں کو تو کیا پہنچتا ہے، کسی نے خوب کہا ہے

۲۳۸

سعدت ہاست اندر پردہ غیب نگہ کن تا کمر ریزند در حجب

[پردہ غیب کے اندر بہت سی سعادتیں ہیں دیکھئے کس کی حجب میں ڈالتے ہیں] اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِیْ اَذْهَبَ عَنْنَا اَحْزَانَنَا رَبَّنَا اَلْغُفُوْرُ شُکْرُوْهُ اَسْبَغَ تَعْرِیْفُ اللّٰہِ تَعَالٰی کے لئے جو جس نے ہم سے غم کو دور کر دیا بیشک ہمارا رب ضرور غفور و شکور ہے۔ والسلام

مکتوب ۲۳۸

مخدوم زادہ خواجہ محمد اشرف کی خدمت میں حضرت ایشاں (خواجہ محمد معصوم قدس سرہ) صاحب کتب و شرفیہ کے بارے میں بعض بات رات حاصل ہونے کے بیان میں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ حامداً ومصلياً ہمارے حضرت عالی رضی اللہ تعالیٰ عنہ اجمیر کے سفر پر روانہ ہوئے
سے پہلے ایک روز بادشاہ وقت کے ہمراہ صوبہ پنجاب میں دریائے چناگ بالائی کنارے پر ایام تشریق میں (جگہ)
خریف (خزاں) کا معتدل موسم تھا فافولقا کے اسرار اور عین واثر کے زائل ہونے کے دقائق اپنے
خاص طرز میں بیان فرما رہے تھے اور کعبہ مقصود تک پہنچنے اور اس کی علامت کے متعلق کلام آپ کی
زبان مبارک پر جاری تھا اور ایک ماہ سے زیادہ گزر چکا تھا کہ اسی قسم کے معارف بیان ہو رہے
تھے اور روز بروز اس کے عجائب و دقائق واضح فرما رہے تھے، یہ فرقت زدہ حضرت عالی کی توجہ
مبارک سے اس دریا میں غوطہ زنی کر رہا تھا اور حضرت عالی ہمیشہ اس عاجز سر کے وصال
(مقصود تک پہنچنے) کی جانچ پڑتال اور اس کے اظہار کے منتظر رہتے تھے اور اس کی ترقی کی امید رکھتے
تھے اور اس پر توجہ فرماتے تھے یہاں تک کہ جس وقت میں مذکورہ دقائق بیان فرماتے تھے اولاً اس
فقیر کے سوا کوئی دوسرا شخص خدمت شریف میں نہ ہوتا تو اس ناکارہ کے حالات و کیفیات
دریافت فرمانے کے بعد اس کے حق میں عنایات ظاہر فرماتے اور مذکورہ بالا معاملات کے حصول
کی بشارت فرماتے اور اس کے بارے میں یہ شعر اپنی زبان الہام ترجمان پر لاتے ۔

موریکسین ہوئے داشت کہ در کعبہ رسید دست دریائے بکوتر زد و ناگاہ رسید
[ایک مسکین چوٹی خواہش رکھتی تھی کہ کعبہ میں پہنچ جائے بکوتر کے پاؤں میں چٹ گئی اور یکایک پہنچ گئی]
حمد اللہ سبحانہ علی ذلک و علی جمیع نعمائے تعالیٰ [اللہ تعالیٰ کی اس نعمت اور تمام نعمتوں پر
اس کی حمد و شکر ہے] والسلام والا کرام۔

مکتوب ۲۳۹

میرک عباد اللہ ولد قاضی محمد زاہد کابلی کے نام حضرت مجدد الف ثانی رضی اللہ عنہ سے سنی
ہوئی ایک معرفت کی شرح میں صادر فرمایا۔

الحمد للہ رب العالمین والصلوة والسلام علی سید المرسلین محمد وآلہ اجمعین
نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی احادیث میں آیا ہے کہ جو عالم اپنے علم کے مقتضا پر عمل نہ کرے
وہ علم اس پر حجت ہو جاتا ہے اور اسی کے مناسب وہ ہے جو کہ علمائے کہا ہے کہ وہ اس عالم کو
جو کہ عمل کا تارک ہے جاہل کی مانند قرار دیتے ہیں، ہمارے حضرت عالی اس معنی میں غور و فکر فرماتے تھے

آخر کار اللہ تعالیٰ کے فضل سے حضرت عالی پر اس طرح منکشف کیا گیا کہ یہ حکم اُس عالم کے ساتھ مخصوص ہے جس کا علم حال میں تبدیل نہ ہوا ہو لیکن اگر عالم کا علم اللہ تعالیٰ اعم احسانہ کے فضل سے حال میں تبدیل ہو جائے تو وہ علم اُس پر محبت نہیں ہوتا اگرچہ وہ کسی قدر اس علم پر عمل نہ بھی کرے انتہی ما سمعت من رضی اللہ تعالیٰ عنہ [ایہا تک ہے جو کہ میں نے حضرت عالی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے سنا ہے]۔

یہ فقیر کہتا ہے شاید کہ علم کا حجت نہ ہونا اس معنی میں ہے کہ عمل ترک کرنے والے عالم پر دو مواخذے (گناہ) ہیں، عمل ترک کرنے کا مواخذہ اور علم کا مواخذہ، یعنی علم کے باوجود عمل ترک کیا اور علم کے حال میں تبدیل ہونے کے بعد علم پر مواخذہ مرقوع (اٹھا دیا گیا) ہے اور ترک عمل کا مواخذہ (اللہ تعالیٰ کی) مشیت (مرضی) پر ہے اگر وہ چاہے تو معاف کر دے اور اگر چاہے تو مواخذہ کرے اور اس مقام کی تفصیل یہ ہے کہ عارف سے جو گناہ ولایت سے پہلے صادر ہوئے ہیں معرفت حاصل ہونے کے بعد امید ہے کہ وہ گناہ محو ہو جائیں اگرچہ وہ گناہ مظالم و حقوق العباد کی قسم سے ہی ہوں اس لئے کہ مطلق اسلام (لانا) اپنے سے پہلے کے گناہوں کو ختم کر دیتا ہے اور اسلام کی حقیقت اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی معرفت ہی ہے اور مطلق اسلام اگرچہ مظالم اور حقوق العباد کو ختم نہیں کرتا لیکن شے کی حقیقت اور اس کے کمال کے لئے ایک فضیلت ہے جو اس شے کے مطلق کیلئے نہیں ہے اور اگر معرفت (حاصل ہونے) کے بعد عارف سے (کبھی کوئی) صغیرہ گناہ صادر ہو جائے کیونکہ ولایت کبار سے محفوظ ہیں (تو) امید یہ ہے کہ اس کا اس کے ساتھ مواخذہ نہیں کریں گے اس معنی میں نہیں کہ وہ گناہ پر اصرار کرے (یعنی بار بار کرے) اور مواخذہ نہ ہو کیونکہ یہ ملحدوں اور زندقوں (بے دینوں) کا مذہب ہے۔ (خدا ہم اللہ سبحانہ و تعالیٰ) اللہ تعالیٰ ان کو ذلیل کرے [بلکہ اس معنی میں ہے کہ عارف کے جلدی خبردار کر دیتے ہیں تاکہ توبہ و استغفار کے ساتھ اس کی تلافی کر لے۔ اور یہ جو ہم نے کہا ہے کہ اسلام حقیقی مظالم و حقوق کو بھی مٹا دیتا ایسے ہی کفری سجانہ تعالیٰ مالک علی الاطلاق (مالک مطلق) ہے، وقلوب العباد بین اصبعین من اصابع تعالیٰ یقلبھا کیف یشاء (بندوں کے دل اللہ تعالیٰ کے ہاتھوں میں سودا خلیوں کے درمیان میں ہیں جس طرح چاہتا ہے ان کو پلٹتا ہے) پس امید یہ ہے کہ وہ بندوں کو (ان کے حقوق کا) نعم البدل (اچھا بدلہ) دیکر (ان کو) اس عارف سے راضی کر دیگا اور ان حقوق سے درگزر کر دیگا۔

(فائدہ) شاید کہ علم کے حال میں تبدیلی ہو جانے کے معنی میں ہے کہ جس طرح معرفت سے پہلے علوم کا افترا شرعی دلائل سے استدلال کے طریق پر ہوتا ہے معرفت حاصل ہونے کے بعد وہ علوم اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی جانب سے کشف و القا کے طریق پر ہوتے ہیں والسلام علی من اتبع الهدی والترم متابعۃ المصطفیٰ علیہ و علی آلہ الصلوٰت والبرکات العلی۔ تمت هذه التسمیة الشریفیة۔

حضرت مولانا سید زوار حسین شاہ صاحب مدظلہ العالی کا نازہ شاہکار

مکتوبات معصومیہ

اردو ترجمہ

حق سبحانہ و تعالیٰ کا بے انتہا فضل و کرم ہے کہ مخدومی حضرت مولانا سید زوار حسین شاہ صاحب مدظلہ العالی کی جملہ تالیفات کو فوری جوہریت حاصل ہے، چنانچہ آپ کی تالیف عمدۃ السلوک جو قطعی بارشائع ہو چکی ہے جو موصوف کا ایک بیش بہا ذخیرہ اور دستور العمل ہے، عمدۃ الفقہ کے دوسرے ایڈیشن کی تیاری ہو رہی ہے اور زبدۃ الفقہ کا دوسرا ایڈیشن آچکا ہے یہ دونوں کتابیں فقہی مسائل کے اعتبار سے جامع اور قابل قدر ہیں۔ نیز آپ نے اپنے شیخ رحمہ اللہ کی سوانح نبیات سعیدیہ کے نام سے اور حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی قدس سرہ کی سوانح حضرت مجدد الف ثانی کے نام سے شائع کیں یہ دونوں بہت مقبول ہوئی ہیں اور ان کا بھی دوسرا ایڈیشن آچکا ہے۔ اب حضرت شاہ صاحب موصوف کا مرکز نگاہ حضرت عروۃ الوثقی خواجہ محمد معصوم قدس سرہ کی عالی شخصیت ہے جو امام ربانی حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ کے صاحبزادہ عالی تبار اور جانشین ہیں۔ حضرت عروۃ الوثقی کے فارسی عربی مکتوبات تین ضخیم دفتروں میں ہیں جو شریعت و طریقت و حقیقت و معرفت کے جامع اور ادب و انشاء کا اعلیٰ شاہکار ہیں، ان میں طریقت و شریعت سے متعلق سوالات کے جوابات، مکاشفہ و معارف اور دیگر اصلاحی مضامین بکثرت ہیں حضرت مجدد الف ثانی کے مکتوبات شریعت کی بعض مشکل عبارات کی شرح بھی ہے۔ اس قدر خوبیوں کے باوجود عجب اتفاق ہے کہ اب تک کسی ان کا ترجمہ کرنے کی جانب توجہ نہ دی۔ حق سبحانہ و تعالیٰ کا جعفر شکر ادا کیا جائے کہ اس نے یہ سعادت مخدومی حضرت شاہ کو نصیب فرمائی چنانچہ حضرت شاہ صاحب موصوف نے قلمی اور مطبوعہ نسخہ تصحیح فرمایا۔

اور کاوش سے کام لیکر شگفتہ و رواں ترجمہ کیا ہے وہ قابل تحسین رہا۔ حق سبحانہ و تعالیٰ نے یہ خصوصیات میں سے یہی ہے کہ ترجمہ کو اصل سے سرسبز و سرسبز بنائے ہوئے دیا اور ایک لیک لفظ پر پوری طرح غور و فکر کے لئے اسے قلمبند کیا ہے۔ دفتر اول کا ترجمہ پیش کیا جا رہا ہے امید ہے کہ ناظرین پت فرمائیں گے، دفتر دوم کے ترجمہ کی کتابت ہو رہی ہے اور دفتر سوم زیر ترجمہ ہے۔

احقر محمد علی عفی عنہ

ادارہ مجددیہ، ناظم آباد، کراچی

”ادارۃ مجددیہ“ کی جملہ مطبوعات

- اثبات النبوة :- (عربی مع اردو ترجمہ) حضرت مجدد الف ثانیؒ کا مشہور رسالہ۔
- انوار معصومیہ :- حضرت خواجہ محمد معصومؒ کی جامع سوانح مع اذکار معصومیہ و حسنات المؤمنین۔
- تہلیلہ :- (عربی مع اردو ترجمہ) حضرت مجدد الف ثانیؒ کا مشہور رسالہ۔
- حضرت مجدد الف ثانیؒ :- حضرت مجددؒ کی جامع اور مفصل سوانح۔
- حیات سجدیہ :- حضرت خواجہ محمد سید احمد پوریؒ کی جامع سوانح۔
- ریڈیو تقاریر :- حضرت مولانا سید زوار حسین شاہ صاحبؒ کی جملہ ریڈیائی دینی و اخلاقی تقاریر۔
- زبدۃ الفقہ : خلاصہ عمدة الفقہ، حصہ اول کتاب الایمان و کتاب الطہارہ۔ حصہ دوم کتاب الصلوٰۃ۔
- حصہ سوم کتاب الزکوٰۃ و کتاب الصوم۔
- طریقہ حج اور دعائیں مع حج کا مختصر اور حج کی دعاؤں کا مفصل مجموعہ مع اردو ترجمہ۔
- عمدة السلوک :- تصوف پر جامع کتاب جو معتقد بشارت اللہ ہو کر قبولیت حاصل کر چکی ہے۔
- عمدة الفقہ فقہ پر بہت جامع کتاب۔ حصہ اول کتاب الایمان و کتاب الطہارہ۔ حصہ دوم کتاب الصلوٰۃ۔ حصہ سوم کتاب الزکوٰۃ و کتاب الصوم۔ حصہ چہارم کتاب الحج۔
- گلدستہ عربی۔ عربی سیکھنے کے لئے بہترین رسالہ۔
- گلدستہ مناجات : عربی فارسی اور اردو مناجات کا بہترین رسالہ۔
- مبداء و معاد :- حضرت مجدد الف ثانیؒ کا مشہور رسالہ (فارسی مع اردو ترجمہ)۔
- معارف لدنیہ : (فارسی مع اردو ترجمہ) حضرت مجدد الف ثانیؒ کا مشہور رسالہ۔
- معجم القرآن :- لغات القرآن پر بہترین کتاب ماعنا باقرآن ترجمہ اور حوالہ جات۔
- مقامات زلزلہ :- حضرت مولانا سید زوار حسین شاہ صاحبؒ کی جامع سوانح۔
- مکتوبات معصومیہ : حضرت خواجہ محمد معصومؒ کے مکتوبات ہر سر دفتر کار اردو ترجمہ۔
- ہدایت الطالبین :- فارسی مع اردو ترجمہ۔

طے کا پتہ : ادارۃ مجددیہ : ۵/۲-ایچ۔ ناظم آباد سہ کراچی ۱۸

Maktabah Mujaddidiyah

www.maktabah.org

This book has been digitized by
Maktabah Mujaddidiyah (www.maktabah.org).

Maktabah Mujaddidiyah does not hold the copyrights of this book. All the copyrights are held by the copyright holders, as mentioned in the book.

Digitized by Maktabah Mujaddidiyah, 2013

Files hosted at Internet Archive [www.archive.org]

We accept donations solely for the purpose of digitizing valuable and rare Islamic books and making them easily accessible through the Internet. If you like this cause and can afford to donate a little money, you can do so through Paypal. Send the money to ghaffari@maktabah.org, or go to the website and click the Donate link at the top.